

F

I

C

A

S

D

A

:

:

D

I

G

h

Cr

V

V

ESERCIZIO DI PERFEZIONE

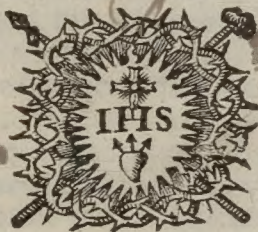
E di Virtù Cristiane,

COMPOSTO DAL REV. PADRE
ALFONSO RODRIGUEZ

Sacerdote della Compagnia di GIESU',
DIRETTO A' RELIGIOSI
*della medesima Compagnia, e ad ogn'
uno che desidera approfittarsi
nella Cristiana Pietà.*

PARTE SECONDA.

Dell'esercizio d'alcune virtù appartenenti a tutti quelli, che fanno professione di servir Dio.



VENEZIA, MDCCXXIX.

Nella Stamperia Baglioni.

CON LICENZA DE' SUPERIORI.

1875

10

11

...

1892

A L L E T T O R E.



E bene il mio principale intento in quest'opera è stato di servir i Religiosi; vâ ella nondimeno talmente disposta, che sarà di gran giovamento ad ogni sorte di persone, che attendono à virtù; come habbiamo detto nella Prima Parte. E specialmente questa Seconda è molt'accommodata a i secolari, che da vero desiderano servir Dio; perchè, se si considera bene, questi tali hanno da principio, come buoni agricoltori, da rompere, & arare la terra del lor cuore con la mortificazione delle loro passioni, & appetiti disordinati, raffrenando particolarmente la lingua, e gli altri sensi, & humiliandosi nel

cospetto di Dio ; per conseguir dal
buon seme, che in essa si seminerà, il
desiderato frutto d'opere buone . E
così trattiamo ne i trè primi Trattati
dell'Humiltà, che sono le virtù, nel-
le quali deve maggiormente eserci-
tarsi un Christiano dal principio della
sua conversione . E perchè lo Spirito
Santo ci consiglia, che subito, che ci
appliciamo al servizio del Signore,
viviamo con timore, e ci prepariamo
per resistere alle tentationi, parliamo
nel quarto Trattato de' beni, e dell'
utilità, che da esse risultano, e pro-
poniamo mezzi per vincerle . Nel
quinto poi, e nel sesto esplichiamo
alcuni impedimenti, e disturbi, che
si sogliono accrescere a i servi di Dio,
e dichiariamo, di quanta importan-
za sia lo star alienati, contenti, e al-
legri nella via della virtù: effetti ma-
ravigliosi, che ridondano nell'anima
di chi conosce il tesoro, & i gran be-
ni, che habbiamo in Christo nostro
Redentore, e nella sua sacra Passione;
nel qual'anco si mette il modo di me-
ditar questi sovrani misterj, e si dice il
frutto, che da essi habbiamo da cava-
re. Nel fine poi per conclusione di
questa seconda parte s'insegna, come
ci

ci dobbiamo preparare per ricevere il Santissimo Sacramento della Comunione, & il frutto, che habbiamo da cavar da essa. Le quali cose tutte si trattano molto praticamente, acciochè ciascuno, secondo lo stato suo, le possa meglio esercitare, e metter in effecutione; che è quel che principalmente pretendiamo in questo libro. Riceva dunque il Christiano Lettore questa piccola fatica, con la qual, e con un buon desiderio favorito da Dio, riporterà vittoria delle sue passioni, e conseguirà circospezione nelle sue parole, modestia nelle sue azioni, consolatione, e rimedio nelle tentationi, ricchezza grande in Giesù Christo, devotione nel suo ritiroamento, e gran frutto nell'anima sua.

Alfonso Rodriguez.

*I Trattati, che si contengono in questa seconda
Parte, sono i seguenti.*

TRATTATO I.

Della Mortificatione. pag. 1

TRATTATO II.

Della Modestia, e Silentio. 135

TRATTATO III.

Della virtù dell'Humiltà. 214

TRATTATO IV.

Delle Tentationi. 459

TRATTATO V.

Della disordinata affettione a i parenti. 558

TRATTATO VI.

Della tristezza, e dell'allegrezza. 593

TRATTATO VII.

Del tesoro, e de' gran beni, che habbiamo in
Christo, e del modo, nel qual'habbiamo da
meditare i misteri della sua sacra Passione, e
del frutto, che dobbiamo cavare da essi. 630

TRATTATO VIII.

Della sacra Communione, e del santo sacrificio
della Messa. 686

IN-

I N D I C E
DELLI TRATTATI,
E CAPITOLI,

Che si contengono in questa Seconda Parte.

TRATTATO PRIMO.

Della Mortificatione.

CHe bisogna congiungere la mortificatione
con l'oratione, e che queste due cose s'
hanno d'ajutar fà di loro. Cap. 1. pag. 1
In che cosa consiste la mortificatione, e della
necessità, che habbiamo di essa, cap. 2. 12
Che uno de i maggiori castighi di Dio è il dar
egli uno in poter de i suoi appetiti, e deside-
rii, lasciandolo andar dietro ad essi, cap. 3. 19
Dell'odio santo di sè stesso, e dello spirito di
mortificatione, e di pazienza, che da esso
procedono; cap. 4. 22
Che il nostro profitto, e perfettione stà nella
mortificatione, cap. 5. 26
Che a i Religiosi, e specialmente a quei che
trattano co i prossimi, è più particolarmente
necessaria la mortificatione, cap. 6. 31
Di due forti, che si trovano, di mortificatio-
ne, e di penitenza, come la Compagnia le
abbraccia, & usa ambedue, cap. 7. 35
Che la mortificatione non è odio, ma verà
amore, non solo dell'anima nostra, ma an-
che dell'istesso nostro corpo, cap. 8. 49
Che quello, il quale non attende a mortifica-
si, non solo non vive vita spirituale, ma nè
anche vita ragionevole, cap. 9. 54

Che è maggior travaglio, e fatica il non atten-
 der uno a mortificarsi, che l'attendervi, cap.
 10. 45
 Si comincia a trattar dell'esercitio della morti-
 ficatione, cap. 11. 63
 Come s'hà d'andar mettendo in pratica l'eser-
 citio di mortificatione, cap. 12. 68
 Come habbiamo da mortificarci nelle cose le-
 cite, & anco nelle cose necessarie, cap. 13. 73
 Che principalmente dobbiamo mortificarci in
 quel vizio, ò passione, che regna più in noi,
 e che ci fa cader in maggiori mancamenti, &
 errori, cap. 14. 81
 Che non habbiamo da lasciar le mortificationi
 in cose picciole; e quanto utili siano, e quan-
 to grate a Dio queste mortificationi, cap. 15.
 pag. 84
 Del male, e danno, che risulta dal dispregiar le
 mortificationi in cose picciole, cap. 16. 89
 Si danno tre importanti avvertimenti circa
 questa materia, cap. 17. 93
 Che l'huomo sia quanto si vuole buone, e pro-
 vetto nella virtù, sempre hà necessitá d'
 esercitarsi nella mortificatione, cap. 18. 101
 De' mezzi, che ci fanno facile, e suave l'eserci-
 tio della mortificatione, che sono la gratia
 del Signore, & il santo amor suo, cap. 19. 107
 D'un'altro mezzo, che ci faciliterà, e che ci farà
 gustoso l'esercitio della mortificatione, che
 è la speranza del premio, cap. 20. 112
 Si conferma con alcuni esemp'i, quel che s'è
 detto nel capitolo precedente, cap. 21. 118
 Di un'altro mezzo, che ci ajuterà, e sarà facile
 l'esercitio della mortificatione, che è l'esem-
 pio di Christo nostro Redentore, cap. 22. 123
 Di tre gradi di mortificatione, cap. 23. 127

TRATTATO SECONDO.

Della Modestia, e Silentio.

- Q**Uanto necessaria sia la modestia per edificare, e giovare a i nostri prossimi, cap. 1. 135
- Quanto necessaria è la medesima per il nostro proprio profitto, cap. 2. 141
- Dell'inganno di alcuni, i quali fanno poco conto di queste cose esteriori, dicendo, che non stà in questo la perfezione, cap. 3. 145
- Del silentio, e de i beni, & utilità grandi, che sono in esso, cap. 4. 150
- Che il silentio è un mezzo molto importante per esser huomini d'oratione, cap. 5. 155
- Che il silentio è mezzo molto principale per far profitto, e per arrivar alla perfezione, cap. 6. pag. 160
- Che il proceder con modestia, silentio, e raccoglimento, non è vita melanconica, ma molto allegra, cap. 7. 164
- Delle circostanze, che habbiamo da osservar nel parlare, cap. 8. 167
- Del vizio della mormoratione, cap. 9. 179
- Che non habbiamo da dar orecchie à mormorationi, cap. 10. 185
- Che ci dobbiamo astener, e guardar da ogni sorte di bugie, cap. 11. 191
- Che ci dobbiamo astener, e guardar dalle parole giocose, e ridicole, e dal dir facetie, cap. 12. 196
- Che le nostre conversazioni, e ragionamenti hanno da essere di Dio, e d'alcuni mezzi che ci ajutaranno per farlo, cap. 13. 201
- D'un'altra ragione molto principale, per la quale conviene a noi grandemente, che i nostri ragionamenti, e conversazioni co' prossimi siano di Dio, cap. 14. 208

TRATTATO TERZO.

Della virtù dell'humiltà.

- D**ell'eccellenza della virtù dell'humiltà; e della necessità, che habbiamo di essa, cap. 1. 214
- Che l'humiltà è fondamento di tutte le virtù. cap. 2. 219
- Si dichiara più in particolare, come l'humiltà è fondamento di tutte le virtù, discorrendo per le virtù principali, cap. 3. 223
- Della necessità particolare, che hanno di questa virtù quei, che fanno professione di ajutare i prossimi a salvarsi, cap. 4. 230
- Del primo grado di humiltà, che è il dispregiarsi, & sentir bassamente di sè stesso, cap. 5. pag. 244
- Della propria cognitione, che è la radice, e l'unico, e necessario mezzo per l'humiltà, cap. 6. 248
- D'un mezzo molto principale per conoscer l'huomo sè stesso, e per acquistar l'humiltà, che è la consideratione de i suoi peccati, cap. 7. 252
- Come dobbiamo esercitarci nella propria cognitione, per non sgomentarci, nè sconfidare, cap. 8. 258
- De i beni, & utilità grandi, che sono nell'esercizio della propria cognitione, cap. 9. 263
- Che la propria cognitione non causa pusillanimità, ma più tosto animo, e forza, cap. 10. 286
- D'altri beni, & utilità grandi, che sono nell'esercizio della propria cognitione, cap. 11. pag. 271
- Quanto sia ispediente esercitarsi nella nostra propria cognitione, cap. 12. 275

Del

Del secondo grado di humiltà: e si dichiara in
 che consiste questo grado, cap. 13. 282
 D'alcuni gradi, o scalini, per i quali habbiamo
 da salir alla perfettione di questo secondo
 grado d'humiltà, cap. 14. 289
 Del quarto scalino, che è il desiderar di esser
 dispregiati, e che non ci facci conto di noi,
 & haverne gusto, cap. 15. 295
 Che la perfettione dell'humiltà, e dell'altre
 virtù, stà nel far gli atti di esse con gusto, e di-
 lettatione, e quanto importi questo per per-
 severare nella virtù, cap. 16. 301
 Si dichiara meglio la perfettione, alla quale
 dobbiamo procurar di salire in questo secon-
 do grado di humiltà, cap. 17. 305
 D'alcuni mezzi per acquistar questo secondo
 grado d'humiltà, e particolarmente dell'
 esempio di Christo Signor nostro, cap. 18.
 pag. 310
 D'alcune ragioni, e considerationi humane,
 delle quali dobbiamo valerci, per poter esser
 humili, cap. 19. 315
 D'altre ragioni humane, che ci ajuteranno ad
 esser humili, cap. 20. 319
 Che la strada certa per arrivar uno ad esser ri-
 putato, e stimato da gli huomini, è il darfi
 alla virtù, & all'humiltà, cap. 21. 324
 Che l'humiltà è mezzo per acquistar la pace
 interiore dell'anima, e che senza essa non
 l'haveremo mai, cap. 22. 331
 D'un'altra sorte di mezzi più efficaci per acqui-
 star la virtù dell'humiltà, che è l'esercizio di
 essa, cap. 23. 333
 Si conferma quel che s'è detto con alcuni esem-
 pii, cap. 24. 346
 Dell'esercizio d'humiltà, che habbiamo nella Re-
 ligione, cap. 25. 354
 Che ci dobbiamo guardare dal dir parole, che

possano ridondar in nostra lode, cap. 26. 359
 Come nell' oratione ci dobbiamo esercitar in
 questo secondo grado d'humiltà, cap. 27. 364
 Come habbiamo da tirar l'esame particolare
 sopra la virtù dell'humiltà, cap. 28. 369
 Come può esser compatibile con l'humiltà il
 voler esser riputati, e stimati da gli huomini,
 cap. 29. 378
 Del terzo grado d'humiltà, cap. 30. 390
 Si dichiara, in che cosa consiste il terzo grado
 d'humiltà, cap. 31. 398
 Si dichiara meglio quel che s'è detto di sopra,
 cap. 32. 402
 Si dichiara anche meglio il terzo grado d'hu-
 milità, e che da qui procede, che il vero hu-
 mile si stima da meno di tutti, cap. 33. 406
 Come i buoni, e santi possono con verità tener-
 si da meno di tutti, e dire che sono i maggio-
 ri peccatori del Mondo, cap. 34. 413
 Che questo terzo grado d'humiltà è mezzo per
 vincere tutte le tentationi, e per acquitare la
 perfettione di tutte le virtù, cap. 35. 421
 Che l'humiltà non è contraria alla magnanimità,
 anzi è fondamento, e causa di essa, cap. 36. 425
 D'altri beni, & utilità grandi, che sono in que-
 sto terzo grado d'humiltà, cap. 37. 434
 De i favori, e grazie grandi, che Dio fa agli
 humili, e qual sia la causa d'efaltarli tanto, cap. 38. 440
 Quanto c'importa l'haver ricorso all'humiltà,
 per supplir con essa a quel che ci manca di
 virtù, e di perfettione, & acciocchè Dio non
 ci humili, e castighi lui, cap. 39. 445
 Si conferma con alcuni esempj quel che s'è
 detto, cap. 40. 455

TRATTATO QUARTO.

Delle tentationi.

- C**He in questa vita non hanno da mancar tentationi, cap. 1. 459
- Come alcuni sono tentati nel principio della lor conversione, & altri dopoi, cap. 2. 465
- Per qual cagione il Signor vuole, che habbiamo tentationi, e dell'utilità, che ce ne risulta, cap. 3. 471
- D'altri beni, & utilità, che recano seco le tentationi, cap. 4. 475
- Che le tentationi giovano grandemente a far che ci conosciamo, e ci humiliamo, e che ricorriamo più a Dio, cap. 5. 481
- Che nelle tentationi si provano, e purificano maggiormente i giusti, e la virtù mette più profonde radici, cap. 6. 484
- Che le tentationi fanno l'huomo diligente, & infervorato, cap. 7. 491
- Che i Santi, e servi di Dio non solamente non s'attristavano con le tentationi, ma più tosto si rallegravano, per l'utilità che sentivano, cap. 8. 496
- Che nelle tentationi l'huomo è più ammaestrato non solo per sè, ma anche per altri, cap. 9. 499
- Si comincia trattar de' rimedii contra le tentationi, e prima, dell'animo, fortezza, & allegrezza, che dobbiamo haver in esse, c. 10. 504
- Quanto poco è quello, che il Demonio può contra di noi, cap. 11. 506
- Che ci deve dar grand'animo, e fortezza per combattere nelle tentationi, il considerer che Dio ci stà guardando, cap. 12. 510
- Di due ragioni molto buone per combattere con grand'animo, e fiducia nelle tentationi, cap. 13. 513

Che

- Che Dio non permette, che alcuno sia tentato più di quel che può sopportare; e che non ci dobbiamo perdere d'animo quando la tentatione cresce, ò dura, cap. 14. 515
- Che lo sconfidar di sè stesso, & il mettere tutta la sua fiducia in Dio, è gran mezzo per vincere le tentationi, e per qual causa Dio accorre tanto all'ajuto di quei, che confidano in lui, cap. 15. 520
- Del rimedio dell'oratione, e si mettono alcune orationi jaculatorie accommodare al tempo delle tentationi, cap. 16. 524
- Di doi altri rimedii contra le tentationi, cap. 17. 528
- Di doi altri rimedii molto principali, che sono, resistere a i principii, e non star mai otiosi, cap. 18. 530
- Delle tentationi, che vengono con apparenza di bene, e che gran rimedio contra tutte le tentationi il conoscerle, e tenerle per tali, cap. 19. 533
- Quel che habbiamo da far nelle tentationi de' cattivi, e brutti pensieri, e de' rimedii contra di esse, cap. 20. 539
- Che in tentationi differenti habbiamo da governarci differentemente circa il modo di resistere ad esse, cap. 21. 547
- D'alcuni importanti ricordi, & avvertimenti per il tempo della tentatione, cap. 22. 551

TRATTATO QUINTO.

Della disordinata affectione a i parenti.

Quanto importa al Religioso il fuggir le visite de' parenti, e le andate alla sua patria, cap. 1. 558

Che il Religioso deve anco evitar quanto gli

- sia possibile l'esser visitato da parenti, e la
 communicatione per lettere, cap. 2. 568
 Che quantunque sia con titolo di predicare,
 deve il Religioso fuggire la pratica de' paren-
 ti, e le andate alla patria, cap. 3. 571
 Che particolarmente deve il Religioso guar-
 darsi grandemente dall'occuparsi in negotii
 de parenti, cap. 4. 575
 Si conferma con alcuni esempj quel che s'è
 detto, cap. 5. 579
 D'altri mali, e danni, che causa l'affettione
 verso i parenti, e come Christo nostro Re-
 dentore c'insegnò il modo da evitarli, cap. 6.
 pag. 583
 Come questa tentatione si suol stravestire con
 titolo non solo di pietà, ma di obbligo anco-
 ra: e del rimedio per questo, cap. 7. 587

TRATTATO SESTO.

Della tristezza, & allegrezza.

- D**Ei grandi danni, che risultano dalla tri-
 stezza, cap. 1. 593
 Si mettono alcune ragioni, per le quali ci con-
 viene grandemente servir Dio con allegrez-
 za, cap. 2. 598
 Che non devono esser bastanti le colpe ordina-
 rie, nelle quali cadiamo, per privarci di que-
 sta allegrezza, cap. 3. 605
 Delle radici, e cause della tristezza, e de' suoi
 rimedj, cap. 4. 608
 Che è molto gran rimedio per scacciar via la
 tristezza, il ricorrere all'oratione, cap. 5. 613
 D'una radice molto ordinaria della tristezza,
 che è, il non camminar la persona come deve
 nel servizio di Dio; e dell' allegrezza grande,
 che causa la buona coscienza, cap. 6. 616

Che

Che v'è qualche tristezza buona , e santa ;
cap. 7. 623

TRATTATO SETTIMO.

Del tesoro, e de' grandi beni, che habbiamo
in Christo: e del modo, nel qual habbiamo
da meditar i misterii della sua sacra Passio-
ne; e del frutto, che da essi habbiamo da
cavare.

D El tesoro, e de i grandi beni, che habbia-
mo in Christo, cap. 1. 630

Quanto utile sia, e quanto grata a Dio la medi-
tatione della Passione di Christo nostro Re-
dentore, cap. 2. 646

Del modo, che habbiamo da tenere nel medita-
re la Passione di Christo nostro Redentore, e
dell'affetto di compassione, e che da essa hab-
biamo da cavare, cap. 3. 649

Dell'affetto di dolor, e di contritione de i no-
stri peccati, che habbiamo da cavar dalla
meditatione della Passione di Christo Si-
gnor nostro, cap. 4. 655

Dell'affetto dell'amor di Dio, cap. 5. 662

Dell'affetto di gratitudine, e di rendimento di
gratie, cap. 6. 665

Degl'affetti d'ammirazione, e di speranza,
cap. 7. 670

Dell'imitatione di Christo, che habbiamo da
cavar dalla meditatione de i suoi misterii,
cap. 8. 676

Si conferma con alcuni esempj, quanto utile
e quanto grata a Dio sia la meditatione del-
la Passione di Christo nostro Redentore,
cap. 9. 681

TRATTATO OTTAVO.

Della sacra Communione, e del santo Sacrificio della Messa.

DEl beneficio inestimabile, che il Signore ci fece, dell'amor grande, che ci dimostrò nell'istituir questo divino Sacramento, cap. 1. 686

Delle eccellenze, e cose maravigliose, che la fede che insegna dover noi credere in questo divino Sacramento, cap. 2. 694

Si comincia a trattar della preparatione, che ricerca l'eccellenza, e dignità di questo divino Sacramento, cap. 3. 705

Della nettezza, e purità, non solamente de' peccati mortali, ma anco de' veniali, e de' imperfettioni, con che dobbiamo accostarci alla sacra Communione, cap. 4. 709

D'un'altra dispositione, e preparatione particolare, con la quale dobbiamo accostarci a questo divino Sacramento, cap. 5. 714

Si propongono altre considerationi, e modi di prepararsi per la sacra Communione, molto utili, cap. 6. 719

Di quel che habbiamo da fare dopò ricevuto questo divino Sacramento, e qual' hà da essere il rendimento di gratie, cap. 7. 724

D'un'altro modo di rendimento di gratie, cap. 8. 727

Del frutto, che habbiamo da cavar dalla sacra Communione, cap. 9. 730

Che la frequentatione della sacra Communione è gran rimedio contra tutte le tentationi, e particolarmente per conservar la castità, cap. 10. 734

D'un'altro frutto principale, che habbiamo da cavar dalla sacra Communione, che è unir-

è unirci, e trasformarci in Christo, cap. 11.
pag. 738

D' un' altro frutto molto principale, che hab-
biamo da cavare dalla sacra Communion, e
che è l' offerirci, e rassegnarci intieramente
nelle mani di Dio. E della preparatione, e
rendimento di gratie, che conforme a questo
habbiamo da fare, cap. 12. 742

Qual' è la causa, che operando questo divino
Sacramento così maravigliosi effetti, alcu-
ni, che lo frequentano, non li sentono in
sè, cap. 13. 751

Del santo Sacrificio della Messa, cap. 14. 757

In che modo s' hà da udir la Messa, cap. 15. 768

D' alcuni esempi circa la devotione dell' udir
Messa, e del dirla ogni giorno, e circa la ri-
verenza, con la quale habbiamo da starvi,
cap. 16. 782





E S E R C I Z I O

DI PERFEZIONE,

E di Virtù Christiane.

TRAT TATO PRIMO.

Della Mortificatione .

Che bisogna congiungere la mortificatione con l'orazione, e che queste due cose s'hanno da ajutar frà di loro . Cap.I.



*B*ona est (a) oratio cum jejunió. E buona cosa congiungere l'orazione col digiuno ; disse l'Angiolo Rafaele a Tobia, quando se gli scoprì . Per digiuno intendono communemente i Santi ogni sorte di penitenza, e di mortificatione, della carne . Queste due cose, mortificatione, & oratione, sono due de' più principali mezzi, che habbiamo per il nostro profitto spirituale; i quali conviene, che vadino congiunti, & accompagnati insieme . Il B. S. Bernardo sopra quelle parole de' Cantici: *Quæ (b) est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi, ex aroma-*

ti-

(a) Tob.12. (b) Ber ser 59. parvis Cant.3.6.

zibus myrrhae, & thuris? Chi è costei, che saglie per il deserto, come una pastiglia composta di diverse specie aromatiche, di mirra, e d'incenso, e manda fuori grand'odore? dice, che queste due cose, mirra, & incenso, per le quali vengono significate la mortificatione, e l'oratione, ci hanno da accompagnar sempre, e da far salir all' altezza della perfettione, e render buon' odore di noi a Dio; e che l'una senza l'altra poco, ò niente giova; perchè se uno attende a mortificar la carne, e non attende all' oratione, farà superbo; & a questo tale si potrà molto ben dire quel che disse il Profeta: *Numquid (c) manducabo carnes taurorum, aut sanguinem hircorum potabo?* Non piacciono a Dio questi sacrificii di carne, e di sangue da sè soli. E se uno si darà all' oratione, e si scorderà della mortificatione, udirà quel che si riferisce nell' Evangelio, che disse Christo nostro Redentore: *Numquid (d) autem vocatis me, Domine Domine, & non facitis quae dico?* e quel detto del Savio: *Qui declinat (e) aures suas, ne audiat legem, oratio ejus erit execrabilis.* A che effetto mi chiamate con l' oratione Signore signore, e non fate quel che io vi dico? Non piacerà a Dio la vostra oratione, se non mettete in efecutione la volontà sua. S. Agostino dice, che si (f) come nel Tempio, ch' edificò Salomone, egli vi fece due altari, uno di fuori, ove s'uccidevano gl'animali, che s'havevano da sacrificare, & un'altro dentro nel *Sancta Sanctorum*, ove s'offeriva incenso composto di diverse specie aromatiche; così anche hanno da esser in noi due altari, uno dentro del cuore, ove s'offerisca l'incenso dell' oratione, conforme a quel che si legge in San Matteo: *Tu autem (g) cum oraveris, intra in cubiculum tuum, &*

claus-

(c) Pl. 19. 13. (d) Luc. 6. 46. (e) Prov. 28. 9.
(f) Aug. ser. 27. de Temp. (g) Matth. 6.

clauso ostio ora Patrem tuum in abscondito; un'altro fuori nel corpo, che hà da essere mortificatione; di maniera, che sempre hanno d'andar congiunte, & affratellate queste due cose, e l'una hà da ajutar l'altra; perchè la mortificatione è disposizione necessaria per l'oratione, e l'oratione è mezzo per arrivar alla perfetta mortificatione.

Quanto alla prima, che la mortificatione sia disposizione, e mezzo necessario per l'oratione; tutti i Santi, e Maestri della vita spirituale insegnano, e dicono, che si come non si può scrivere nel pergameno, se non è molto ben raso, e scarnato; così se l'anima nostra non è fradicata, e staccata da gli affetti, che nascon dalla carne, non è disposta per scrivere il Signore, & imprimere in essa la sua sapienza, e doni divini: *Quem docebit (h) scientiam? & quem intelligere faciet auditum? ablatatos à lacte, avulsos ab uberibus*. A chi insegnerà Dio la sua sapienza (dice il Profeta Isaia) & a chi darà orecchie, & intelletto per intendere i suoi misterii? agli slattati, & a quei, che sono staccati dalle poppe. Vuol dire, a quei, che per amor suo si slatteranno, e si staccheranno dalle delitie, e da i piaceri del Mondo, e da gli appetiti, e desiderii della carne. Dio vuol quiete, e riposo per entrar nel nostro cuore, e che sia nell'anima nostra molta pace: *Et factus (i) est in pace locus ejus*. Questa cosa fù intesa anco da' Filosofi gentili, perchè tutti confessano, che l'anima nostra diventa savia, quando stà quieta, cioè quando le passioni, & appetiti sensuali stanno mortificati, e quieti, perchè allora non vi sono passioni vehementi, le quali co i loro disordinati moti perturb-

bino la pace dell'anima, & acciechino gli occhi della ragione; come sogliono far le passioni, quando son alterate; che questo è proprio della passione, acciecar la ragione, e finiuir la libertà del nostro arbitrio; come si vede in un uomo adirato, a cui l'ira par che faccia perdere il giudicio, e che lo faccia parer furioso, e frenetico; e se gli dimandi, come disse, ò fece la tal cosa, risponde, che non stava in sè. Ma quando le passioni sono mortificate, e quiete, l'intelletto resta chiaro per conoscere il bene, e la volontà libera per abbracciarlo, & in questa maniera l'huomo diventa savio, e virtuoso. Hor questa pace, e questa quiete vuol anche Dio Signor nostro per riposar nell'anima, e per infondere in essa la sua sapienza, e doni divini. Et il mezzo per conseguire questa pace è la mortificatione delle nostre passioni, & appetiti disordinati. Onde da Isaia vien chiamata, frutto, & effetto della giustitia: *Et eris (k) opus justitiæ pax.*

S. Agostino dichiara questa cosa molto bene sopra quelle parole del Profeta: *Iustitia, & pax osculatae sunt*, & dice: *Fac justitiam, & habebis pacem: (l) ut osculentur se iustitia, & pax. Si non amaveris justitiam, pacem non habebis; quia duæ amicae sunt iustitia, & pax, ipsæ osculantur: si amicam justitiam non amaveris, non te amabit ipsa pax, nec ventet ad te: Tu vuoi la pace, e non fai giustitia; fa giustitia, troverai la pace, perciocchè stanno tant'unite, & abbracciate insieme queste due cose, che l'una non sa star senza l'altra; onde se non amerai la giustitia, la pace non amerà te, nè verrà a te. Con la guerra si consegue la pace, e se non vuoi far guerra a te stesso, mortificandoti, contradicendoti, e vincendoti, non conseguirai*

rai

(K) Is. 2. 17. (l) Aug. pl. 84. 11.

raì questa pace tanto necessaria per l'oratione. Chi ti dà maggior impedimento, e fastidio (dice quel Santo) che l'affettione (m) del tuo cuore non mortificata? Coteffe passioni, coteffi appetiti, & inclinationi cattive, che tu hai, t'inquietano, e non ti lasciano entrar nell'oratione; coteffo è quel che t'inquieta in essa, e che fa tanto rumor, e fracasso nell'anima tua, e quel che ti sveglia da coteffo dolce sonno, ò per dir meglio, non te lo lascia prendere, nè riposarti in esso. Quando uno a cena hà mangiato troppo, non può la notte dormire, nè riposarsi, perchè quelle crudità dello stomaco, e quei vapori grossi, che si muovono, l'inquietano talmente, che tutta la notte lo fanno voltar e rivoltar da una banda all'altra; senza poter mai pigliar riposo. L'istesso avviene nell'oratione: habbiamo il cuore molto carico, e gravato; perchè l'amor proprio disordinato, l'affettuosa inclinatione all'adempimento de' nostri appetiti, il desiderio d'esser riputati, e stimati, la gran voglia, che habbiamo, che si faccia la volontà nostra, impicciano tant'il cuore, muovono vapori tali, e producono tante, e tali figure, e rappresentationi, che non ci lasciano raccorre, nè tenere fisso il cuore in Dio. In questo modo vien dichiarato quel che nell'Evangelio si riferisce, che disse Christo nostro Redentore: *Attendite autem vobis, ne forte graventur corda vestra in crapula, & ebrietate, & curis hujus vite*. Che intende non solo dell'imbracchezza del vino, ma anche dell'altre cose del Mondo, conforme a quel che dice il Profeta Isaia: *Audi hoc (n) paupercola, & ebria non à vino*. Ascolta imbricaca, e non di vino. Dal cuore, che non è mortificato, esce una nuvola oscura, che impedisce, e leva la

pre-

(m) Th. de Kemp. l. 3. de contemptu mundi c. 3. 4

(n) Isaías.

presenza di Dio dall' anima nostra . E questo E' quel che dice l' Apostolo San Paolo; *Animalis (o) autem homo non percipit ea, quae sunt spiritus Dei*: l' huomo animale non capisce , nè intende le cose dello spirito di Dio . Perchè sono molto delicate , & egli è molto materiale , e molto grossolano , ond' hà bisogno di sgrossarsi , & affottigliarsi con la mortificatione .

Con questo s' intenderà , come si scioglie un dubbio principale: qual' è la causa , che essendo l' oratione da una banda tanto suave , e gustosa ; poichè orar è conversar , e trattar con Dio , la cui conversatione , e pratica non reca seco amaritudine , nè fastidio alcuno , ma grand' allegrezza , e giocondità : *Non enim (p) habet amaritudinem conversatio illius, nec tedium convivis illius sed latissam, & gaudium* ; & essendoci dall' altra banda tanto utile , e necessaria ; ci riesce con tutto ciò tanto difficile , & andiamo ad essa con tanto fastidio , e sono tanto pochi quei , che si danno all' oratione ? Dice S. Bonaventura : *Quasi ligati (q) catuli ad stipitem , renitenti animo cogimur esse indivinis* . Vi sono alcuni , i quali stanno all' oratione , e negli esercitii spirituali , come per forza , a guisa de' cagnolini legati ad un palo . La causa di ciò è quella , che andiamo dicendo : l' oratione di sua natura non è difficile , ma è difficile assai la mortificatione , che è la necessaria dispositione per essa ; e perchè nò habbiamo questa dispositione , perciò ci riesce tanto gravosa , e difficile l' oratione . Come vediamo , che riesce nelle cose naturali , che la difficoltà non stà nell' introdur la forma , ma nel disporre il soggetto per essa . E che sia sì vero : consideralo in un legno verde ; quando opera il fuoco per levarne quell' humidità ,

quan-

(o) 1. Cor. 2. 14. (p) Sap. 8. 1.
(q) Bonav. l. 1. de profectu Relig. c. 16.

quanto fumo ne esce, quanto tempo vi bisogna per disporlo: ma disposto che sia, in un instante il fuoco v'entra dentro, com'in casa sua, senza difficoltà alcuna (Così avviene nel nostro proposito. La difficoltà batte nel levar via il veder delle nostre passioni, nel mortificar i nostri appetiti disordinati, nello stradicarci, e nello sbarbar i nostri affetti delle cose della terra; che come questo fusse fatto, l'anima se n'anderebbe a Dio con gran facilità, e leggerezza, e gusterebbe di trattar, e conversar con esso. Ciascuno gusta di conversar, e trattar con quei che sono simili a lui; e così l'uomo mortificato essendosi già spiritualizzato, e fatto simile a Dio, con la mortificazione, gusta di conversar, e di trattar con Dio, e Dio ancora gusta di conversar, e di trattar con lui: *Delicie (r) mea esse cum Filiis hominum*. Ma quando uno è pieno di passioni, e d'appetiti disordinati, & è tirato dall'honoreccio, & affettioncella, dal gusto, dal trattenimento, dalla comodità, e dalla delicatezza, sente questo tale gran difficoltà nel trattar, e conversar con Dio, perchè gli è molto dissimile nella conditione, e gusta di trattar co' suoi simili, di cose terrene, e vili: *Facti sunt (f) abominabiles sicut ea, que dilexerunt*.

Diceva uno di quei santi Padri, che si come quando l'acqua è torbida, è impossibile che uno vegga in essa la sua faccia, nè alcuna altra cosa; così quando il cuore non è purgato, e purificato dagli affetti terreni, che lo turbano, & inquietano, e non è quietato circa le vane, & impertinenti sollecitudini, non potrà vedere nell'oratione la faccia di Dio, nè il Signore se gli scoprirà: *Beati (t) mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*. Beati quei, che sono mondi

Eserc. Rodr. Par. II.

B.

di

(r) Prov. 8. 35. (f) Os. 9. 10. (t) Matth. 5. 8.

di cuore, perchè essi vedranno Dio. L'oratione è una vista spirituale de' i misterii, & operedivine: e si come per veder bene con gli occhi del corpo, bisogna mantenerli netti, e chiari; così per veder bene l'opere di Dio con gli occhi dell'anima, bisogna mantener netto, e mondo il cuore. Dice S. Agostino sopra queste parole: *Deum (u) videre vis est prius ergo cogita de corde mundando, & quidquid ibi vider, quod Deo displicet, tolle*. Se vuoi veder, e contemplar Dio, tratta prima di mondar il cuore, e di levar da esso ciò che gli dispiace. L'Abbate Isaac, siccome riferisce (x) Cassiano, dichiarava questa cosa con una similitudine, dicendo, che in questo fatto l'anima nostra è com'una penna molto leggiera, la quale se non è bagnata, nè resa greve da qualch'altra cosa, ma è pura, e netta d'ogni viscosità, con qual si voglia piccolissimo vento subito s'alza da terra, saglie in alto, e va volando, e rimenandosi per l'aria; ma se è bagnata, ò ha attaccata qualche viscosità, quel peso non la lascia alzar da terra, nè salir in alto, ma più tosto la tiene sotterrata, & immersa nel fango; così l'anima nostra, se è pura, e monda, subito s'innalza, e saglie a Dio con l'aura suave, e leggiera della consideratione, e meditatione; ma se è attaccata, & affezionata alle cose della terra, e carica di passioni, & appetiti disordinati, questi l'aggravano, e la tengono tanto oppressa, che non la lasciano innalzar alle cose del Cielo, nè far buona oratione. Il S. Abbate Nilo (y) diceva: Se fu proibito a Moisè l'accostarsi al rovetto, fin che avesse scalzate le scarpe: come vuoi tu accostarti a

ve-

(u) Aug. ser. 2. in Ascen. Dom. quæ est 17. de temp.

(x) Cal. collat. 9. c. 4. Abb. Isaac.

(y) Nilus Abb. & mar. de or. c. 3. in Bibl. SS. Patrum.

tom. 3.

veder Dio, & a trattar e converfar con effo pieno di passioni, e d'affetti a cose morte?

Nel quarto Libro de'Regi habbiamo un'esempio, che ci dichiara bene questa pace, e quiete, che habbiamo d'haver de i nostri affetti, e passioni, per entrar nell' oratione, e trattar con Dio. Narra la Scrittura Sacra, che andando Joran Rè d'Israele, e Josafat Rè di Giuda, & il Rè d'Edom a combattere contra il Rè di Moab, e marchiando per il deserto, venne a mancar loro l'acqua, onde tutto l'esercito si moriva della sete: andarono perciò a consultarsi col Profeta Eliseo, a cui disse il Rè d'Israele, il qual era mal'huomo, & idolatra: Che cosa è questa? come Dio ha quivi adunati noitre Regi, per darci nelle mani de i Moabiti? Et Eliseo rispose: *Quid (z) mihi, & tibi est? Vade ad Prophetas patris tui, & matris tue. Vivit Dominus exercituum, in cujus conspectu sto, quod si non vultum Josaphat Regis Jude erubescerem, non attendissem quidem te, nec respexissem; nunc autem adducite mihi psalterium.* Lo riprese con un santo zelo, e coraggio, rinfacciandogli i suoi peccati, & idolatrie; ma in fine per rispetto del Rè Josafat, il qual era buono, e santo, volse dichiarar loro le gratie che erano per ricevere in quella giornata dal Signore, da cui haverebbono havuta subito abbondanza d'acqua, e dopoi vittoria de' nemici loro. Ma perchè con quel coraggio, e con quel zelo, benchè santo, s'era turbato, & inquietato alquanto; per poterfi quietare, e così ricevere la risposta di Dio, comandò che gli conducessero un musico, il quale andato, e lui con la musica quietandosi, cominciò a dir le cose maravigliose, che il Signor haverebbe

B 2

ope-

(z) 4.Reg.3.13.

operare con essi. Hor se di una (a) turbatione buona, e santa, bisognò, che quello, il qual era santo, si quietasse, per trattar con Dio, e per ricevere la sua risposta; che sarà della turbatione, & inquiete, che non è santa, nè buona, ma imperfetta, e cattiva?

Quanto alla seconda, che l'oratione sia mezzo per arrivar alla mortificatione, n' habbiamo parlato lungamente; nel trattato dell' oratione, e questo è il frutto, che da essa habbiamo da cavare; e l'oratione, che non ha per sorella, e per compagna la mortificatione, è tenuta da i Santi per sospetta, e con ragione; perchè si come per lavorar il ferro non bastà molliccarlo col calor del fuoco, ma vi s'aggiunge il colpo del martello, per dargli la figura, che se gli vuol dare; così non bastà molliccar il nostro cuore col calor dell' oratione, e della devotione, ma bisogna, che vi aggiungiamo il martello della mortificatione, per lavorar l'anima nostra: e levandone le male qualità, che ha, figurar in essa le virtù, delle quali ha bisogno. Et a questo ha da servir la dolcezza dell' oratione, e la suavità dell' amor di Dio, a facilitar il travaglio, la fatica, e la difficoltà, che sono nella mortificatione: & ad innanimarci, e fortificarci per l'annegatione della nostra volontà, e per vincere la nostra mala conditione, e natura. E non habbiamo da cessar dall' oratione fin ad esser arrivati con la gratia del Signore a questa perfetta mortificatione delle nostre passioni, della quale tanta necessità habbiamo, e che da i Santi, e da tutta la divina Scrittura ci vien tanto raccomandata.

S. Agostino sopra quel passo della Genesi: *Crevit (b) igitur puer, & ablatus est, fecit-*

que

(a) P. 1. tr. 6.

(b) Aug. q. 90. sup. Gene. 5.

que Abraham grande convivium in die ablactationis ejus: Crebbe il fanciullo Isaac, e lo slattarono, & Abramo fece un gran banchetto nel giorno, che fu slattato; fa una dimanda, e dice: Qual'è la causa, che la Sacra Scrittura narra il nascimento d'Isaac, quel figlio tanto promesso, e desiderato, nel qual havevano da esser benedette tutte le genti, & in quella occasione non si fa festa: e dice della sua circoncisione all' ottavo giorno, che era come horail giorno del battesimo solenne, e ne anche si fa festa: e dopoi quando lo slattano, e mettono alloè alle poppe della madre, & il fanciullo piange, perchè gli levano il latte, allora, dice, suo Padre fece festa, & un banchetto molto grande? Che vuol dir questa cosa? Dice il Santo, che bisogna, che lo riferiamo a qualche senso spirituale, per potere sciolver il dubbio: e che lo Spirito Santo vuol in questo farci sapere, che allora si ha da far allegrezza, e festa spirituale, quando uno vâ crescendo, e facendosi huomo perfetto, e non più di quelli, de i quali dice l'Apostolo, *Tamquam* (c) *parvulis in Christo lac vobis potum dedi, non escam*. Come a fanciullini vi hò dato latte, e non cibo sodo, & applicandolo a noi altri, ci vuol dire, che l'allegrezza, e la festa della Religione, e de i Superiori, che sono i nostri Padri spirituali, non si fa quando si nasce nella Religione: entrando in essa, nè quando finito il novitiato quei, che vi sono entrati, vi sono ricevuti, & accettati; ma quando si vede, che si vanno slattando, e lasciando di esser bambini, e che non gustano più de i cibi, e de i trattenimenti di fanciullini, ma che fanno mangiar pane con la crosta, e che possono esser trattati come huomini spirituali, e mortificati.

Oltre di ciò l'orazione hà un'altra confessione, e fratellanza particolare con la mortificazione; & è, che non solo è mezzo per arrivarvi, ma anco ella medesima in se stessa è gran mortificatione della carne. Così lo dice lo Spirito Santo per mezzo del Savio: *Vigilia* (d) *honestatis tabefaciet carnes*. Et in un' altro luogo, *Frequens* (e) *meditatio, carnis afflictio est*. Le vigilie, e la frequente meditatione, e consideratione macerano, e mortificano la carne. E questo ci dimostra ancora la Divina Scrittura (f) in quella lotta, che fece il Patriarca Giacob con l'Angiolo tutta la notte, della quale dice, che rimase zoppo. E vediamo per isperienza, che quei, che si danno affai a questi esercitii mentali, sono deboli, scoloriti, & infermi, perchè simili esercitii sono una lima sorda; che debilita, e mortifica la carne, e consuma le forze, e la sanità. Si che per ogni banda l'orazion ajuta grandemente per la mortificatione.

*In che cosa consiste la mortificatione, e della
necessità, che habbiamo di essa.*

Cap. II.

PEr pigliar la materia dalla radice, bisogna primieramente presupporre, che sono nell'anima nostra due parti principali, chiamate da i Teologi portione superiore, e portione inferiore, e per altri termini più chiari, ragione, & appetito sensitivo. E prima del peccato, in quel felice stato dell'innocenza, e giustizia originale, nel quale Dio credè l'huomo, questa portion inferiore era perfettamente soggetta alla superiore, l'appetito alla ragione, come

(d) Eccl. 3.1. (e) Ecc. 12.12. (f) Gen. 32. 24.

me cosa men nobile alla più nobile, come natural servo al suo patrone, *Fecit (a) Deus hominem rectum*. Dio non credè l'huomo disordinato, come siamo adesso: allora senza difficoltà, nè contradiction alcuna, anzi con gran facilità, e suavità, l'appetito ubbidiva alla ragione, e se n'adava l'huomo ad amar il suo Creatore, & impiegarsi tutto nel suo servizio, senza che vi fusse cosa, che l'impedisse, nè disturbasse. Era allora tanto arreso, e soggetto l'appetito sensitivo alla ragione, che non poteva venir dalla carne movimento, nè tentatione alcuna, se non volendo la l'istesso huomo liberamente. Non fariamo stati allora tentati d'invidia, nè di gola, nè di lussuria, nè d'altro cattivo desiderio, se non l'havessimo noi altri voluto di propria volontà nostra. Ma come per causa del peccato la ragione si ribellò contra Dio, si ribellò anche l'appetito sensitivo contra la ragione: *Non enim (b) quod volo bonum, hoc facio; sed quod nolo malum, hoc ago*, diceva l'Apostolo S. Paolo. Contra ogni tua volontà, a tuo dispetto, insorgono nel tuo appetito sensitivo movimenti, & affettioni contrarie. Di più; se l'huomo non avesse peccato, il corpo sarebbe stato talmente disposto per qual si voglia opera, che l'anima avesse voluto esercitare, che non havrebbe sentito insè alcun impedimento. Ma adesso, *Corpus, quod (c) corrumpitur, aggravat animam*. Per molte cose, per le quali l'anima si sente habile, e desiderosa, il corpo le è di gran disturbo, & impedimento: in quella guisa, che quando per viaggio cavalciamo una bestia, che habbia cattivo, e sconcio andare, ella ci pesta tutti, inciampa spesso, si stanca & alle volte non la potiamo maneggiare, s'im-

B 4 pau-

(a) Eccl. 7.30. (b) Ad Rom. 7.19. (c) Sap. 9.15.

paurisce dell'ombra, & al meglio si getta per terra; tal è adesso il nostro corpo. Questo fa il castigo, & il giusto giudizio di Dio, dice S. Agostino: *Hac est (d) enim pana incedienti homini reddita in semetipso, ut ei vicissim non obediatur, neque à semetipso.* Questa è la pena, e la giustizia che eseguì la Maestà di Dio Signor Nostro contra l'huomo disubbidiente, che già che non volse egli obbedir al suo Creatore, e Signore, nè anche ubbidisca a lui la carne, e l'appetito suo, ma senta in sè una continua guerra, e ribellione.

Dicono i Teologi insieme con Beda, che l'huomo per il peccato, *Fuit (e) spoliatus gratiis, & vulneratus in naturalibus.* Non solo restò spogliato della giustizia originale, e della gratia, e d'altri doni soprannaturali, che haveva ricevuti; ma restò anche leso, e ferito nelle cose naturali: perchè l'intelletto rimase oscurato nell'intelligenza delle cose di Dio: il libero arbitrio infermo: la volontà debole per il bene: l'appetito gagliardo, e sfrenato per il male: la memoria sparfa: l'imaginazione tanto inquieta, che appena potiamo dir una *Pater noster*, col pensiero fermo in Dio, senza che subito, e quasi senza sentirlo, ci rubi il corpo, e se n'escia di casa, e corra per tutti questi Mondi senza fermarsi: i sensi curiosi: la carne immonda, sporca, e mal inclinata: restò finalmente la nostra natura tanto impiagata, e corrotta per il peccato, che non cammina più come camminava prima, nè può quanto prima poteva; ma quello, che avanti al peccato amava Dio più che se stesso, dopo il peccato ama se stesso più che Dio, & è sempre affettionato, & innamorato di sè medesimo, deside-

(d) Aug. lib. I. contra adversarium legis, & Prophetarum cap. 14. (e) Beda.

Tridero
nato a
traspa
che sia
Hal
Battel
qual'è
meno
ribelli
ne, e
Santi
Signo
e disp
lione
tra fu
semp
viltà
sit; e
milia
d'hon
dolo
egli n
de me
tutte
alle b
titi be
se, e
fi con
per ci
bene
hum
Sec
altro
ria, i
è dett
si sco
carne

federoso di far la sua propria volontà, & inclinato a soddisfar a i suoi appetiti, e lasciarli trasportar dalle sue passioni, e desiderii, ancor che siano contra la ragione, e contra Dio.

Habbiamo anche da notare, che se bene col Battesimo ci si toglie il peccato (f) originale, il qual'è stato causa di questo disordine; nondimeno non ci vien tolta questa dissentione, e ribellione del nostro appetito contra la ragione, e contra Dio, che dai Teologi, e da i Santi vien chiamata, *Fomes peccati*. Volse Dio Signor Nostro per suo giusto, & alto giudicio, e disposizione, che restasse in noi questa ribellione, e contradittione, per reprimere la nostra superbia, & in pena di essa, acciò stessimo sempre humiliati, vedendo la nostra miseria, e viltà: *Homo (g) cum in honore esset, non intellexit; comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis*. Dio cred' l'huomo in grand'honor, e dignità, ornandolo, & abbellendolo di molti doni, e gratie sopranaturali; ma egli non lo seppe conoscere, nè gradire: onde meritò che Dio lo spogliasse, e privasse di tutte queste cose, e così egli diventasse simile alle bestie, secondando in se desiderii, & appetiti bestiali; acciò si conoscesse, e s'humiliasse, e non havesse più occasione d'insuperbirsi, sì come veramente non ne habbiamo alcuna per ciò fare, se ci sapessimo conoscere; ma si bene molte, e molte per star sempre confusi, & humiliati.

Secondariamente habbiamo da supporre un altro fondamento principale di questa materia, il quale vien in conseguenza di quel che s'è detto; & è, che questo nostro appetito così sconcertato, e disordinato, questa nostra carne, e sensualità, con questo fomite del pec-

B

cato,

cato, che habbiamo detto, è il maggior disturbo & impedimento, che habbiamo per camminar nella via della virtù. Quest'è quel che comunemente diciamo, che la carne è il maggior nemico, che habbiamo; perchè da qui nascono tutte le nostre tentationi, e cadute, come dice l'Apostolo S. Giacomo nella sua Epistola Canonica: *Vnde (h) bella, & lites in vobis? nonne hinc, ex concupiscentiis vestris, quæ militant in membris vestris?* Questa nostra sensualità, e concupiscenza, quest'amor proprio, e disordinato, che portiamo a noi stessi, è causa di tutte le nostre guerre, e di tutti i nostri peccati, e di quanti mancamenti, & imperfettioni facciamo. E così questa è la maggior difficoltà, che sia nella via della virtù. Conobbero questo i Filosofi istessi col lume, e ragione naturale. Aristotile disse, che tutta (i) la difficoltà d'esser un'huomo buono, e virtuoso, stà nel raffrenare, e moderare i dilette, e le tristezze. Epiteto riduceva tutta la somma della Filosofia a queste due brevi parole, *Sustine, & abstine*: Sopporta, & astienti. Perchè tutta la difficoltà della virtù stà in queste due cose, nell'investire, e sopportare il travaglio, e nell'astenerci dal diletto, e dal gusto. E ben lo proviamo tutti per isperienza, poichè nessun'huomo pecca, se non per fuggire qualche difficoltà, e travaglio, ò per conseguire qualche gusto, e diletto, è per non astenersi da esso.

Uno pecca per l'amor, e cupidità della roba, l'altro per la cupidità, & ambitione dell'honore: questo per conseguir il diletto carnale, e sensuale, quello per fuggir la difficoltà, il travaglio, e la fatica, che sente nell'adempi-

men-

(h.) Jac. 4.1.

(i) Arist. lib. 7. Ethic. cap. Epitetus.

mento de' precetti di Dio, e della sua Chiesa: perchè ha gran difficoltà nell'amare il suo nemico, ò nel digiunar, ò nel confessar i suoi peccati vergognosi, & occulti. Tutti i peccati nascono da quà: e non solo i peccati, ma anche quante imperfettioni, e mancamenti facciamo nella via della virtù, come diremo appresso.

Con questo ci conoscerà bene, in che cosa consiste la mortificatione, che in somma è nell'ordinar, e moderar le nostre passioni, e cattive inclinationi, e l'amor proprio disordinato. Dice S. Girolamo sopra quelle parole di Christo nostro Redentore: *Qui vult (k) venire post me, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me*: che colui nega se stesso, e porta la sua Croce, il quale prima non era honesto, e diventa honesto, e casto: prima non era temperato, e diventa molto astinente: prima era timido, e debole, e diventa forte, e costante. Questo è negar se stesso, diventar altro di quel che era prima. E questa è anche la necessità, che habbiamo della mortificatione; e così S. Basilio soggiunge: Avvertisci, che prima disse, nieghi se stesso; e poi, sieguami; perchè senon fai prima questa attione, di negar, e sprezzar la tua propria volontà, e di mortificare le tue male inclinationi, & appetiti, troverai molte occasioni, che t'impediranno di seguitar Christo. Bisogna prima spianar la strada con la mortificatione; perciò mette egli prima la mortificatione per fondamento non solo della perfettione, ma anche della vita Cristiana. Questa è la Croce, che habbiamo da portar sempre sù le nostre spalle, se vogliamo seguitar Christo: *Semper (l) mortificationem Iesu in corpore nostro circumferentes*.

B 6

Que-

(k) Hier. in ep. ad Algas. Mar. 6.24. Lu. 9.23. (l) 2. ad Cor. 4.10.

Questo ancora è quel che disse Giob, che la vita dell'huomo è una continua guerra: *Militia est vita hominis super terram*. Perchè caro (n) *concupiscit, spiritus autem adversus carnem. Hec enim sibi invicem adversantur, ut non quicumque vultis, illa faciat*. La carne desidera contro lo spirito, e lo spirito contra la carne; perchè sono due scambievoli nemici. Questa è la continua guerra, che habbiamo con noi stessi. E colui, che vincerà, e farà meglio soggetta la sua carne, & i suoi appetiti, farà migliore, e più forte, e valoroso soldato di Cristo. E così i gloriosi (o) Padri, e Dottori della Chiesa Gregorio, & Ambrogio, dicono, che questa è la vera fortezza de i servi di Dio, la quale non consiste ne' le forze, e nelle braccia del corpo, ma nella virtù dell'animo, nel vincer la sua carne, nel contradir a i suoi appetiti, e desideri, nello sprezzar i diletti, e gusti di questa vita, e nel sopportar bene i triuagli, e l'avversità, che ci occorrono. E soggiungono, che più è il regger uno stesso, e l'esser padrone di sè medesimo, e delle sue passioni, e sensi, che il reggere, e soggettar altri, conforme a quel detto del Savio: *Melior (p) est patiens viro forti, et qui dominatur animo suo, expugnator urbium*; e ne rende S. Ambrogio la ragione, perchè, *Graviores (q) inimici sunt pravi mores, quam hostes infesti*. Maggiori nemici sono le nostre cattive inclinazioni, e passioni, che i nemici esteriori. E trattando (r) del gran valore, e autorità, alla quale pervenne Giuseppe, dice, che importò più, e frè più col reggersi, & esser padrone di se stesso, men-

(n) Ad Gal. 5. 17. (o) Greg. 17. mor. c. 6. Ambr. lib. 1. de off. c. 34.

(p) Prov. 16. 32. (q) Ambr. ser. 87. de Eliseo.

(r) Amb. lib. de Patri Joseph. c. 6. Gen. 39. 7.

mentre non consentì con la sua Padrona nell' adulterio, che col reggere, e governare dopo tutto il Regno dell'Egitto. E S. Grisostomo (s) dice, che fece più David col vincerfi, e mortificarsi in non voler far vendetta contro Saul, quando poteva ucciderlo in quella grotta, che quando vinse il Gigante Golia; e che le spoglie di questa vittoria non furono da lui poste nella Città di Gerusalemme terrena, ma in quella Gerusalemme sovrana, e celeste; e che non gli uscivano quivi incontro le donne d'Israele cantando lodi, come quando vinse Golia; ma che l'esercito de' gli Angeli dall' alto ne faceva festa, e si maravigliava della virtù, e fortezza sue..

Che uno de i maggiori castighi di Dio è il dare egli uno in poter de i suoi appetiti, e desiderii, lasciandolo andar dietro ad essi..

Cap. III.

PEr conoscere meglio la necessità, che habbiamo, di mortificar la carne, & i nostri appetiti, e per inanimarci con ciò a prender l'arme contra questo nemico, importa grandemente, che conosciamo bene, quanto gran contrario, e nemico egli sia. E' tanto grande, ch' i Santi dicono, che uno de i maggiori castighi di Dio, e nel qual egli mostra più l'ira sua, è mettere il peccator nelle mani di questo nemico, dandolo in poter de i suoi appetiti, e desiderii, come in poter di crudeli tormentatori, e carnefici. Et apportano a quest' effetto molti luoghi della Scrittura Sacra, com'è quello del Profeta; *Et non (a) audivit populus meus vocem meam, & israel non incendit mihi, & dimisit eos secunda diem*

(a.) Chryl. de Dav. & Saul. m. 1. Reg. 18. 6. (a.) Pl. 3. 6.

dum desideria cordis eorum, ibunt in adinventionibus suis. Il mio popolo non hà voluto ubbidirmi, nè udir i miei consigli, li hò lasciati andar dietro a gli appetiti, e desiderii loro, e seguir le loro inventioni, e capricci. El' Apostolo S. Paolo dice, che questo è il castigo, che Dio mandò a quei superbi Filosofi Gentili per lor alterezza, e superbia. *Qui cum (b) cognovissent Deum, non sicut Deum glorificaverunt, aut gratias egerunt, sed evanuerunt in cogitationibus suis: propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, in immunditiam, ut contumeliis afficiant corpora sua in semetipsis.* Il castigo, che ebbero da Dio, fù, che eglili diede in poter degli appetiti, e desiderii loro, come in poter di crudeli carnesfici. S. Ambrogio (c) nota, che questo dar in poter, che usa Dio, come leggiamo quivi, & in molti altri luoghi della Sacra Scrittura, non si ha da intendere, che Dio inciti alcuno al male, nè lo faccia cader in peccato; ma è una permissione, che quelli appetiti, e desiderii cattivi, che i peccatori avevano conceputi colà dentro del loro cuore, venghino ad uscir a luce, & ajutati, & instigati dal Demonio, essi li mettino in esecutione. Ben si vede, quanto gran castigo sia questo, da quel che ne viene in conseguenza. Va dicendo il glorioso Apostolo San Paolo, come la passarono con questo castigo quei superbi Filosofi, e come gli trattò questo crudel nemico, in poter del quale Dio gli diede. Non si può dire, nè esagerar con parole, a che estremità di mali li condusse: li tirò ad ogni sorte di peccati, non cessò fin a farli cader in peccatisporchi, brutti, abbovinevoli, e nefandi. *Tradidit (d) illos Deus in passiones ignominie.* Miserivoi, a che vi ridurrà questo vostro nemico

(b) ad Rom. 3.21 c. 24. (c) Ambro. (d) ad Rom. 1.26.

mico
lascia
gio
equus
lania
come
di un
ta que
all'alt
peggi
tratte
doma
dello
cato,
fin a p
fonda
dice: 2
luna as
sporta
guard
Si pre
te in ga
re dall
rai, c
sarai k
vi è m
che il
e capri
mine t
durre
chiede
mandi
Gr. Deu
rias, &
me, &
me. O

mico, questa fiera, & indomita bestia, se vi lasciate cader nelle sue mani! Dice S. Ambrogio: *Qui dominari (e) nescit cupiditatibus, is quasi equus raptatur indomitus, voluitur, obteritur, laniatur, affligitur*. Volete, che io vi dica, come vi tratterà, & a che vi ridurrà? a guisa di un cavallo sboccato, e furioso, che trasporta quello, che vi siede sopra, da un pantano all'altro, e da una malagevole via ad un'altra peggiore, fin a dare in un precipitio; così vi tratterà cotesto vostro appetito, se non sapete domarlo, e mortificarlo, & esser padroni d'esso; vi trasporterà da peccato in peccato, da vizio in vizio, e non si fermerà fin a precipitarvi in peccati gravissimi, e sprofondarvi nell'Inferno. E perciò l'Ecclesiastico dice: *Post (f) concupiscentias tuas non eas, & à voluntate tua avertere*. Guardati da lasciarti trasportar dalle tue male inclinazioni, & appetiti: guardati dalla tua propria volontà, perchè; *Si praestes animae tuae concupiscentias ejus, faciet te in gaudium inimicis tuis*. Se ti lasci trasportare dalle tue male inclinazioni, & appetiti, farai, che i tuoi nemici ti veghino scontento, e farai loro materia di risa, e di scherno. Non vi è maggior festa per i Demonii nostri nemici, che il vederci dati in poter de' nostri appetiti, e capricci, perchè questi ci ridurranno a termine tale, che a peggiore non ci potrebbe ridurre tutto l'Inferno insieme. Onde il Savio chiede a Dio molto caldamente, che non gli mandi castigo, nè flagello tale: *Domine (g) Pater, & Deus vita meae, aufer à me venuris concupiscentias, & concubitus concupiscentia ne apprehendant me, & anime irreverenti, & infruente ne tradas me*. O Dio Signore della vita, e dell'anima mia,

non

(e) Ambr. lib. 3. de Virginib. (f) Eccl. 18. 30.
 (g) Eccl. 23. c. 5. & 6.

non mi dare in poter di questo appetito tanto sfacciato, e sfrenato, nè permettere, che mi tiri dietro a sè.

Conragione dicono i Santi, che non vi è maggior segno dell'ira di Dio, che il lasciare andar il peccatore dietro al suo peccare, & al fapor del suo palato, seguendo i suoi appetiti e desiderii. Quando il Medico lascia mangiar, e bere all'infermo quel che vuole, è segno di morte, lo lascia per disperato della vita. Hor questo fa Dio col peccatore, quando è molto adirato con esso, gli lascia far quel che vuole; e che cosa ha da voler l'huomo tanto infermo, eranto mal inclinato, se non quel che gli nuoce, e gli causa la morte? Da questo si conoscerà bene l'infelice, e pericoloso stato di coloro, che reputano a felicità, & a grandezza il fare in ogni cosa la volontà loro.

Dell'odio santo di sè stesso, e dello spirito di mortificazione, e di penitenza, che da essa procede.

Cap. IV.

SE si considera bene quel che s'è detto, basterà per generar in noi quell'odio, & abborrimento fatto di noi stessi, che Christo nostro Redentore (a) ci raccomanda tanto (come habbiamo nell'Evangelio,) che senza esso dice, che non potiamo esser suoi discepoli. Perciò che qual'altra cosa è necessaria per questo, che di saper, che questo nostro corpo è il maggior contrario, e nemico, che habbiamo e nemico mortale, & il maggior traditore, che mai si sia visto, il quale v'è cercando la morte eterna per colui, che gli dà da mangiare, e ciò che gli fa bisogno. Che per ha-

ver

ver esso un poco di piacere, non stima niente l'efacerbar Dio, & il mandar l'Anima all'Inferno per tutta l'eternità. Se fusse detto ad uno: sappi, che uno di casa tua, e di quei che mangiano, e bevono teco, ti ordisce un tradimento per ucciderti; che paura haverebbe egli? e se gli fosse detto: hor sappi di più, che è tanto l'odio, che ti porta, e la nemicitia, che hà teco, che tiene per inghiottita la morte, pur che ti uccida; già sà egli, che subito ha da esser preso, & ucciso lui, e contutto ciò vuol mettere a rischio la vita per iuscir con la sua; come, e mangiando, & andando a dormire, & a tutte le hore temerebbe, e starebbe con sospetto, se forsi quel tale fusse per andar allora a dargli una pugnolata, che lo privasse di vita? e se potesse scoprire chi è colui, che odio concepirebbe contra di esso, e che vendetta ne farebbe? Hor questo è il nostro corpo, il quale mangia, e dorme con noi, e sà molto bene, che facendo male all'Anima nostra, lo fa anche a sè stesso, e che mandando quella all'Inferno, egli ancora ha da andar dietro ad essa; e con tutto ciò, purchè riesca col suo gusto, fa passaggio di ogni cosa, e non si cura di niente. Guardate, s'habbiamo ragione di odiarlo. Quante volte vi ha posto questo vostro nemico nell'Inferno? quante volte v'hà fatto offendere quell'infinita bontà? di quanti beni spirituali vi ha privati? quante volte mette la vostra salvezza in pericolo hora per hora? Hor chi non si sdegherà, e non farà un santo coraggio contra chi tanti mali gli ha fatto, di tanti beni l'ha privo, & in tanti pericoli lo mette ad ogni momento? Se habbiamo in odio il Demonio, e lo teniamo per nostro nemico capitale, per la guerra, e danno, che ci fa; maggior nemico è la

è la nostra carne; perchè ella ci fa crudel, e più continua guerra; e molto poco potrebbero i Demonii, se non haveſſero dalla banda loro queſta carne, e queſta ſenſualità, per farci guerra con eſſa.

Queſto faceva, che i Santi haveſſero queſt' odio contra ſè medefimi, & indi nasceva in eſſi uno ſpirito grande di mortificatione, e di penitenza, per vendicarſi di queſto lor nemico, e tenerlo arreſo, e ſoggetto, e che ſteſſero ſempre con timore di dar qualche guſto, ò di far qualche accarezzamento al lor corpo, parendo loro, che ciò fuſſe un'ajutar, e ſomminiſtrar arme al loro nemico, e che egli veniſſe a cavarne bizzarria, e forza per far loro male. S. Agostino dice: *Ne (b) præbeamus vires illicitas corpori nostro, ne committat bellum adversus spiritum nostrum.* Non diamo ajuto, nè forze alla noſtra carne, acciochè ella non faccia guerra allo ſpirito: ma procuriamo di caſtigarla, e mortificarla, acciò non s'inarbori, e venga a pretendere coſe maggiori, e peggiori. Perchè (come dice il Savio) *Qui (c) delicatè à puerizia nutritur in suum, postea sentiet eum contumacem.* Chi delicatamente nutrice il ſuo ſervo dalla prima età di lui, lo troverà poi ribelle, e contumace. Procedevano quei Santi Monaci antichi con sì gran diligenza, e ſollecitudine in queſt'eſercitio, procurando di mortificare, e di ſcemare le forze a queſto nemico, che quando non baſtavano altri mezzi, impredavano fatiche corporali molto ecceſſive, per domare, e peſtare il corpo loro. Come racconta Palladio (d) d'un Monaco, il quale era molto moleſtato da penſieri di vanità, e di ſuperbia, e non poteva ſcacciarli da ſè; e dice, che

(b) Aug. lib. seu exhor. de ſalutaribus monitis cap. 35.
(c) Prov. 29. 22. (d) Palladius.

che q
sporta
grati
da; e
faceſſ
xat: l
menta
iſteſſo
S. Do
tenza
po; e
vaglia
il tuo
de me
odio,
me co
Eurg
conter
tor ſui
Dio in
mico,
do, e
nio: 2
dices,
Certar
ſieme
ditore
Hor
ri d'ac
la noſ
s'inarb
ſè lo ſp
to que
monio
e proc
ſtra car
i Dem

che questo Monaco si risolse di pigliare una sporta, e con essa sù le spalle trasportare un gran montone di terra da una ad un'altra banda; e quando gli era dimandato, che cosa egli facesse, rispondeva, *Vexo eum* (e) *qui me vexat*: tormento, e molesto chi molesta, e tormenta me; fo vendetta del mio nemico. L'istesso si dice di S. Macario nella sua vita. E di S. Doroteo si racconta, che faceva gran penitenza, e che affliggeva grandemente il suo corpo; e una volta vedendolo un'altro tanto travagliato, gli disse, perchè tormenti tu tanto il tuo corpo? & egli rispose, perchè esso uccide me. Il glorioso San Bernardo acceso d'un odio, e furor grande contra il suo corpo, come contra un suo nemico capitale, diceva: *Exurgat* (f) *Deus, cadat armatus iste, cadat, & conteratur inimicus homo, contemptor Dei, amator sui, amicus mundi, servus Diaboli*. Levissi sù Dio in nostro ajuto, e sia distrutto questo nemico, dispregiator di Dio, amatore del Mondo, e di se stesso, servo, e schiavo del Demonio: *Quid tibi videtur? certe si recte sentis, tecum, dices, reus est mortis, crucifigatur, crucifigatur*: Certamente, se hai buon sentimento, dirai insieme con me, merita la morte, muoja il traditore, sia posto in un legno, sia crocifisso.

Hor con questa generosità, e con questi cuori d'acciajo dobbiamo noi andar mortificando la nostra carne, e soggettandola, acciò non s'inarbori, e presuma troppo, e tiri dietro a sè lo spirito, e la ragione. Tanto più che vinto questo nemico, resterà vinto anche il Demonio. Si come i Demonii fanno guerra a noi, e procurano di vincerli col mezzo della nostra carne; così noi habbiamo da far guerra a i Demonii, e vincerli, col mortificarla, e col

con-

(e) Hist. Eccl. p. 2. lib. 6. c. 2.

(f) Bern.

contradirle. S. Agostino nota questa cosa molto bene sopra quelle parole del glorioso S. Paolo: *Ego igitur (g) sic curro, non quasi in incertum: sic pugno, non quasi aerem verberans; sed castigo corpus meum, & in servitutem redigo*. Io combatto col Demonio, non come chi tira colpi in aria, e combatte coi foletti, tirando loro alle coltellate, perchè questo è dar nel vano; ma castigo, e mortifico la mia carne, procuro di tenerla domata, e soggettata. Dice il Santo: *Castiga corpus tuum, & diabolum vinctes; hoc enim modo Paulus adversus illum docuit nos, esse pugnandum*. Castiga tu la tua carne, mortifica le tue passioni, & inclinationi cattive, e in questo modo vincerai i Demonii, perchè in questa maniera c'insegnò l'Apostolo di combattere con essi. Quando il Capitano, che stà nelle frontiere de Mori, corre a qualche tumulto, che si sia mosso, rinserra nella prigione il Moro, che tien in cattività, & ivi lo lascia incatenato, acciò non s'alzi contro di lui, e ajuti i suoi nemici. Hor questo è quel, che habbiamo da far noi altri, soggettando, e mortificando la nostra carne, acciò non si metta con la fattione nemica.

Che il nostro profitto, e perfezzione stà nella mortificazione.

Cap. V.

QUindi vennero a dir i Santi, & i Maestri della vita spirituale, che tutto il nostro profitto, e perfezzione stà nella mortificazione. San Girolamo dice: *Tantum (a) proficies, quantum tibi ipsi vim intuleris*. Tanto approfiterai, quanto farai forza a te stesso. E sopra quelle parole di Giob *Nec (b) invenitur in terra suavis viventium*; dice, che la perfetta sapienza

(a) Aug. 1. Cor. 9. 26. (a) Hier. (b) Job. 28. 13.

pienez
nella
ciò è
la ter
produ
spine
gano
ce, ch
re, qu
capric
suave
(dice
za, m
ticane
appet
la qua
spiritu
profitt
sei mo
le tue
stai d
l'affet
al sang
fitto,
ni, e g
nostro
contro
e che
no. E
quand
ta, e p
ficata.
mortifi
mature
e quel
grapol
devoles

pienza, & il vero timor di Dio non si trova nella terra di quei, che vivono suavemente, cioè conforme alla volontà loro. Si come della terra, che si coltiva; quando si lascia, che produca quel ch'ella vuole, che sono cardi, e spine, si dice, che riposa; e quando la obligano a produr grano, o altra cosa simile, si dice, che lavora: così della terra del nostro cuore, quand'uno vive secondo le sue voglie, e capricci, si dice che ita a spasso, e che vive suave, e gustosamente. Hor in questa terra (dice S. Girolamo) non si trova la vera sapienza, ma si bene nella terra di quei, che s'affaticano, e che si mortificano, e negano i loro appetiti. Quest'è la regola, e la misura, con la qual i Santi misurano la virtù, & il profitto spirituale di ciascuno. Se vuoi veder, quanto profitto hai fatto nella virtù, guarda quanto ti sei mortificato, quanto vinte, e domate tieni le tue passioni, e cattive inclinationi, come stai d'humiltà, e di pazienza, se è morta in te l'affettion alle cose del mondo, alla carne, & al sangue: & in questo si vedrà, s'hai fatto profitto, o nò: non nell'haver molte consolationi, e gusti nell'oratione. E così leggiamo del nostro Santo Padre Ignatio, che faceva più conto della mortificatione, che dell'oratione, e che con quella misurava il profitto di ciascuno. Et il nostro Padre (c) Francesco Borgia, quando gli lodavano qualche persona per santa, e perfetta, soleva dire: Sarà tale se è mortificata. Lodovico Blosi dice, ch'il servo di Dio mortificato è bel com'un grapolo d'uva già maturo, stagionato, dolce, e suave al gusto; e quello, che non è mortificato, è com'un grapolo di agresta, duro, amaro, e disgustevole; conforme a quel che si legge in Isaja =

Ex-

(c) Lib. 6. c. 15. Vit. P. N. Ign.

Expectavi (d) *ut faceret iras, & feci labruscas.* Questa differenza è da i Figliuoli di Dio a i figliuoli di questo secolo; che questi si reggono co i loro appetiti sensuali, e non attendono alla mortificatione: *Qui autem* (e) *sunt Christi. carnem suam crucifixerunt cum uitiis, & concupiscentiis:* Ma quei, che sono di Cristo, attendono a mortificar, & a crocifiggere gl'affetti, & appetiti loro, e non si reggono con essi, ma con lo spirito, e con la ragione.

E' vero, che la nostra perfectione essentialmente non consiste nella mortificatione, ma nella carità, & amor di Dio. E tanto più sarà uno perfetto, quanto più sarà unito con Dio per amore. Ma si come la pietra, che stà in alto, levati via gl'impedimenti, che la trattengono ivi contra la sua inclinatione naturale, subito da se stessa se ne corre al suo centro, e luogo naturale: così l'anima nostra, la qual è sostanza spirituale, e creata per andar a Dio, levati via gl'impedimenti degli appetiti disordinati, e delle cattive inclinazioni, che la tengono legata, & inclinata alle cose di quà subito ajutata dalla divina gratia se ne vada a Dio, come a suo centro, e fine, e s'abbraccia con esso per amore. Sant'Agostino dice molto bene: *Ponderibus* (f) *suis aguntur omnia, & loca sua petunt, leuia sursum, & gravia deorsum.* Tutte le cose si muovono conforme al peso, che hanno; le cose leggiere all'insù, come l'aria, & il fuoco; le pesanti all'ingiù, come la terra, e l'acqua: *Pondus meum amor meus, eo feror, quocumque feror.* Quel che fa il peso negli elementi, e ne i corpi naturali, fa l'amore nelle creature ragionevoli: e sicome le cose naturali si muovono conforme al peso che hanno, così le creature ragionevoli si muovono con-

(d) 1^a 5. 4. (e) ad Gal. 5. 24. (f) Aug. c. 13. conf. c. 29.

confo-
regna.
mina
to dell
sua pr
tà nost
suali,
stacchi
suali,
e quest
nostro
rezza,
nos Don
donec r
Santi i
con la
lui, ch
amor d
Sopra
primo:
fontes a
Deus; e
& poss
desir,
ris. Il
li uccisi
cità, e
plica m
saper la
e deside
Dio?
penti,
consume
derabis
vitiis, e
fica tu c
te della

conforme all'amor che in esse predomina, e regna, perchè questo è il lor peso: se predomina in noi l'amor delle cose di quà, l'appetito dell'honor, e della riputatione, di far la nostra propria volontà, e di cercar le commodità nostre, i nostri moti, e desiderii saranno sensuali, e terreni: ma se con la mortificatione ci sfacchiamo dall'amor di tutte queste cose sensuali, predominerà in noi l'amor del Creatore, e questo sarà il nostro peso, e subito il cuor nostro se n'anderà a Dio con maggior leggerezza, che la pietra al suo centro: *Fecistis (g) nos Domine ad te, & inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.* Per questo misurano i Santi il nostro profitto, e la nostra perfettione con la misura della mortificatione: perchè colui, che sarà assai mortificato, haverà molto amor di Dio, e molta perfettione.

Sopra quel passo del Salmo quarantesimo primo: *Quemadmodum (h) desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus;* dice S. Agostino: *Cervus serpentes necat, & post serpentum interemptionem majori siti inardescit, peremptis serpentibus ad fontes acrius currit.* Il Cervo uccide i serpenti, e dopò haverli uccisi, ha gran sete, e corre con gran velocità, e leggerezza al fonte dell'acqua. E l'applica molto ben al nostro proposito. Vuoi tù saper la causa, per la quale non hai molta sete, e desiderio della perfettione, e molto amor di Dio? La causa è, perchè tù non uccidi i serpenti, come il Cervo: *Serpentes vitia tua sunt, consume serpentes iniquitatis, tunc amplius desiderabis fontem veritatis.* I serpenti son i nostri viti, e passioni disordinate; uccidi, e mortifica tù cotesti serpenti, e subito havrai gran sete della virtù, e della perfettione: subito l'Ani-

(g) Aug. l. 1. confess. c. 1. (h) Aug. Psal. 41.

Anima tua amerà, e desidererà Dio, come il Cervo i fonti dell'aque. Di maniera, che all'istesso passo, che camminerà la mortificatione, camminerà àche la perfettione, & amor di Dio. Et in un'altro luogo dice: *Augmentum* (i) *charitatis*, *diminutio cupiditatis*; *perfectio*, nulla *cupiditas*. Si come l'oro tanto più si v'è purificando, & affinando, quanto più si v'è smaltendo, e consumando la liga, che ha; così la carità, & amor di Dio si v'è tanto più perfettionando, & aumentando, quanto più l'amor disordinato di noi stessi, e di tutte le cose di quà, si v'è diminuendo, e finendo; e quando questo sarà consumato, e finito, all'hora la carità, & amor di Dio sarà totalmente pura, e perfetta.

Cassiano racconta dell'Abbate Giovanni, che stando (k) per morire lo circondarono i suoi Discepoli, come sogliono in quell'hora i figli circondar i padri, e lo pregarono con grande istanza, che dicesse loro qualche cosa di consolatione, e di profitto spirituale: *Ut memoriale aliquod mandatum, velut hereditarium legatum relinqueret, per quod possent ad perfectionis culmen præcepti compendio facilius pervenire*. Che dessè loro qualche breve, e compendioso documento per acquistar la perfettione. *Ingemiscens ille, numquam (ait) meam feci voluntatem, nec quemquam docui quod prius ipse non feci*. Diede un sospiro molto grande, e disse: non hò fatta mai la volontà mia; e vi dico anche un'altra cosa, la qual è pur di grande importanza, che non hò mai insegnata ad altri cosa, che io stesso non metteffi prima in esecuzione.

Che

(i) Aug. l. 83. qq. qu. 36.

(k) Cass. l. 5. de inst. renun. cap. 28.

Che a i Religiosi, e specialmente a quei, che trattano co i prossimi, è più particolarmente necessaria la mortificatione.

Cap. VI.

DI tutti i servi di Dio è proprio questo esercizio di mortificatione, e tutti n'hanno necessità, per andarsi ogni giorno aggiustando più con la volontà di Dio; ma particolarmente è proprio de' Religiosi; poichè per questo lasciamo il Mondo, e veniamo alla Religione: e questo, dice S. Benedetto (a) ch'è esser Religioso, il corregger, e mutar i suoi costumi. E così nella professione, che fanno i suoi Religiosi, dicono, *Promitto conversionem morum meorum*. Prometto mutatione, & emendatione di costumi. Questo è quel che professiamo nella Religione, e questo dobbiamo andar facendo con la mortificatione, spogliandoci dell'huomo vecchio, e vestendoci del nuovo, come dice S. Paolo: *Spoliantes (b) vos veterem hominem cum actibus suis, & induentes novum*. Onde San Bernardo diceva a quei, ch'entravano nella Religione: Avvertite, che solo lo spirito ha da entrar quà, & il corpo ha da restar fuori. Volendo dimostrar loro, che nella Religione non s'ha d'attendere ad accarezzare il corpo, nè s'hà da viver conforme a i proprii appetiti, & inclinationi; ma che tutta la cura s'ha da mettere nell'anima, e nello spirito, conforme a quel che dice l'Apostolo: *Spiritu (c) ambulate, & desideria carnis non perficietis*. Questo è camminar con spirito, cosa tanto raccomandata, e desiderata da i servi di Dio; vivere secondo la parte miglior di noi, ch'è

Eserc. Rodr. Par. II.

C

lo

(a) S. Bern. (b) ad Col. 3. 9. (c) ad Gal. 5. 16.

lo spirito, e la ragione, non secondo la parte inferiore, che è la carne, e la sensualità. Cassiano dice, che era (d) risoluzione, e tradizione commune di quei Padri antichi, e molto provata con l'isperienza, che non havrebbe potuto uno far profitto, nè meno durar molto nella Religione, se non havebbe atteso molto da vero a mortificar la sua volontà, & i suoi appetiti; perchè questi sono molto contrarii alle cose, che sono nella Religione: *Multis quidem experimentis edocti tradunt, eum in canobio diutius perdurare non posse, qui prius voluntates suas non didicerit superare.*

Benchè questo convenga grandemente a tutti i Religiosi, nondimeno a quei che hanno per istituto il trattar co' prossimi, è più necessario. San Grisostomo (e) v'ha provando molto bene, che la mortificatione delle passioni è più necessaria a quelli, i quali per aiutare i prossimi trattano, e conversano in mezzo delle Città, e de i popoli; perchè in quelli queste fiere (così chiama egli le nostre passioni) hanno molto più esca per nutrirsi, con le grandi occasioni che vi sono. Il soldato, che non esce in campo, dissimula la sua debolezza; ma uscendovi scopre qual egli sia. Così, dice San Grisostomo, quello, che se ne stà nel suo cantone, dissimula i suoi mancamenti, e difetti: ma quello ch'ha da uscir a combatter col Mondo, & ha da essere spettacolo di esso, bisogna che sia insigne in virtù, e mortificatione. E di più, per guadagnar quelli con cui trattiamo, ci bisogna accomodarci, e confarci alla conditione loro, quanto sia possibile; conforme a quel che dice l'Apostolo S. Paolo: *Omnibus (f) omnia factus sum, ut omnes facerem salvos.* E per que-

(d) Cass. lib. 4. de inst. renunc. c. 8.

(e) Chr. lib. de Sacr. (f) 1. ad Cor. 9. 21.

questo effetto ben si vede, quanto sia necessaria la mortificatione. Dicono colà i Filosofi, che la pupilla dell'occhio, quella parte, nella quale si ricevono le specie de i colori, e si forma la vista, non hà color alcuno, e che così fù necessario, acciochè potesse ricever in sè le specie di tutti i colori, e li potesse veder tutti come sono; perchè se fusse stata di qualche colore, non havrebbe potuto comprendere, se non quello. *Intus existens prohibet extraneum*. Se fusse stata verde, tutto quel ch'havessimo visto, ci sarebbe parso verde; comelo proviamo con l'isperienza, quando guardiamo per mezzo d'un vetro verde: e se fusse stata rossa, ogni cosa ci sarebbe parsa rossa. Così è necessario, che vi spogliate della vostra particolar conditione, e che tenghiate molto mortificate le vostre passioni, e siate molto padroni di voi stessi, acciochè in questo modo capiscano in voi le conditioni di tutti, e potiate trattar, & accomodarvi con tutti per guadagnarli tutti; come faceva San Paolo. Non è spirito di Religione, nè di perfettione il legarsi uno a quei della sua conditione, & humore; e che a te, che sei colerico, quadri, e piaccia solamente il colerico; & a te, che sei flemmatico, dia nel naso il colerico: e molto meno sarà spirito di Religione, nè di perfettione il legarsi uno a quelli della sua propria natione. Non riputaresti tua grand'infelicità l'haver certi occhi, che non potessero veder se non un colore? hor molto maggiore infelicità è l'aver una volontà tanto scarfa, e mal disposta, che solamente inclini a quelli della sua natione, ò a quelli della sua conditione. La carità ogni cosa abbraccia, perchè ama il prossimo per Dio, & in ordine a Dio, e così non fa differenza fra le persone, sia uno Barbaro, sia Scita, ò di

qualfivoglia altra sorte di persone. *Vbi non* (g) *est Gentilis, & Indeus, circumcifo, & praprium Barbarus, & Scythia, servus, & liber, sed omnia, & in omnibus Christus.* Tutti se li vorrebbe mettere dentro le viscere, perchè li risguarda come figliuoli di Dio, e fratelli di Christo. A quest' effetto dunque ben si vede, quanto sia necessaria la mortificatione.

Oltre di questo, per conservar frà noi altri l'unione, e la carità fraterna, che tanto raccomandata (h) ci lasciò il Signore, che in essa vuole, che siamo conosciuti per suoi discepoli, ci è molto necessaria la mortificatione. Perciochè quel che fa la guerra a questa unione, e carità fraterna, è il cercar uno sè stesso, i suoi gusti, le sue commodità, il suo honor, e reputatione. Entri ciascano dentro di sè, e vedrà ch'ogni volta, che manca nella carità, avviene per cercar, e pretender per sè alcuna di queste cose, ò per non perderla, nè cederla. Hor la mortificatione è quella, che toglie via tutte queste cose, e che spiana la strada alla carità, la quale non cerca se stessa: *Non* (i) *querit quæ sua sunt.* Onde S. Ambrogio dice: *Si quis vult* (k) *placere omnibus per omnia, quærat non quod sibi utile est, sed quod multis, sicut quærebat & Paulus.* Chi vuol piacer, e dar gusto a tutti, cerchi in tutte le cose, non l'interesse, & util suo, ma quel che giova, & è utile a i suoi fratelli, come faceva l'Apostolo, e come egli esorta noi altri a farlo; *Non* (l) *quæ sua sunt singuli considerantes, sed ea, quæ aliorum.*

Di

(g) Ad Col. 3. 11. (h) Jo. 13. 11. (i) 1. Cor. 14. 5.

(k) Ambr. 1. 3. off. c. 3. 1. Cor. 33.

(l) ad Phil. 2. 4.

Di due sorti, che si trovano di mortificatione, e di penitenza, e come la Compagnia le abbraccia, & usa ambedue.

Cap. VII.

IL Glorioso Agostino sopra quelle parole di S. Mattheo: *Adiebus (a) autem Ioannis Baptistæ Regnum celorum vim patitur, & violenti rapiunt illud*, dice: *Duo sunt abstinentiæ, & crucis genera, unum corporale, aliud spirituale*. Due sortivi sono di penitenza, e di mortificatione, una corporale, che castiga, & affligge il corpo, e questa è quella, che quivi chiamiamo penitenza esteriore, come discipline, digiuni, cilicii, cattivo letto, povero mangiare, vestito aspro, & altre cose simili, ch'affliggono, e castigano la carne, e la privano del suo accarezzamento, e diletto. L'altra sorte di mortificatione, e di penitenza, è spirituale, molto più eccellente, & eminente, che la prima. *Alterum genus est pretiosius, & sublimius, scilicet regere motus animi, ligare quotidie contra vitia sua, increpare se quadam censura austeritatis, & virtutis, & rixam quodammodo cum homine interiore conferere.*

La seconda sorte di mortificatione, (dice il glorioso S. Agostino) è più pretiosa, e più eminente, ch'è il reggere, e governar i moti del nostro appetito, lo star uno ogni giorno combattendo contra i suoi vitii, e male inclinazioni, lo star sempre negando la sua propria volontà, calpestando, e schiacciando il suo proprio giudizio vincendo la sua ira, reprimendo la sua impazienza, raffrenando la sua gola, occhi, lingua, e tutti i suoi sensi, e movimenti: *Hæc qui facit, prærupto passionis muro, violenter ad celorum regna cõscendit.*

C 3

Chi

(a) Aug. ser. 20. de S. & 1. de S. Joann. Bapt.

Chi fa questo, rompendo il muro della sua carne, delle sue passioni, & appetiti, saglie, & entra con violenza, e sforzo al Regno dei Cieli; e questi sono gli huomini gagliardi, e valenti, che rapiscono il Cielo. Di maniera, che questa mortificatione interiore, e spirituale, è più eccellente, che la prima. Perchè il domar lo spirito, & il calpestar l'honor, e la riputatione, è molto più, che affliggere la carne, il disciplinarsi, & il portar cilici. E si come questa penitenza è più eccellente, e più pretiosa, così anche è più difficile, e ci ha da costar più. Perchè quella cosa, che è da più, costa più. Questa è anche dottrina di S. Gregorio in molti luoghi, e di S. Doroteo, e d'altri Santi.

Queste due sorti di penitenza abbraccia, & usa la Compagnia. Quanto alla prima, se ben il nostro Padre non volse lasciar tassate, e determinate per regola penitenze ordinarie, che s'havessero da far per obbligo: ma volse, che il modo di vivere della (b) Compagnia fusse commune nell'esteriore, per giusti rispetti: nondimeno per l'altra via lasciò in questo molto buon ricapito, come hor'hora diremo. Molti giusti rispetti mossero il nostro Padre a statuire, & ordinare, che il modo di vivere della Compagnia fusse commune nell'esteriore, perchè i mezzi hanno da esser proportionati al fine, e come il fine della Compagnia è non solo attendere al suo proprio profitto, ma anche alla salute spirituale, e profitto de i prossimi, fù molto conveniente, che havessimo un habito commune di Preti honesti, per haver maggior entratura con ogni sorte di genti; perchè in questo modo co'Religiosi siamo Religiosi, co' Preti siamo Preti, co'secolari non portiamo habito differente da quello de i Chierici secolari.

(b) C. 1. ex par. 6. & p. 6. constit. C. 2. par. 15. 16.

lari. Oltre che la Compagnia fù instituita in tempo di Lutero, quando gli Heretici abbo- minavano i Religiosi, & i loro habiti; e per haver entratura con essi a fine di disputare, e di convincerli, (il che è proprio del nostro istituto) convenne, che non havessimo habito particolare distinto da quello degli altri Preti honesti: atteso che per occasione di esso saria- mo stati abboriti da gli Heretici, prima che ha- vessimo cominciato a trattare con essi, e così si sarebbe impedita una delle principali parti del fine, per il quale Dio institui la Compagnia. E di più, s' havessimo portato habito aspro, non sarebbe forse bat'ato l'animo all'al- tro peccatoraccio d'accostarsi a noi, penfan- dosi che così saremmo stati aspri con lui. Sia dunque un' habito commune, ricevuto da tutti, acciochè in questo modo habbiamo più facile entratura con ogni sorte di gente, e nessuno habbia horrore di trattar con noi altri. Volse il nostro Padre, che anco nell'habito si facessi- mo ogni cosa a tutti, acciochè così li guada- gnassimo meglio tutti: imitando in questo l' esempio di Christo nostro Redentore, di cui dice (c) S. Agostino, e l'apporta San Tomaso, che per più accommodarsi alla conversatione, e communicatione con gli huomini, e per mag- gior profitto loro, elesse più tosto una medio- crità nell'esteriore, che l'austerità, & asprezze del Battista.

Quanto all'altre penitenze esteriori, se be- ne non le lasciò tassate, e determinate (d) per regola; v'è nondimeno regola viva, che è il Su- periore, il quale dà, & assegna a ciascuno quelle, delle quali ha bisogno. Dice il nostro Padre, che queste si possono pigliare in due

C 4. modi,

(c) Aug. contra Faust. S. Th 3. p. qu 40. art 2.

(d) C. 1. ex par. 6. & Regul. d. sum. cons.

modi, ò quelle, che ciascuno s'elegerà per far maggior profitto nello spirito, con approbatione però del Superiore; ò quando il Superiore obbligherà ad esse per il medesimo fine. Questo giudicò esser più conveniente nella Compagnia, che dee determinarle per regola viva; perchè la regola morta non poteva esser uguale in tutti, non havendo tutti forze uguali per queste penitenze: e se vi fosse stata una cosa commune per tutti, chi non havebbe potuto, tanto sarebbe vissuto sconsolato, per non poter andar con gli altri. Si come non si confà una medicina, nè un medesimo governo a tutti gl'infermi, così anche non si possono confar a tutti le medesime penitenze. Perchè alcune convengono al giovane, altre al vecchio; alcune all'infermo, altre al sano; alcune a chi entrò innocente, altre a chi entrò fatto, come si dice, un crivello di ferite. Onde S. Agostino, e San Basilio (e) dicono, che nissuno si deve maravigliare, che non s'osservi con tutti un'istesso modo nella Religione, e che alcuni facciano più penitenza, che altri, perchè l'ugualità in questo sarebbe disugualità molto grande. E anche non solo è conveniente questa diversità, e differenza per differenti persone, ma ancora per una medesima persona in differenti necessità, e tempi: perciocchè una penitenza è buona per il tempo di tentatione, e d'aridità, un'altra per il tempo di pace, e di devotione: un'altra per conservarla, & un'altra per ricuperarla quando s'è persa. Per questo dunque il nostro Padre non volse mettere nella Compagnia tassa certa, e determinata di penitenza esteriori per tutti; ma rimettere la cosa al Superiore, che è il Medico spirituale,

ac-

(e) Aug. in Reg. Basil in const. Mon. c. 5. & in Reg. Augusti disputatis inter. 19.

acciochè egli secondo le forze, e necessità di ciascuno possa tassare, e concedere a chi più, & a chi meno. Il che è conforme alla Regola, che diede l'Angiolo a S. Pacomio da parte di Dio; nella quale si comandava, che il (f) Superiore assegnasse in questa maniera le penitenze, che ciascun Religioso haveva da fare. E così il non haver la Compagnia tassate per regola le sue penitenze ordinarie, come le hanno comunemente altre Religioni, non è perchè nella Compagnia non vi siano queste penitenze corporali, nè perchè non siano in essi molto stimate, e molto venerate quelle, che l'altre Religioni secondo l'istituto loro santamente osservano, la varietà delle quali abbellisce la Chiesa; ma perchè giudicò esser più conveniente al nostro istituto, e più proportionato a i fini, & intenti di esso, e molto conforme alla dottrina antica de' Santi, lasciar la tassa, & il modo di esse alla prudenza, e carità del Superiore. Il che non solo non è causa, che vi siano meno penitenze; ma più tosto, che ve ne siano più, e che si piglino a far con maggior volontà, e devotione. E così vediamo, che per bontà, e misericordia del Signore si usano, e esercitano più di queste penitenze nella Compagnia, di quelle, che si farebbono potute metter per regola. Piaccia al medesimo Signore, che vada sempre avanti questo fervor, e spirito tanto buono, tanto santo, e tanto usato nella Chiesa di Dio: e che più tosto sia di bisogno ritenerci, e tirarci la briglia, che spronarci: come fin hora per gratia di Dio l'abbiamo provato per esperienza.

La seconda sorte di penitenza, che è la mortificazione delle passioni, e dell'amor proprio disordinato, è quella, che la Compagnia più

principalmente abbraccia. E questo fù un'altro de i giusti rispetti, per il qual il nostro Padre (g) non volse lasciar penitenze ordinarie tassate, e determinate per regola; perchè egli pretese, che mettesimo gli occhi nella mortificatione interior de'le nostre passioni, & appetiti, e che questa fusse la nostra principal penitenza: per esser, come habbiamo detto, più pretiosa, e più eccellente. Ci pone il nostro Padre nelle constitutioni, e regole, cose di gran perfectione, e per le quali fa bisogno di gran mortificatione, & annegatione di noi stessi: e vuole, che il nostro principale studio sia in quel che concerne questa annegatione, e continua mortificatione, per crescer maggiormente nelle vere, e sode virtù, e in ogni perfectione. E potè egli con ragione temer, e dir fra di sè: s'io lascio loro assegnate alcune penitenze ordinarie, non vorrei che questo fusse loro occasione di restarsene quivi, e di contentarsi di questo, dicendo: già hò per regola tanti digiuni, tanti cilicii, tante discipline; questo mi basta; e che lasciassero quel che è più principale, e che più c'importa, che è la mortificatione delle passioni, e l'esercitio delle vere, e sode virtù. E così non ci volse lasciar per appoggio, se non la virtù, e la mortificatione interiore. Volse che la vita nostra fusse commune nell'esteriore, acciò nell'interiore fusse singolare, & eccellente, accompagnata da virtù sode, e da gran mortificatione; e ciò in tal maniera, e in tal grado, che ridondasse nell'esteriore, e ci facesse parere Religiosi. Di che habbiamo noi altri maggior necessità, che altri Religiosi, perchè non essendo nella Compagnia l'asprezza della vita, quale non conviene al nostro istituto, bisogna che

ad

(g) C. 4. ex par. 17. & 3. p. cons. c. 1. 29.

ad essa si supplisca con l'interiore, e che sia in noi altri tanta humiltà, e modestia, tanta carità, e zelo dell'anime, e tanta conversazione con Dio, che ogn'uno, che ci vede, e tratta con noi dica: veramente questo è Religioso della Compagnia di Giesù. *Isti (h) sunt semen, cui benedixit Dominus*. E così la cosa, nella qual habbiamo da mettere gli occhi, e da esercitarci principalmente, ha da esser questa mortificazione interiore; e quel giorno, che lasceremo d'attendere a questo, habbiamo da saper, che lasceremo di vivere come Religiosi della Compagnia. E quell'altra penitenza esteriore, che usiamo, dobbiamo pigliarla come mezzo per arrivar a questa; come lo diceva, & insegnava (i) quell'huomo Apostolico, e Padre nostro Francesco Xaverio: & è dottrina di San Bonaventura.

Quindi s'intenderà la causa di quel che tante volte sentiamo dire, e per bontà del Signore proviamo con l'isperienza, che la Compagnia hà gran suavità nel suo modo di procedere. Non stà la suavità della Compagnia nel non esser in quella cose difficili, nè meno nell'haver i Superiori da considerare in tutto quel che noi altri vorremmo, che questo non sarebbe Religione. Sono nella Compagnia cose difficili, e molto difficili, come hor hora diremo. Ma stà in questo, che nella Compagnia hanno d'attendere tutti alla mortificazione, & alla vera annegatione di lor stessi, & hanno da esser molto indifferenti, e rassegnati per qual si sia cosa, che vogliano far di essi i Superiori. Questa buona dispositione; questa indifferenza, e rassegnatione, che hà, è la causa della suavità grande, che è nella Compagnia, così

C. 6. nel-

(h) Il. 31. 9. (i) Franc. Xav. l. 6. vite sua. 7. Ben.
1. de Professu Relig. c. 4.

nel governar, e comandar de' Superiori, come nell'ubbidir de i sudditi: perchè tutti stanno in poter del Superiore, e posti nelle mani di esso, come un pezzo di creta nelle mani del vasaio, per far di essi ciò che gli piace. E questo fu l'artificio, e disegno maraviglioso del nostro santo Padre, inspiratogli dallo Spirito Santo, nell'insister tanto in questa mortificatione, & annegatione di noi stessi; come chi havesse detto: Nella Compagnia vi sono cose ardue, e difficili; hor acciochè tutti siano pronti, e disposti per esse, acciochè i Superiori non s'incordardiscano, nè vadino ristretti nel comandarle, diam loro questo fondamento della mortificatione, e rassegnatione di sè stessi: sappiano tutti, che così indifferenti, e rassegnati nelle mani del Superiore hanno da stare, accio faccia di essi quel che vorrà, come stà la creta nelle mani del vasaio, come stà un pezzo di panno nelle mani del sartore, il quale lo va tagliando come vuole, e per il verso, che vuole; questo serve per le maniche, questo per le falde, questo per il collaro, e questo per il giro della veste; e così buon panno è l'uno, come l'altro, perchè tutto è cavato da una pezza; & è tanto buona creta quella, che si lavora per l'uso di cucina, quanto quella, che si lavora per l'uso della tavola, perchè tutta è presa da una medesima massa: *Ex (k) eadem massa*, dice S. Paolo. Tutti erano condiscipoli, e di un medesimo tempo di Religione, e della Compagnia, & haveva forse tanta abilità quello, che andò a leggere i principii della Grammatica, quanta quello, che andò a leggere Arti, e Teologia; e con tutto ciò non si lamenta nè la creta, nè il panno con dire: *Quid (l) me fecisti sic?* Di maniera, che la causa,

(K) Ad Rom. 12. (L) ad Rom. 9.

fa, e la radice della suavità della Compagnia ha da star in te: nell'esser tu molto mortificato, molto rassegnato, & indifferente per ogni cosa: nel non esser in te resistenza, nè contradictione alcuna, nè interiore, nè esteriore, a tutto quel che vorranno far di te i Superiori. E così quando non sentirai questa facilità, e suavità nell'ubbidienze, e nelle cose, che occorreranno, non buttar la colpa adosso al Superiore, nè ti lamentare di lui, ma di te stesso, che non sei disposto, nè mortificato, come dovresti essere: che il Superiore fa l'ufficio suo, e presuppone, che tu sii Religioso, e che come tale sii mortificato, & indifferente per ogni cosa, e che non sia di bisogno consigliarsi con la tua volontà, nè cercar se stai di tempra: perchè sempre hai da star temperato, e disposto per qual si voglia cosa, che ti comanderà l'ubbidienza. Anzi il Superiore ti fa grande onore in tenerti per tale, & in trattarti, e comandarti come a tale. Quando una pietra è ben lavorata, con quanta facilità il muratore la colloca? vien giusta, non vi è da far altro, che lasciarla cader, e posare; ma quando nò, quanti colpi, quante martellate, quanta fatica fanno di bisogno per collocarla?

Quindi vien di conseguenza un'altra cosa degna di consideratione, e la nota San (m) Bonaventura, che con tutto che questa mortificatione interiore sia molto più difficile, che le penitenze esteriori, come habbiamo detto; ad ogni modo può uno giustamente scusarsi più circa le penitenze esteriori, che circa la mortificatione interiore. Perchè quanto a quelle può uno dire, io non hò forze per digiunar tanto, nè per portar tanti cilicii, nè per farmi tante discipline, nè per andare scalzo, nè

per

per levarmi a mezza notte: ma nessuno può dire, io non hò sanità, nè forse per esser humile, ò per esser paziente, ò per esser ubbidiente, ò sottomesso; tu potrai ben dire, che non hai virtù per tanta humiltà, ò per tanta ubbidienza, e rassegnatione, quanta ne è, e nè bisogna nella Compagnia; ma che tu non habbi sanità per questo effetto, non lo puoi dire, perchè non sono necessarie per questo forze corporali, ma spirituali: & il gagliardo, e debole, il sano, el infermo, il grande, & il piccolo, tutti con la gratia del Signore, se essi vogliono, possono far questo.

Molto gran consolatione è questa per alcuni, a i quali suol venir tentatione di pusillanimità, e diffidenza, parendo loro di non haver qualità, nè capitale per un fine, & istituto così alto, come quello, che habbiamo nella Compagnia. Nel primo libro de' Regi racconta la Scrittura Sacra, che il Rè Saul mandò a dire a David, che gli voleva dar per moglie la figliuola: al che rispose David: *Num (n) parum videtur vobis generum esse Regis? ego autem sum vir pauper, & tenuis*. Chi son' io per esser genero del Rè? son un povero huomo, e non hò merito di nobiltà di sangue per una cosa tale. Comanda il Rè, che si ritorni da lui: *Sic loquimini ad David: non habet Rex sponsalia necesse, nisi tantum centum preputia Philistinorum, ut fiat ultio de inimicis Regis*. Il Rè non ha necessità di dote, nè di arte, nè di gioje, solamente vuole cento preputii di Filistei per vendetta de' suoi nemici.

Questa medesima risposta potiamo dar qui-
vi. Non ha Dio necessità di coteste qualità, nè di coteste habilità, e talenti, che tu ti pensi: *Deus (o) meus es tu, quoniam honorum meorum*

non

non cge: ma quel che egli vuole è, che tu circondi cotesti Filistei . cioè cotesti appetiti, e male inclinazioni. Questo è anche quel che ricerca, e vuole da noi altri la Compagnia . Onde se tu vuoi, farai buono per essa: Procura tu d'esser molto humile, e di stare molto indifferente, e rassegnato per tutto quello, che vorranno far di te, e questo basterà. Dio ti liberi dall' haver punti di vanità, e di superbia . Dio ti liberi dall'esser amico de' tuoi disegni, delle tue commodità, d'andar cercando trattenimenti, e di non procedere chiara, semplice, e sinceramente co' Superiori: perchè quando questo vi sia, non vi farà per te Religione più difficile di questa . Ma all' humile, al mortificato, al vero povero di spirito, a chi è indifferente, e rassegnato, a chi non hà volontà propria, eriesce molto facile, e suave ciò che è nella Compagnia.

Onde è cosa ragionevole, che siamo grati a Dio, riconoscendo questa gratia, e beneficio tanto grande, che egli ci ha fatto, che essendo nella Compagnia cose di lor natura tanto difficili, e faticose, ce la habbia fatte tanto suavi, e gustose, e tanto facili a sopportare: che delle penitenze esteriori, per bontà del Signore, ve ne sono più di quelle, che si farebbono potute assegnare per regola, come habbiamo detto . E quanto alla penitenza, e mortificatione interiore, la quale, come dice S. Agostino, è la maggior, e più pretiosa: habbiamo nelle nostre Regole, e Constitutioni, cose di tanta perfettione, e di lor natura tanto difficili, che superano grandemente tutte le penitenze, & asprezze esteriori . Se non lo credi, venghiamo alla prova.

Quell' haver uno da render conto al Superiore, & al Prefetto delle cose spirituali, di tut-

to quel che passa nell'anima sua, di tutti i suoi (p) movimenti, tentationi, e male inclinazioni, e di tutti i suoi difetti, & imperfettioni, che tanto si ricerca, e si pratica nella Compagnia, & è una delle cose sostantiali di essa: ben si vede, che di sua natura è più difficile, che il digiuno, e la disciplina, & il cilicio. Quella cosa, che ci (q) comanda la Regola, cioè: Per far maggior profitto nello spirito, specialmente per maggior abbassamento, & humiltà propria, devono tutti contentarsi, che tutti i loro errori e mancamenti, e difetti, tutti si siano cose sue, che si noteranno, e si sapranno, siano manifestate a i loro maggiori, da qual si voglia persona, che n'haverà notizia fuori di Confessione: è cosa, per la quale fa bisogno di molta humiltà, e mortificatione, acciò non t'habbi da lamentare, che non n'habbino prima avvisato te, e che habbino dipinto maggiore il tuo mancamento di quello, che era. Nè finisce quivi la cosa, ma hai ancora a star disposto ad esser ripreso pubblicamente, e non solo con causa, ma anche senza di essa: & ancora per quando inforghino contro di noi false testi nonianze, vuol' il nostro Padre, che non solo stiano disposti con la pazienza, ma che di più ce ne rallegriamo, non dandone però noi altri occasione; e che si come g'li huomini del Mondo gustano dell'honor, e della riputazione, così noi altri gustiamo del disonore, e de' l'ingiurie, e de' dispreggi. Per la qual cosa si vede bene quanta virtù faccia di bisogno.

In oltre habbiamo da esser indifferenti per qualsivoglia ufficio, ministerio, & occupatione, in che l'ubbidienza ci vorrà mettere, e per qualsivoglia grado, nel quale la Compagnia

ci

ci vorrà incorporare: & essendo nella Compagnia sì differenti ufficii, e gradi, & alcuni più alti, che gli altri, l'esser un'indifferente per il più vile, e tanto contento con esso, quanto se l'havessero posto nel più alto, è cosa di gran perfezzione, per la quale bisogna molta mortificazione.

Hai da star sempre in ordine, e molto disposto, & indifferente per andar a qualsivoglia parte del Mondo da esercitar cotesti ministerj: non solo ad un' altro Collegio, ma ad un'altra Provincia, ad un' altro Regno, all' Indie Orientali, Occidentali, a Roma, in Alemagna, in Inghilterra, nella Transilvania, ove giammai tu possi veder i tuoi parenti, & amici, & essi perdano la speranza di veder te.

Quant' alla povertà, la Compagnia professa tanta strettezza; e rigore, che non può uno ricevere, nè tener regalo di sorte alcuna nella sua stanza, non pur dir cosa da mangiare, ma nè anche un libro, nel quale possa tirar una linea, nè portarlo seco, quando vada ad un' altro Collegio. Et habbiamo da star tanto (r) spogliati, e spropriati di tutte le cose, che, come diremo trattando della povertà, non potiamo mettere chiave ad una cassa, nè ad un cassettino, per tenervi riposta qualche cosella; ma ogni cosa ha da star patente; aperta, e manifestata, come chi dice: Pigliatela se la vuoi, che non è mia.

Queste cose, & altre simili, che sono nella Compagnia, ben si vede, ch' avanzano così in perfezzione, come in difficoltà tutte le penitenze, & asprezze esteriori. Onde chi haverà spirito di rigore contra se stesso, e desidererà di mortificarsi assai, e far gran penitenza, (che è molto buono spirito) haverà nella Com-

pa-

pagniale manipline. E se bene vi sono stati alcuni, i quali tentati circa la vocatione hanno preteso di coprir, e mantellar la lor tentatione con color di maggior perfettione, e di far penitenza in altra Religione; la verità è, che non è questa la causa, nè il fine, che li moveva: ma il non poter tollerar la mortificatione, e perfettione, che si professa nella Compagnia. E di cò habbiamo esperienza confessata da essi medesimi, e (quel che più importa) dichiarata dalla Sede Apostolica. La Santa memoria di Pio V. il quale fu Religioso del sacro Ordine di San Domenico, così lo dichiara espressamente nella Bolla conceduta alla Compagnia contra gli Apostati, ch'uscendo da essa ritornano al Mondo, ò se ne vanno a qual si voglia altra Religione, eccetto a quella de' Certosini. Nella qual Bolla dopo haver detto della perfettione, difficoltà, e travaglio grande, ch'è nell'istituto della Compagnia, dichiara la radice della tentatione, che patiscono alcuni d'uscirsene, ò di passarsene ad altre Religioni, con queste parole: *Nihilominus nonnulli animi levitate, ut credebatur, ducti, ad quietem laboris, cui procul dubio Religiosi Societatis huiusmodi pro excolenda, & propaganda Christiana Religione continuò erant expositi, ac privatum commodum publica, tam dictæ Societatis, quàm Christianæ Respublicæ utilitati indiscretè preferentes, fucatisque coloribus asserentes se id facere ob frugem melioris vitæ, aut strictioris observantiæ, ad alios, etiam Fratrum Mendicantium Ordines transire posse jactabant.* Alcuni (dice) con leggerezza d'animo, e per fuggir il travaglio, e la fatica, alla quale stanno continuamente esposti i Religiosi della Compagnia, per la salute dell'anime, preferendo indiscretamente le loro particolari commodità al bene,
e uti-

e utili
me d
ti,
acqui
niten
Relig
niera
rio di
penit
ca, e
capit
per ta
ne bis
il nost
tione
mo al
dio d

Chelan

P Er
Sa
biamo
molto
stra;
questo
animo
mo qu
riment
ro amo
che de
mortifi
sì dell'

Vid

e utilità commune, così della Compagnia, come della Republica Cristiana, con apparenti, e finti colori, dicendo che lo facevano per acquistar maggior perfezione, ò per far più penitenza, pretendevano poter passar ad altre Religioni, anche de' Mendicanti, &c. Dimaniera, che realmente questo non è per desiderio di maggior perfezione, nè di far maggior penitenza, ma per fuggir il travaglio, la fatica, e la difficoltà; e perchè non sentono in sè capitale, nè virtù per tanta mortificazione, e per tanta indifferenza, e rassegnatione, quanta ne bisogna per la Compagnia. Hor per questo il nostro Padre insiste tanto in questa mortificazione, e vuole, che ci esercitiamo, e fondiamo assai in essa, e che questo sia sempre lo studio di tutti.

Che la mortificazione non è odio, ma vero amore, non solo dell'anima nostra, ma anche dell'istesso nostro corpo.

Cap. VIII.

P Erchè habbiamo detto, & è dottrina de' Santi cavata dal Sacro Evangelio, che habbiamo da odiar noi stessi, e questa par cosa molto dura, e molto contraria alla natura nostra; acciò niuno si spaventi, intendendo questo, nè da ciò pigli occasione di perdersi di animo, e di lasciar di mortificarsi; dichiareremo quivi, come questo non è odio, nè abborrimento, col quale ci vogliamo male; ma vero amore, non solo dell'anima nostra, ma anche dell'istesso nostro corpo: anzi il non mortificarci è vero odio, & abborrimento, così dell'anima, come del corpo. Il glorioso Sant'Agostino.

Vide supra Cap. IV.

2° Agostino sopra quelle parole di San Paolo: *Spiritus concupiscit (a) adversus carnem*, dice, *Abstine fratres mei, abstine, ut spiritus concupiscendo contra carnem oderit carnem*. Non vi pensate fratelli miei, che quando lo spirito desidera contra la carne, abborrisca, & habbia in odio la carne. Che cosa dunque è quella, ch'ivi egli odia: *Vitia carnis odit, prudentiam carnis odit, contentionem mortis odit*. I vitii della carne, le sue astutie, e male inclinationi, quella elentione, e contrarietà della carne contra la ragione, queste sono le cose, ch'egli odia; che la carne istessa più tosto l'ama mortificandola, e contradicendole: come fa il Medico, il quale non porta odio all'infermo, ma all'infermità, e contra essa combatte; che l'infermo, più tosto l'ama. E lo prova mo' to bene: perchè amar uno, è volergli, e desiderargli bene: *Amare (b) est velle bonum*, dice il Filosofo: & odiarlo, è voler, che gli venga qualche male. Hor chi attende a mortificar il suo corpo, & a ritenerlo ne i suoi appetiti, e desiderii disordinati, vuole, e procura per il suo corpo il maggior, & il sommo bene, che è il riposo, e gloria eterna: e così questo è quello, che veramente l'ama: e chi non attende a mortificarlo, ma gli lascia seguir le sue male inclinationi, & appetiti, vuol, e procura per il suo corpo il maggior male, che può volergli, e procurargli, che è l'Inferno per tutta l'eternità: e così questo è quello, che veramente odia il suo corpo: in quella maniera, che dice il Profeta: *Qui (c) diligit iniquitatem, odit animam suam*. Chi ama il peccato, e l'iniquità, odia l'anima sua, perchè con questo le procura, e le nega l'Inferno per sempre. In questo modo, e
per

(a) Aug. l. 4. ser. de verb. Apo 2. ser 6. ad Ga. 5. 17.

(b) Arist. l. 2. Eth. c. 4. (c) Ps. 6. 6.

per qu
stino (c
po;
suno n
sta rag
festeff
ri, non
to al c
le pre
ne, del
suo ite
ma rag
po, no
di cari
Si v
due in
ciò ch
nè pigl
e l'altr
la boc
piglia
var san
che am
sto seco
per co
tir un
gliar m
foliti di
rar un
passan
disse S.
maravi
tassero
li odiav
pose, c
vano i

per questa medesima ragione, (dice S. (d) Agostino) potiamo dire, che odia anche il suo corpo; poichè gli procura, e gli negotia il medesimo male. E così dicono i Teologi, con questa ragione, che i buoni, & i giusti amano più se stessi, che non s'amano i tristi, & i peccatori, non solo quanto all'anima, ma anche quanto al corpo; perochè desiderano all'anima, e le procurano il vero bene, che è la beatitudine, della qual'ha da partecipar anche nel modo suo il corpo. E S. Tomaso (e) con questa medesima ragione aggiúge, che il giusto ama il suo corpo, non con qual si voglia amore, ma con amore di carità, che è il più alto, e più eminente amore.

Si vede questo chiaramente con l'esempio di due infermi, l'uno de' quali mangia e beve ciò che gli piace, e non si vuol cavar sangue, nè pigliar purga, nè medicina di forte alcuna; e l'altro si governa molto bene, e si regola della bocca, ancor che habbia gran sete, e fame; piglia la purga, benchè amara, e si lascia cavar sangue, ancor che gli dolga: cosa chiara, che ama più la vita sua, & il suo corpo, questo secondo, il quale per conseguir la sanità, e per conservarla insieme con la vita, vuol patir un poco di travaglio in far dieta, & in pigliar medicamenti; & all'altro più tosto siamo soliti dire, che s'amazza per non voler tollerare un poco di sete, e di travaglio. Hor così passano le cose al nostro proposito. E così lo disse S. Bernardo (f) a certi secolari, i quali si maravigliavano de i suoi Monaci, perchè trattassero tanto male i corpi loro, dicendo, che li odiavano capitalmente: a i quali il Santo rispose, che essi erano quei, che veramente odiavano i corpi loro, poichè per dar a quelli un poco

(b) Aug. l. de Morib. c. 25. & l. 14. de Trin. c. 14.

(c) S. Th. 2. 2. q. 25. an. 5. ad 2. (f) Bern.

poco di gusto de' diletti sensuali, li obbligavano a tormenti eterni; ma i Monaci li amavano veramente, poichè li affliggevano un poco di tempo per per meritare a quelli riposo durabile.

C' insegnò questa verità ben chiaramente Cristo nostro Redentore, come si legge nel Sacro Evangelio; perchè dicendo egli: chi vuol venir dietro a me, nieghi sè stesso, e pigli la sua Croce, e mi seguiti: ne dà subito la ragione, che s'è detta: *Qui enim (g) voluerit animam suam salvam facere, perdet eam; qui autem perdidit animam suam propter me, inveniet eam*. Perchè chi amerà disordinatamente la vita sua, la perderà; e chi l'odierà per amor mio, la ritroverà nella vita eterna. S. Agostino (h) sopra queste parole dice: *Magna, & mira sententia, quemadmodum sit hominis in animam suam amor, ut pereat, odium, ne pereat*. Avvertite, e ponderate questa sentenza di Cristo tanto alta, e tanto maravigliosa, che l'amar l'huomo la vita sua, dice, che è odiarla e che l'odiarla è amarla: *Si male amaveris, tunc odisti: si bene oderis, tunc amasti*. Perchè se l'ami male, e disordinatamente, sarà odiarla; e se fai odiarla come si deve, sarà amarla; perchè sarà custodirla per la vita eterna: come dice l'istesso Signore: *Qui odit (i) animam suam in hoc mundo, in vitam aeternam custodit eam*. Conclude poi il Santo: *Felices qui oderunt custodiendo, ne perdant amando*.

Felici, e beati quelli, che hanno saputo custodir l'anima loro per la vita eterna, odiarono quivi la lor carne, e non la perderono amandola: *Noli amare in hac vita, ne perdas in aeterna vita*. Però non la volere amar in questa vita, acciò non la perdi nell'altra.

Ap-

(g) Matt. 16. 25. (h) Aug. tr. 51. sup. Jo.

(i) Jo. 12. 25.

Ap-
na ra-
lascia-
perchè
dà du-
sa chi-
il suo
gli la-
per c
più an-
il me-
che c
suo de-
varlo;
manda-
& il
Perchè
naro,
quel c
più. F
mo d'
fichi:
eterna
per ac-
na, è
sua car-
mortifi-
mento
amar p

(k)

Apporta Sant' Agostino (k) un'altra buona ragione in confirmatione di ciò . Non lascia uno (dic' egli) d' amare una cosa , perchè n' ami un'altra più che quella . E dà due esempj , che lo dichiarano . E' cosa chiara , che l' inferno non lascia d' amar il suo piede , ò il suo braccio , perchè se gli lasci tagliare , quando così è necessario per conservar la vita : assai li ama egli , ma più ama la sua vita , e così lascia perdere il meno , per non perder il più . Et è anche cosa certa , che l' avaro porta amor al suo denaro , e desidera grandemente conservarlo ; ma con tutto ciò se ne disfa , e lo manda fuor di casa , per comprar il pane & il resto , che è necessario per la vita . Perchè ami pur egli quanto si voglia il denaro , ama più la vita : e così vuol perdere quel ch' è meno , per conservar quel che è più . Hor nell' istesso modo non lascia l' uomo d' amar la sua carne , poichè la mortifica : ma ama più l' anima sua ; e la vita eterna ; essendo che per l' anima sua , e per acquistar la perfettione , e la vita eterna , è necessario mortificar , e maltrattar la sua carne ; per questo la maltratta , e la mortifica : non è odio questo , nè mancamento di amore ; ma è amar più Dio , & amar più l' anima sua , e la perfettione .

Che

(k) Aug. l. i. de Doct. Chr. c. 5.

*Che quello, il quale non attende a mortificarsi,
non solo non vive vita spirituale, ma
nè anche vita ragione-
vole.*

Cap. I X.

Il Glorioso Sant'Agostino (a) dice: Una sorte di vita è quella delle bestie, un'altra quella degli Angioli, & un'altra quella degli uomini. La vita delle bestie tutta è occuparsi neile cose della terra, e nell' adempimento de i suoi appetiti: quella degli Angioli tutta è trattar con Dio, e delle cose del Cielo: quella degli huomini stà nel mezzo di queste due vite: perchè l'huomo partecipa dell'una, e dell'altra natura: se vive secondo lo spirito, diventa simile a gli Angioli, e compagno loro: se vive secondo la carne, diventa simile alle bestie, e compagno di esse. Con questo concorda quel che dice Sant'Ambrogio: *Qui secundum (b) corporis appetentiam vivit, caro est: qui secundum praecepta Dei, spiritus est.* Di maniera, che chi vive secondo gli appetiti della carne, non solo non vive vita spirituale, ma nè anche vita ragionevole d'huomo; anzi vive vita d'animale, di bestie. Questo solo ci dovrebbe bastar per inanimarci grandemente alla mortificatione. Perciòchè qual cosa si può trovar più indegna della generosità, e nobiltà dell'huomo, il quale fu creato ad imagine, e somiglianza di Dio, che ridursi ad esser simile alle bestie, facendosi servo, e schiavo d'una cosa tanto bestiale, quant'è la carne, e la sensualità? soggettandosele, e governandosi con essa,

(d) Aug. ser. 28. sup. Jo. (b) Amb. Pl. 11 b. octonar. 4.
super illud: Adhæsit pavimento anima mea.

essa, e lasciandosi trasportar dal furioso impeto del suo appetito bestiale.

San Bernardo dice: *Dominam (c) ancillari, & ancillam dominari, magna abusus est.* E grand'abuso, e disordine, che la schiava sia la padrona, e quella, che comandi; e la ragione, che è la padrona, e quella che dovrebbe comandare, resti schiava. Che è quel disordine, che Salomone dice, che vidde: *Vidi (d) servos in equis, & Principes ambulantes super terram, quasi servos.* Hò visto i servi andar a cavallo come Signori, e Padroni, comandando, & i Principi, e Signori andarsi strascinando per terra, e servendo come schiavi. Il Padre Maestro Avila (e) dice: Non vi pare, che sarebbe cosa mostruosa, e di grand' ammiratione per quei, che la vedessero, tener una bestia imbrigliata un'huomo, e menarlo, ov' ella volesse governando lei quello, dal quale dovrebbe esser governata? Hor di questi, che sono governati, e aggirati per la briglia de' gli appetiti loro bestiali, persone basse, e persone alte, ve ne sono tanti, c'hormai non ci facciamo più riflessione, nè ci spaventa più questo mostro, nè ci causa ammiratione; che è un'altra compassione maggiore. Si racconta di (f) Diogene, che andando egli di mezzo giorno per la piazza d'Atene con una candela in mano in atto di cercar qualche cosa, gli rù dimandato, che cosa egli cercasse, e che rispose che andava vedendo, s'havesse potuto trovar qualche huomo: & essendogli detto, che poteva ben veder la piazza piena di essi, egli replicò, che quelli non erano huomini, ma bestie! Perche non vivevano vita d'uomini, ma di bestie, facendosi reggere, e guidar da' loro appetiti bestiali.

Eserc. Rodr. Par. II.

D

San't

c Bern.c.3.med. d Eccl.10.7.

e M.A.c.11.audi filia. f Diog.

Sant' Agostino apporta un' altra similitudine gratiosa, ma molto propria, e che dichiara molto bene questa cosa: *Qualis est (g) in oculis hominū, qui inuersis pedibus ambulare videtur, talis est in oculis Angelorum, cui caro propria dominatur.* Che cosa è per gli occhi de gli huomini colui, che camina co' piedi in alto, e col capo in giù: questo tale è un mattaccino, cosa di burla, e di risa. Hor tale dice che è a gli occhi di Dio, e degli Angioli colui, nel quale la carne è la padrona, e la ragione è la schiava: questo tale camina al rovescio, co' piedi in alto, e col capo in giù. Chi non si vergognerà d' una cosa tale? che infin Seneca colà sentì, e disse divinamente: *Major(h) sum, & ad maiora genus quam ut mancipium sim mei corporis.* Io sono maggiore, e nato per cose maggiori, che per essere schiavo del mio corpo. Sentenza degna d' esser tenuta stampata nel cuore dal Religioso, e da qual si voglia Christiano. Se un Gentile col solo lume naturale arrivò a sentir, & a vergognarsi di questo, che cosa vorrà la ragione che faccia un Christiano aiutato dal lume della Fede, & un Religioso prevenuto, e favorito da Dio con tante benedizioni, e gratie? E così S. Agostino (i) dice, che chi non si vergogna di questo, e non ne sente dispiacere, ha pervertita la ragione. E questo farà un' altro mostro più degno d' ammiratione, che uno sia divenuto bestia, e non lo senta, nè se n' avveda.

Un Filosofo narra (k) di sè stesso, ch' essendo egli fanciullo vide un' huomo, ch' andava con gran fretta ad aprir una porta con una chiave, al qual' accadè, che con tutto che vi si riscaldasse molto, non la poteva aprire; e come che andava

g Aug. l. 10. ad trates in Erem. h Sen. ep. 65.

i Aug. l. contra mendacium ad Cresc.

k Gal. l. de cognosc. curandisque animi morib

dav
fi pr
che
a da
con
butt
pazi
lesse
que
con
tro:
mai
ce p
di co
com
ci tr
rola
terr
valo
dett
raba
Pere
com
ciò
ragi
Sub
lius

Che

p
firap
tica

I H

dava con tanta fretta, e non poteva fare niente, si prese tanta colera, e rabbia con quella cosa, che cominciò a mordere la chiave co i denti, & a dar de' calzi alla porta; nè si fermò quivi, ma cominciò a dire bestemmie contra Dio, & a buttare schiumaccia per la bocca, come pazzo furioso, che pareva che gli occhi gli volessero saltar fuori della testa di rabbia. Di ce questo Filosofo, che quado vidde questa cosa, concepì in sè tant' odio, & abborrimento contro il vizio dell'ira, che da quell' hora avanti mai più nessuno lo vidde adirato; il che egli fece per non vedersi in un'altra ira simile a quella di colui. Tutto questo ci deve ajutar a vivere, come huomini ragionevoli, & a non lasciarci trasportar da gli appetiti della carne. S. Girolamo sopra quel passo di Giob: *Vir (1) erat in terra Hus nomine Iob*, dice: Questo era huomo di valore; e ne rende la ragione, che habbiamo detta: *Non enim terra carnis animum ipsius superabat, sed imperantis animi consilio cuncta faciebat*. Perche non era la carne padrona, nè quella, che comandava, ma la teneva soggetta, & arresa, e ciò che faceva, andava livellato col peso della ragione: conforme a quel che dice la Scrittura: *Sub te (n)eris appetitus ejus; & tu dominaberis illius*.

*Che è maggior travaglio, e fatica il non attendere
uno a mortificarsi, che l'attendervi.*

Cap. X.

POtrebbe dir alcuno, io vedo bene l'utilità, e la necessità della mortificatione, ma mi si rappresenta la difficoltà, & il travaglio, e fatica, e questo mi ritira da essa. A questo ris-

D 2 pon-

1 Hiero. Job. 1.1. in Gen. 4.7.

pondo primieramente con (a) San Basilio: Se per la salute corporale riceviamo di buona voglia medicine molto amare, e consentiamo che il Medico, o Cerusico adopri in noi ferro, e fuoco, ove, e come gli pare; e se per la robba, & per il denaro imprendono gli huomini difficoltà, e pericoli sì grandi per mare, e per terra, farà ben ragione imprendere qualche difficoltà, e esporci a qualche travaglio, e fatica per acquistar i beni eterni della gloria.

Ma perche in fine naturalmente siamo amici di fuggire il travaglio, e la fatica, già che necessariamente, e per forza habbiamo da patir qualche cosa, vorriamo che fusse il meno, che si potesse. Rispondo secondariamente, che è maggior travaglio, e fatica l'andar uno fuggendo la mortificazione, che il mortificarsi. S. Agostino dice: *Iussisti* (b) *Domine, & sic est, ut pena sua sibi sit omnis animus inordinatus.* Comandasti Signore, e così è veramente, che l'animo disordinato sia tormento, e pena di sè stesso. Cotesto disordine, che hà uno dentro di sè, dell'appetito rispetto alla ragione, e della ragione rispetto a Dio, causa nell'huomo un tormento & inquiete grande. E questa è cosa generale in tutte le cose; perciocche qual cosa è nel modo, la quale stando disordinata, non stia naturalmente inquieta, e malcontenta? L'osso, che stà fuori della sua giuntura, che dolori non causa? L'elemento, che stà fuori nel suo luogo naturale, che violenza non patisce? Hor essendo cosa tanto propria, e tanto naturale all'huomo ragionevole il viver secondo la ragione, quando viverà disordinatamente, e fuori di ragione, come non si richiamerà l'istessa sua natura,

a Basil. in Regulis iussus dif. 51.

b S. Aug. lib. 1. Confess. cap. 27.

ra, e non gli darà rimorsi la sua propria coscienza? Disse molto bene il Santo Giob: *Quis (c) restitit ei, & pacem habuit?* Chi giammai fece resistenza a Dio, e visse in pace? non può haver pace, nè riposo, vivendo in questo modo. E così San Giovanni nell' Apoc. dice, che quei, che adoravano la bestia, non havevano riposo nè di giorno, nè di notte: *Nec habent (d) requiem die, ac nocte, qui adoraverunt bestiam, & imaginem ejus.* Se tu servi coteſta bestia della tua carne, e sensualità, non havrai giammai riposo, nè quiete.

Dicono colà i Medici, che la sanità, & buona dispositione del corpo consiste nella temperanza, e proportionione degli humori: onde quando questi stanno fuori di quella proportionione, e temperanza naturale, che dovrebbero avere, causano dell' infermità, e dolori; e quando stanno ben temprati, & proportionati, v'è sanità, e causano esteriormente certa allegrezza, e vigor corporale. Hor così anche la salute, e la buona dispositione dell' anima nostra consiste nella proportionione, e moderatione delle nostre passioni, che sono i suoi humori; e quando queste non stanno temperate, e mortificate, causano infermità spirituali; ma quando stanno temperate, e mortificate, v'è nell' anime salute, e buona dispositione, la quale causa nell' uomo un' allegrezza, e quiete grande.

Dicono di più, e molto bene, che le passioni nel nostro cuore sono come i venti nel mare. Perche si come i venti inquietano, e mettono sottosopra il Mare, così le passioni inquietano, e mettono sottosopra il nostro cuore co' loro disordinati appetiti, e movimenti.

Hora si muove la passione dell'ira, che ci tur-

D 3 ba,

ba, & inquieta: hora soffia il vento della superbia, e vanagloria; hor ci tira dietro a sè l'impazienza, e l'invidia. Per il che disse il Profeta Isaia; *Impii autem (e) quasi mare fervens, quod quiescere non potest*. Gli huomini cattivi sono come il mare, quando stà inquieto con la tempesta; ma quietati i venti, subito è bonaccia in mare, *Imperavi (f) ventis, & mari, & facta est tranquillitas magna*. Così se voi saprete comandar ai venti delle vostre passioni, & appetiti, e far che si quietino, mortificandole, e moderandole con la ragione, subito vi farà gran tranquillità, e pace. Ma mentre non attenderete a questo, vi farà tempesta, e borasca.

Accioche più chiaramente si veda, che patisce maggior travaglio, e fatica, e porta più pesante Croce quello, che fugge la mortificazione, che quello, che si mortifica, discendiamo a casi particolari, nei quali lo proviamo ogni giorno. Guarda come tu resti dopò esserti lasciato trasportare dalla passione dell'ira, ò dell'impazienza, e dopò haver detta al tuo fratello qualche parola colerica, e fatta qualche altra cosa scomposta, e di scandalo. Che tristezza, che inquiete, e che dispiacere senti in tè? Dimmi un poco, non è maggiore il fastidio, & il travaglio, che senti per questo, che quello, che havresti potuto sentir in esserti mortificato? non v'è dubbio in questo. In oltre guarda i timori, & i sospetti, che patisce un Religioso immortificato, che non è indifferente, e rassegnato per qualsivoglia cosa, che l'ubbidienza voglia far di lui; una sola cosa, alla qual egli habbia repugnanza, basta per farlo star sempre con fastidio e dolore. Perche quella è, che sempre gli mette innanzi, e nel primo luogo; e benchè a i Superiori non passi per il pensiero l'occuparlo

in

in qu
e fier
sa qu
pette
data
ga,
gni c
si all
batt
ficat
femp
che
l'inq
bo,
dato
com
hon
time
do g
qual
da su
por
nore
la su
si av
Le v
carn
no,
E qu
cenc
tre n
affli
(g) a
ne ac
vol
torm
riusc

in quello, ad ogni modo come è cosa, che può essere, e che si suol comandare, & egli non sà quel che sarà, sempre stà con timore, e sospetto, che quella cosa gli debba essere comandata. E come quando uno hà una ferita, ò piaga, ò altro male nel piede, che gli pare che ogni cosa debba andar à dargli in quel luogo; così all'immortificato, par che ogni cosa vada a battere ove gli duole. Ma il Religioso mortificato, indifferente, e rassegnato per ogni cosa, sempre stà contento, & allegro, e non hà di che temere. Considera di più il dispiacere, e l'inquiete, che patirà quello, che sarà superbo, quando si vedrà posto in un cantone, scordato, che non si fa conto di lui, e che non gli commettano cose; che risplendino, nè cose onorevoli, com'egli desidera; e considera il timore, e l'affanno, che patisce anche quando gliele commettono, e quando hà da far qualche cosa publica, pensando come gli hà da succedere, e se per sua disgrazia hà da riportar dishonore da onde pretende cavar honore; per ogni banda l'affligge, e lo tormenta la superbia: stato veramente miserabile. E così avviene generalmente in tutte l'altre cose. Le vostre passioni sono i vostri tormentatori, e carnesfici, che perpetuamente vi tormenteranno, mentre non v' applicarete a mortificarle. E questo è vero, sia facendosi, ò sia non facendosi quel che la persona vuole, perchè mentre non si fa, quel desiderio, che si dilunga, affligge, e fa angoscia all'anima sua: *Spes, quæ (g) differtur, affligit animam*. E quando si viene ad effettuar il suo desiderio, & a farsi la sua volontà, quell'istesso gli dà anche fastidio, e tormento: hor fai pur la tua volontà, sei pur ruscito con la tua; ma non meriti niente in

questo; poiche lo fai per gusto tuo, e perche hai voluto così, ogni cosa ti si converte in aloè.

S'aggiunge a questo il rimorso della coscienza, che patisce colui, che non attende alla sua mortificatione, nè fa quel che deve: percioche, che contentezza può haver un Religioso venuto alla Religione solamente per attendere al suo profitto, e per cercare la perfettione, se non attende a questo? chiara cosa è, &c' hà da stare con fastidio, e con dolore. E l'istesso potiamo dir di ciascuno nel suo stato. Percioche il verme, che rode la coscienza, e che portiamo sempre con noi, come non facciamo quel che dobbiamo, ci stà subito rimordendo, e rodendo le viscere. Dice molto bene il P. Maestro (h) Avila: Mettiate in una bilancia i travagli, e le fatiche che si possono patir con l'esser uno diligente, col vivere in fervore, con l'attendere alla sua mortificatione, e nell'altra quei, che patisce il tepido, & immortificato, perche non gli vuol patire, e troverete, che quelli di questo sono mille volte maggiori, che quelli dell'altro. Veramente è cosa maravigliosa, che trovi più diletto e gusto, colui che serve il Signore con diligenza in vegliare, in orare, & in tutto quel che occorre di travaglio, di fatica, di mortificatione, che il tepido, e rimesso in parlar, in passar il tempo, & in accarezzarsi, e far la volontà sua: se ne stà il tepido ridendo esteriormente, ma interiormente rodendosi; & il giusto piange, ma nel cuore si rallegra: *Ier* (i) *pigrorum quasi seps spinarum*. Il viaggio de tepidi, e pigri (dice il Savio) è come un caminar per sopra le spine. Il che disse Dio per mezzo del Profeta Osea: *Ecce (K) ego sepiam viam tuam spinis*. Io cironderò la tua strada di spine. Hà posto Dio nei delitti metti rimorsi di coscienza, e ne

e ne i passatempi amaritudine, e nel far uno la propria volontà, dolor, e tormento: ivi trova il tepido, e pigro, spine che pungono, e passano il cuore: ma la via de' giusti è piena, e senza inciampo alcuno: *Via (1) iustorum absque offendiculo*. O quanta pace, e contentezza hà un buon Religioso mortificato, e che camina con diligenza, e sollecitudine le cose del suo profitto, facendo quel che deve come buon Religioso! non vi è contentezza ugual alla sua: Facciamo isperienza di ciò ogni giorno, che quando usiamo diligenza nel servizio di Dio, stiamo molto allegri, e contenti: quando siamo tepidi, e negligenti, stiamo mesti, e sconsolati. Questa è molte volte la causa delle nostre tristezze, & amaritudini, come diremo al suo luogo. Di maniera, che per voler uno fuggir i travagli, e le fatiche minori, vien a cader in altri maggiori: *Qui timet (m) pruinam, irruet super eum nix*, dice Giob; Fuggi il freddo, e ti caricherà adosso la neve. Dicevi, che per fuggir il travaglio, e la fatica, lasciavi di mortificarti: & io ti dico, che quando non per altro, per quest'istesso dovresti procurar di mortificarti, per vivere in pace, e quiete, ancor che non vi fusse altro bene, quanto più essendovene tanti?

Si comincia à trattare dell'esercizio della mortificatione.

Cap. XI.

IL principal mezzo, che potiamo mettere dal canto nostro per arrivar a questa mortificatione, e vittoria di noi medesimi, è l'esercitarci assai in negar la nostra volontà, in contradir a i nostri appetiti, in nò dar gusto alla carne, & in

D 5

non

non lasciarla riuscir con la sua. Perche in questa maniera si va a poco a poco vincendo la natura, stradicando il vizio, e la passione, & introducendo, e nodrendo la virtù. S. Doroteo (a) dà intorno a ciò un'avvertimento molto utile: Quando sei molestato da qualche passione, & cattiva inclinatione, se condescendi con la tua debolezza, e fragilità, e vuoi mettere la cosa in esecuzione, sapi (dic'egli) e tieni per certo, che con ciò la passione, e la mala inclinatione resterà più radicata, e più forte, e così ti farà maggior guerra, e t'affligerà più nell'avvenire. Ma se resisti ad essa virilmente, con questo s'anderà ella diminuendo, & havrà manco forza per combatterti, e molestarti, sin a tanto che venghi a perdere le forze totalmente, & a non darti più molestia, nè fastidio. Questo è un avvertimento molto importantte anche per le tentationi, per l'istessa ragione, come lo dichiareremo a suo luogo. Importa grandemente resistere a i principii, accioche la cattiva consuetudine non ci conduca a poco a poco a maggior difficoltà.

Dicono i Santi, che col nostro corpo habbiamo da portarci come un Cavaliero, che cavalca un cavallo furioso, e duro di bocca, del quale s'impadronisce con industria, e valore; e lo fa andar per dove vuole, & al passo, che gli piace. Così bisogna far quivi, tener sempre tirata la briglia, e non trascurar lo sprone: in questa maniera farai padrone del tuo corpo, e farai di esso quel che vorrai, farai che cammini per dove, & al passo, che ti piace; e se non hai valor, e destrezza per governarlo, e per farti padrone di esso, egli si farà padrone di te, e ti getterà in qualche precipitio. Il mezzo, che si suol pigliare, quando una bestia hà qualche

cat-

a Dor. lib. Sent. dub. 15. In Bibl. SS. Patr. tom. 7. tr. 4. cap. 6.

cattivo vizio, per levarglielo, e non lasciarla riuscir con la sua, ma spuntarla. Hor questo hà da esser anco il mezzo, che habbiamo da adoprar noi altri, per levar via i vitii, e le male inclinationi dalla nostra carne, non lasciarle vincere le sue voglie, ma contradirle, & andarla ritenendo in tutti i suoi appetiti, e desiderii.

Per inanimarci maggiormente a questo esercizio, ci ajuterà molto lo star sempre in quel fondamento, che dicevamo da principio, cioè, che quest'huomo esteriore, questa nostra carne, e sensualità, è il maggior contrario, & il maggior nemico, che habbiamo, e che come tale v'è sempre procurando il nostro male; appetendo contra lo spirito, contra la ragione, e contra Dio. Una delle principali ragioni, perche i Santi dicono, che la propria cognitione è un'efficacissimo mezzo per vincere tutte le tentationi, è perche quello, che attende a questo esercizio, come che conosce bene la debolezza, e miseria sua, subito che apparisce il pensiero, o desiderio cattivo, s'accorge, ch'è tentatione del suo nemico, che lo vuol ingannare, & abbattere, e così si guarda da esso, e non gli dà credito, nè orecchie. Ma chi non conosce se stesso, nè attende a questo esercizio, non s'accorge della tentatione, che gli viene, nè la tiene per tale; specialmente quando è conforme all'inclinatione, e gusto suo: anzi quel che è tentatione, lo tiene per ragione, e quel che è sensualità, gli pare necessità, e così è vinto facilmente dalla tentatione. Hor questo ci ajuterà anche grandemente a mortificarci, cioè, il ricordarci, che portiamo con noi il maggior nemico, che habbiamo, e lo star persuasi, che tutti questi appetiti, e tentationi, che ci vengono, sono della nostra carne, e sensualità, la quale come nostro nemi-

co capitale pretende, e procura il mal nostro, & in questa maniera ci mortificheremo, e lo scaccieremo: percioche chi si fiderà del suo nemico?

San Bernardo (b) apporta un'altra buona considerazione a quest'effetto, dicendo, che ci dobbiamo portare con noi stessi, e col nostro corpo, come con un'infermo, che ci fusse stato dato in governo, il quale benche dimandi, e desideri grandemente quel che gli nuoce, se gli hà da negare; e quel che gli giova, ancorche egli non ne gusti, se gli hà da dare, e far che lo pigli. O s'arrivassimo a tenerci per infermi, e stessimo sempre in questa consideratione, che tutti questi appetiti, e desiderii, che ci vengono, sono capricci d'infermo, e persuasioni del nostro nemico, il quale ci vuol far male; quanto facilmente li scaccieriamo, e vinceremo? Ma se tù non ti tieni per infermo, ma per sano; se non ti tieni per nemico, ma per amico, stai in gran pericolo: perche come hai da resistere a quella cosa, che non pensi che sia cattiva, ma buona? & a quel che non pensi che sia inganno, ma verità?

Racconta S.(c) Doroteo, che stando egli nel Monasterio col carico delle cose spirituali, a lui facevano capo tutti i Monaci con le loro tentazioni. Un giorno andò da lui unodi essi a dargli conto d'una tentatione di gola che haveva. E come che una cosa chiama l'altra, la tentatione passava più avanti, e arrivava a fargli rubar cose da mangiare: & havendogli egli con grand'amore dimandata la causa, perche facesse questo, rispose, che lo faceva per la fame, che haveva, non bastandogli quel che gli davano nella mensa. L'esortava ad andar a

tro-

b Ber. Epist. seu tract. ad fratres de monte Dei.
c Dor. doc. 11.

trovar l' Abbate, & a dichiarargli la necessità: la qual cosa se gli rese difficile assai, dicendo, che havrebbe havuta gran vergogna d' andar con questa cosa dal Superiore. Aspetta dunque (disse egli) ch'io vi rimedierò. Andossene Doroteo dall' Abbate, e gli diede conto della necessità del Monaco, e l' Abbate rimesse la cosa a lui, dicendogli che havebbe fatto ciò, che gli fusse parso conveniente per suo rimedio. Con questo fece chiamar il dispensiero, e gli comandò, che in qualsivoglia hora, che quel Monaco gli dimandasse da far colatione, ò da merendare, gli' desse ciò che gli dimandasse. Il dispensiero ubbidì, e glielo dava molto gratiosamente. Con che si cominciò a trovar bene, e per alcuni giorni non rubò cosa alcuna. Ma da lì a poco tornò al suo mal costume. Et essendo andato da S. Doroteo con molte lagrime a dir la sua colpa, & a dimandar penitenza (che questo haveva egli di buono, che dichiarava subito i suoi errori: il che è molto efficace mezzo per non haver questi a durar molto) gli dimandò S. Doroteo: Non ti dà il dispensiero quel che dimandi? t'hà forse detto qualche volta di nò? Rispose egli, il dispensiero si porta molto bene, e mi dà ciò che gli dimando: ma mi vergogno d' andar tante volte da lui. E di me (disse) havrai tù vergogna? rispose egli di nò. E così gli comandò, che andasse da lui, che gli darebbe quanto gli bisognasse, e non rubasse niente per l'avvenire. San Doroteo haveva allora la cura degl' infermi, e lo regalava assai. Con questo si ritenne dal rubar per alcuni giorni. Ma presto ritornò al suo mal costume, & andò con molte lagrime, e confusione a dir la sua colpa, & a dimandar perdono, e penitenza. Allora San Doroteo gli disse: Come và questa cosa fratel mio?

mio? per dimandar a me tu non hai fastidio alcuno; io ti dò ciò che ti fa bisogno; perche dunque rubi? rispose egli, io non so come si vada questa cosa, nè perche io rubi: il vizio, & il mal costume mi tira dietro a sè, che quanto a me non hò necessit  alcuna, nè mangio quel che rubo, che lo dò al giumento. E cos  si trov , perche s'and  alla sua stanza, e teneva i fichi, l'uva, le mela, & i pezzi di pane nascosti sotto il letto, ove lasciava le cose fin che si marcivano, & allora non sapendo che farsene, le portava alla stalla, e le buttava al giumento. In che si veder  (dice S. Doroteo) il misero, & infelice stato, al quale la passione, & il cattivo costume conduce un'huomo, e quanta ragion habbiamo d'haverci a tener per infermi, e per nemici. Ben vedeva costui, che in quello faceva male; e piangeva, e s'affliggeva, quando l'aveva fatto; e con tutto ci  pare, che non si potesse ritenere da tornarlo a fare. Laonde diceva molto bene l'Abbate Nischerone, che chi si lasciaguidar dalla passione, e dalla mala usanza, vien a diventar servo, e schiavo di essa.

Come s'h  d'andar mettendo in pratica l'esercizio di mortificazione.

Cap. XII.

POiche l'esercizio di mortificazione   il principal mezzo, che potiamo metter dalla parte nostra per conseguir vittoria, e dominio di noi stessi, e delle nostre passioni, & appetiti; sar  bene che andiamo calando pi  al particolare, e dichiarando come dobbiamo mettere in pratica quest'esercizio. L'ordine, e regola generale, che siamo soliti dar in cose simili,

mili, è che mettiamo gli occhi in quella cosa, della qual'abbiamo maggior necessità, e che questa sia la prima, che procuriam d'acquistare. Comincia dunque prima quest'esercitio dalle occasioni di mortificationi, che ti si porgono, senza andarle tu a cercare, sin'hora per mezzo dell'ubbidienza, ò per mezzo de i tuoi fratelli, ò per qual si sia altra via. Accetta di buona voglia tutte coteste occasioni, & approfittatene, poiche è necessario così per tua pace, e quiete, come per dar buon'esempio, & edificatione. Dovriamo noi altri esser tant'infervorati nella mortificatione, poiche è negotio, che c'importa tanto, che andassimo pregando, & importunando i Superiori, che ci mortificassero in questa, & in quell'altra cosa, e ci comandassero quelle, nelle quali habbiamo maggior ripugnanza, e ci dessero la penitenza, e la riprensione privata, e pubblica alla presenza di tutti. Ma già che tu non sei tant'infervorato, quanto hò detto; accetta almeno con pazienza, e di buona voglia le occasioni di mortificatione, che ti si porgono, e che Dio ti manda per tuo esercitio, e profitto. Sono molte l'occasioni, ch'in questo ci si porgono ogni giorno, e se la persona stesse sopra di sè, e con desiderio di mortificarsi, sempre troverebbe in che farlo. Perche alcune volte circa le cose di ubbidienza ti parerà, che a te siano comandate le più faticose, e che tutte si caricino sù le tue spalle, essendovi altri, che le potrebbero fare. Et a ciascuno nell'ufficio suo occorrono delle cose, che gli danno particolar travaglio, e mortificatione. Hor approfittati tu di queste occasioni, c'hai per le mani, e preparati per esse, facendo conto, che cotesta cosa difficile sia la tua Croce, c'hai da portare per seguirar Cristo. Alcune altre volte ti si porgeranno

ranno occasioni di mortificatione nel mangiare , nel vestire , nella stanza , habbi tu gusto , che tocchi sempre a te il peggio , come ce lo dice la Regola . Alcune altre^(a) volte ti farà data la penitenza , e la riprensione , e talvolta ti parerà di non haverci colpa , ò non tanta , e che ti si dice la cosa differentemente da quel che è occorso , overo che è troppo esagerata : gusta tu di tutto questo , e non te ne scusare , nè lamentare , nè voler subito pigliar la tua difesa , e dar sodisfazione a questo , & a quello . Hor se badiamo alle occasioni di mortificatione , che ci si porgono dalla banda de' nostri profimi , e fratelli , co i quali trattiamo , e conversiamo , ne troveremo pur assai ; alle volte senza volontà , senza avvertenza , e senza alcuna lor colpa ; alle volte anche per qualche trascuraggine , ò negligenza , benchè non con mala intentione . Alcune altre volte si presentano occasioni , nelle quali ti pare di esser vilipeso , e che si faccia poco conto di te . E se badiamo a quelle , che ci manda il Signore immediatamente con le infermità , con le tentationi , co i travagli , che ci vengono , e con la distributione tanto differente de' suoi doni , così naturali , come soprannaturali , sono innumerabili quelle , che ogni giorno ci si presentano , senza ch'andiamo noi altri cercandole .

Queste sono l'occasioni , nelle quali dobbiamo prima esercitarci ; perche come queste mortificationi ci hanno da avvenir molte volte necessariamente , e le habbiamo da patir ancorche non vogliamo , bisogna che procuriamo di far della necessitè virtù , a fine che già che le patiamo , sia con frutto . Et oltre il profitto spirituale , che è in questo , ci sparmieremo molto travaglio , e ce le piglieremo di buona

VO-

vogli
diffi
coie
rietà
ciand
vagli
Vi
mon
cuni
fate
da pa
rò ne
delle
quali
salva
carfi
vanza
no ne
la pe
ficarsi
vanza
e per
che n
biam
man
tiam
ment
ò per
fatic
glio
dile
imp
rend
man
za d
fient
za, ò

b ca

voglia; perche molte volte il travaglio, e difficoltà, che sentiamo, non stà tanto nelle cose, quanto nella ripugnanza, e contrarietà della volontà nostra: sì che abbracciandole volontieri, alleggeriremo assai il travaglio.

Vi sono altre mortificationi, quali dobbiamo noi altri far di volontà nostra, e perciò alcuni le chiamano attive, a differenza delle passate, che chiamano passive, perche habbiamo da patirle, ancor che non vogliamo; sono però necessarie, e così hanno da esser anch'esse delle prime; e di queste ve ne sono alcune, le quali sono necessarie per esser buono, e per salvarsi ciascun Christiano; com'è il mortificarsi in tutto qualche gl'impedisce l'osservanza de' Divini precetti; & altre, che sono necessarie per esser buono, e per acquistarla perfezione il Religioso; come è il mortificarsi in tutto quel che gl'impedisce l'osservanza delle^(b) Regole, & il far le cose bene, e perfettamente fatte. Perche è cosa certa, che non solamente tutti i peccati, com'habbiamo detto più in dietro: ma anche tutti i mancamenti, & imperfettioni, che commettiamo nella via della virtù, sono per mancamento di mortificatione. Perche tutte si fanno, ò per fuggir, e non patir qualche travaglio, ò fatica, che sentiamo nel far il bene, & il meglio, ò per non astenerci da qualche gusto, e diletto, che riceviamo nelle cose cattive, ò imperfetta, che facciamo. Andiamo discorrendo per tutte esse, e troveremo, che se manchiamo nell'ubbidienza, e nell'osservanza delle Regole, ò nella temperanza, ò nel silenzio, ò nella modestia, ò nella pazienza, ò in qual si sia altra cosa, tutto è mancamento,

to di mortificatione, ò per non patir il travaglio, e fatica, che a quella cosa è annessa, ò per non astenerci dal gusto, e diletto, che riceviamo nel contrario. Di maniera, che se vuoi esser buon Religioso, & acquistar la perfezzione, è necessario, che ti mortifichi in queste cose. Si come per esser un buon Cristiano, e per salvarsi, bisogna che si mortifichi in tutto quel che appetisce contra la legge di Dio: che perciò Cristo nostro Redentore disse: Chi vuol venir dietro a me neghi sè stesso; e se non si nega, e mortifica in questo, non sarà buon Cristiano, nè si salverà: così per esser buon Religioso, e per acquistar la perfezzione, bisogna, che ti mortifichi in tutto quel che ti sarà d'impedimento per questo. Discorri dunque per tutte l'operationi del giorno dalla mattina fin' alla notte, e guarda che cosa t'impedisce l'osservar le Regole, & il far bene, e perfettamente le cose ordinarie, che fai: se dà di mano a quel travaglio, & a quella fatica, e mortificati in quel gusto che ti fa far la cosa male, & imperfettamente, & in questo modo le operationi faranno ogni giorno migliori, e più perfette; e tu ancora sarai migliore, e più perfetto. Tutto il punto del nostro profitto stà nel finir una volta di risolverci in questo.

Dimandò una volta uno: Qual'è la causa, che da una banda Dio mi dà buoni desiderj della virtù, e dall'altra quando si porge l'occasione, mi trovo debole, e cado in molti errori, e mancamenti, nè finisco mai d'arrivar alla perfezzione? Gli dicevano questi, e quegli altri: Questo procede da mancamento di consideratione; se tu considerassi questo, e questo, t'ajuterebbe; e gli proponevano molte considerationi, ma non gli giovavano punto. S'accostò poi ad un Vecchio di grand'isperienza,

il qu
mano
mento
far pr
ti in q
niera

Com'h

PA
tione
essa n
battar
ma pe
star pi
gono
un'al
potria
Chris
oblig
ma v
Teolo
ne;
giorn
mana
confi
Relig
le sue
neces
proc
gatio
le: n
rie,

il quale gli rispose : Questo non procede da mancamento di consideratione , ma da mancamento di risoluzione : questa è la causa del non far profitto . Finisci tù di risolverti a mortificarti in quel c'habbiamo detto , & in questa maniera acquisterai la perfettione .

Com'habbiamo da mortificarci nelle cose lecite , e anche nelle cose necessarie .

Cap.XIII.

PAreva che non vi restasse altro che dire circa la pratica , & esercizio della mortificatione , se non che ci esercitiamo molto ben in essa ne i due modi sopradetti ; poiche questo è bastante per esser buoni , e perfetti Religiosi : ma per metterli noi meglio in esecuzione , e per star più pronti , e disposti per essi , propongono i Santi , & i Maestri della vita spirituale un'altro esercizio di mortificatione in cose , che possiamo fare lecitamente . Si come il buon Christiano non si contenta col far le cose di obbligo , le quali sono necessarie per salvarsi , ma ve n'aggiunge altre di devotione , che i Teologi chiamano opere di supererogatione ; perche non si contenta con l'udir Messa i giorni di precetto , ma l'ode anche frà la settimana , dice il Rosario della Madonna , e si confessa , e communica spesso : così il buon Religioso non s'hà da contentar con l'osservar le sue Regole , e col mortificarsi in quel che è necessario per adempimento di esse , ma hà da procurar di far altre mortificationi di supererogatione , alle quali non l'obligano le Regole : mortificandosi in alcune cose non necessarie , e che lecitamente egli potrebbe fare . San

. Do-

Doroteo^(a) dice, che non v'è cosa, che tanto ajuti a far profitto nella virtù, & ad acquistar pace, e tranquillità, quanto il rompere, e calpestar uno la sua volontà: & insegna il modo, c'habbiamo da tener nel mortificarci in queste cose, che potiamo fare lecitamente. Vai per una strada, e ti vien voglia di voltar il capo, e di guardar colà; non ci guardare: stai parlando con altri, e ti sovviene una cosa, che viene molto a proposito, e ti pare, che dicendola farai tenuto prudente, & accorto; non la dire. *Suadet tibi cogitatio tua, adi coquum, & interroga, quid parat obsonii: non obtemperes.* Sono esempi, che mette l'istesso Santo, il quale discende a tanta particolarità, quanta vedi: Ti vien voglia di saper, che cosa habbiamo per mangiare: non lo voler sapere. *Cernit fortasse quidpiam, suadet illi cogitatio, ut interroget, quisnam illud attulerit: non interroget.* Vedi qualche cosa di nuovo in casa, e ti vien voglia di saper chi l'hà mandata, ò chi l'hà portata, se comprata, ò donata: non ne dimandare. Subito, che arriva un'hostite, ò forastiero, ti vien voglia di domandar, chi è quello, che è arrivato, da onde viene, ove v'è, a che fare: non lo voler sapere: mortificarti in questo.

Dice San Doroteo, che quest'esercitio ajuta grandemente a far, e nutrir l'habito di negar la nostra volontà. Perche se ci avvezziamo a romperla in queste cose picciole, verremo in poco tempo a non haver propria volontà nelle maggiori. Si come quei, che s'allevano per la guerra, s'esercitano nel tempo di pace in qualche hanno da far nel tempo della guerra, si provano in giostre, e tornei, ch^o

^a Dorot. ser. I. de obedient. & negat propriæ voluntatis.

ch'a
que
pè
Reli
pere
cite
afflu
nav
di n
tura
form
fiore
se b
il la
più
hà c
tuo,
nè u
nè p
Si r
gia,
alla
stava
Airo
ceal
giù g
prec
che
totu
prop
cite
Pe
no ta
esso
essi h

b B
Fi

ch'allora sono giuochi, ma sono necessarii quegli esercitii per addestrarfi, & assuefarfi per quando si habbia a far da vero: così il Religioso si deve assuefar a mortificar, e rompere, e calpestar la sua volontà nelle cose lecite, acciò così facendo si trovi poi desto, e assuefatto a mortificarsi nelle illecite. San Bonaventura (b) insegna anch'egli quest'esercizio di mortificarsi in cose piccole, e che di natura loro sono lecite, e potriamo farle. E forma esempio nel cogliere, ò non coglier un fiore, quando camini per il giardino: perche se ben il coglierlo non è colpa, nondimeno il lasciar di coglierlo per mortificarti è cosa più grata a Dio; e così dice, ch'il servo di Dio hà da dir molte volte nel suo cuore: per amor tuo, Signore, non voglio veder questa cosa, nè udir quest'altra, nè gustar questo boccone, nè pigliar adesso questa sorte di recreatione. Si racconta del nostro P. Francesco (c) Borgia, ch'essendo Duca era molto affettionato alla caccia de' Falconi, e Sparavieri, e ne gustava grandemente, e ch'andava a volar un' Airone, e nel meglio, quando il Falcone faceva la presa, e ammazzava l'uccello, egli calava giù gli occhi, privando quelli della vista della presa, e sè stesso di quel gusto, e recreatione, che con tanto travaglio, e fatica haveva cercato tutto il giorno. S. Gregorio (d) dice, che è proprio de' servi di Dio privarsi delle cose lecite, per star molto lontani dalle illecite.

Perciò quei santi Padri dell'eremo stimavano tanto questo esercizio, & allevavano con esso i loro discepoli, levando loro qualche essi havrebbono voluto, e facendogli operar quel-

b Bonav. & Ludov. Blos. c. 2. mon. spir. c. l. i. c. 5. vitæ p. Franc. de Bor. d. Greg. lib. 4. dial. c. 11.

quelche non havrebbero voluto , e questo circa cose picciole , quali havrebbero potuto far senza peccato , e senza imperfettione alcuna , accioche in ogni cosa negassero la loro volontà , e fussen assuefatti all' arme , per occasione di cose maggiori . E di quello , che in queste mortificationi leggiere , e facili dava buon saggio di sè , concepivano buona speranza , che fusse per arrivar alla perfettione , e di chi faceva il contrario , formavano mal concetto ; perche pareva loro ch'una volontà avvezza a far quelche vuole , benche in cose picciole , e di poca importanza , si sarebbe trovata molto ribelle per negarsi poi nelle maggiori . E da quà prese la Compagnia l'esercitio , ch'usa specialmente ne i principii co i novitii , occupandoli in esercitii , & ufficii differenti , e facendo che lascino quel c'hanno cominciato , e che disfacino quel c'hanno fatto , e che lo tornino a fare ; acciò non si allevino voluntarii , & appetitosi , ma dal bel principio si assuefaccino a negar la volontà , e giudicio proprio .

Più oltre passano i Santi in quest'esercitio di mortificatione . Non si contentano , che ci avveziamo a negar la nostra volontà nelle cose lecite , che potriamo far senza peccato , e senza imperfettione alcuna ; ma ci consigliano , che anche in quelle cose istesse , che siamo obligati di fare , ci avveziamo a mortificar , e negar la nostra volontà . Ma mi dirà forse qualch'uno , come può esser questo ? habbiamo noi da lasciar di far quel che siamo obligati per mortificarci ? Dico di nò , in niuna maniera , perche questo sarebbe mal fatto : *Non sunt (e) facienda mala , ut veniant bona* . Non è lecito far male , acciò siegua qualche bene . Come dunque hà da esser questa cosa ? Hanno trova-

ta

ta i Santi per essa un'intentione maravigliosa, & è dottrina dell'Apostolo S. Paolo. Avvertite (dicono) & habbiatelo cura di non fare, nè pensare, nè dire cosa alcuna, che vada guidata da desiderio, & a fine di soddisfare alla volontà, ò appetito vostro; ma prima di mettervi a mangiare, mortificate l'appetito dell'agola, e non mangiate, perche lo gustate, ò perche n'havete voglia, ma per far l'ubbidienza di Dio, il qual vuole, e comanda, che mangiate per mantener la vita. Come faceva l'Abbate Isidoro, di cui riferisce Palladio, che piangeva quando andava a mangiare, e v'andava per ubbidire. Prima di mettervi a studiare mortificate l'appetito dello studio, e poi studiate, perche Dio così vuole, e ve lo comanda, non per voglia, e gusto vostro. Prima d'entrar alla Predica, ò alla lettione Cattedratica, mortificate l'appetito, & inclinatione, che a ciò havete, e non lo facciate per gusto, & affection vostra, ma perche v'è comandato, & è volontà di Dio. E nell'istesso modo in tutte l'altre cose havete da levar via la proprietà della volontà vostra, e farle perche Dio così vuole. Non essendo ragionevole, che esse ci tirino dietro à sè come schiavi, ma che noi tiriamo esse a noi, & a Dio, facendole puramente per lui. Questo è quel che dice l'Apostolo; *Sive f ergo manducatis, sive bibitis, sive aliud quid faciatis, omnia in gloriam Dei facite*. O mangiate, ò beviate, ò facciate qualsivoglia altra cosa, fatele tutte a gloria di Dio. Questo è un punto molto principale, e molto spirituale. Non habbiamo da far l'opere, el'attioni, nè l'ufficio, che facciamo, per il gusto, & inclinatione, che vi habbiamo, ma puramente per Dio, perchè egli così vuole, e ce lo comanda:

da: assuefacendoci a far in tutte esse, non la volontà nostra, ma quella di Dio, & a pigliarci gusto in quelle, non perche le cose siano di loro natura appetibili, nè perchè noi ne gustiamo, e siano conformi alla nostra inclinazione, ma perche stiamo facendo in esse la volontà di Dio. Chi farà così, s'avvezzerà non solo a mortificare, & a negare la volontà sua, ma anche a stare sempre facendo quella di Dio in tutte le cose: che è un'esercitio molto alto di amor di Dio, e di grand'utilità, e perfettione, come habbiamo detto in una parte.

Habbiamo scoperta assai(g) gran Campagna, & aperto assai gran paese per quest'esercitio. Onde chi vorrà tirar esame particolare sopra il mortificar, e negar la sua volontà (cosa che farà molto utile) hà d'andar a poco a poco per i gradi, e scalini, che habbiamo detti in questi due Capitoli. Primieramente potiamo tirar l'esame particolar sopra il mortificarci nelle cose, che da sè stesse occorrono, senza che noi le cerchiamo. Nel che havremo assai che fare per alcuni giorni, & anche per molti, specialmente s'habbiamo da arrivar al sopportarle non solo con pazienza, ma con gusto, & allegrezza, che è il terzo, e più perfetto grado di mortificatione, come diremo appresso. Secondariamente potiamo tirar l'esame particolare sopra il mortificar la nostra volontà in quel che c'impedisce il far bene le cose, che necessariamente habbiamo da fare, per esser buoni Religiosi, per osservar le nostre Regole, e per proceder con edificatione, che sono innumerabili. Terzo potiamo tirarlo sopra il mortificarci in alcune cose, che lecitamente potiamo fare, per andarci in tal modo habituando, & assuefacendo a negar la nostra volontà, e star più pron-

pronti, e disposti per quando si presentino occasioni d'altre cose maggiori; proponendo di mortificarci in queste cose tante volte la mattina, e tante la sera; cominciando al principio con meno, e dopoi aggiugnendovi più, secondo che ciascuno anderà profittando. E quante più volte uno si mortificherà, tanto meglio farà, ancorchè finischino tutti i grani del Rosario; come habbiamo conosciuto alcuni nella Compagnia, i quali li scorrevano tutti, mortificandosi ogni giorno tante volte, quanti erano quei grani, e ben si conosceva nel profitto loro. Quanto sopra le medesime cose, che habbiamo obbligo di fare, potiamo tirar quest'esame, procurando di farle non perchè noi n'habbiamo voglia, e ne gustiamo, ma perchè quella è la volontà di Dio: Che è un'esercitio, che può durar tutta la vita per esser di gran perfectione. Al che aggiungono, che quest'esame per questi medesimi punti si può tirare per via di conformità alla volontà di Dio; ricevendo tutte le cose venute dalla sua divina mano, e mandateci da lui con viscere paterne, per maggior bene, & utilità nostra; e facendo conto, che l'istesso Cristo ci stia dicendo: Figliuolo io voglio, che adesso tu facci, ò patisci questa cosa. Perchè in questa maniera sarà più facile, più soave, più utile, più efficace, e di maggior perfectione, atteso che sarà esercitio di amore di Dio, il quale fa suavi, e facili tutte le cose. Quella ragione, che questa è volontà di Dio, che Dio vuole, e gusta adesso di questa cosa, convince, conclude, e lega l'huomo di piedi, e di mani.

Leggiamo del nostro P. Fràcesco Borgia, che una volta parli tardi da Vaglia doli per Simancas, ove era la casa di probatione, ò noviziato, e nevicava assai, e soffiaua un vento

Eserc. Rodr. Par. II.

E. mol.

molto freddo, e rigido; arrivò molto di notte, & ad hora, che già i Novitii stavano riposandosi: stette un gran pezzo bat- tendo alla porta, e cadeano in tanto sopra di lui fiocchi grossissimi di neve; ma come in casa si stava al primo sonno, e la porta era lontana dall'habitatione, nessun rispondeva: finalmente fù sentito, e gli fù aperto; ma i Novitii restorono confusi d'haver fatto aspettar tanto il Padre loro, e di vederlo come trapassato, e che tutto tremava, e si sbatte- va dal freddo: a'quali disse allora il Padre con molto buona grazia, e con allegro sem- biante; Non vi pigliate fastidio fratelli miei, che io vi certifico, che il Signore mi ha gran- demente favorito, mentre sono stato aspet- tando, perchè son andato pensando, che il Signor era quello, che mi tirava quei grossi fiocchi di neve, e mandava sopra di me i venti gelati, e rigidi, e che ciò che egli fa lo fa con infinita allegrezza, e gusto suo, e che io era obbligato a gioire considerando il gusto di Dio in castigarmi, & affliggermi, & a gustar del gusto, che egli havea in questa attione; poichè si lacera, e si sbrana un Leo- ne, ò altro animale brutto alla presenza di un gran Principe, solo per dargli gusto. In- questa maniera habbiamo noi altri da pigliar tutte l'occasioni di mortificatione, e questo ha da essere il nostro gusto, e la nostra sod- disfattione in esse, il gusto, e la soddisfat- tione di Dio.

*Che principalmente ci dobbiamo mortificar in
quel vizio ò passione, che regna più in
noi, e che ci fa cader in maggiori
mancamenti, & errori.*

Cap. XIV.

NEl primo Libro de i Regi (a) racconta la Scrittura Sacra, che Dio comandò a Saul per mezzo del Profeta Samuele, che distruggesse affatto Amalech; che non lasciasse vivo nè huomo, nè donna, nè putto, nè bambino lattante, nè bovi, nè pecore, nè altri animali. E dice la divina Scrittura: *Et pepercit Saul, & populus Agag, & optimis gregibus ovium, & armentorum, & vestibus, & arietibus, & universis, quæ pulchra erant, nec voluerunt disperdere ea.* Perdonò Saul, e il popolo al Rè Agag, & a i migliori animali delle greggi, e degli armenti, e a ciò che v'era di pretioso, e di valuta: *Quidquid verò vile fuit, & reprobum, hoc demoliti sunt:* E tutto quello, che vi era di vile, & abietto, e che non valeva niente, distrussero. Vi sono alcuni, i quali si mortificano in questo modo nelle cose picciole, e leggier; ma nelle cose maggiori, che importano, e fanno più a proposito per essi, si perdonano, e sene restano molto vivi, & intieri. Hor per ricordo, & avvertimento di costoro, dico, che la principal cosa, nella qual habbiamo da metter gli occhi per mortificarla, & offerirla a Dio, ha da esser la più pretiosa. Andò subito Samuel a trovar Saul, e lo riprese molto aspramente da parte di Dio per quel che haveva fatto, e si fece condurre alla presenza sua Agag Rè d'Amalech: *Et oblatus (b) est ei Agag pinguis-*
E 2 *simus,*

(a) 1. Reg. 15. 9.

(b) 1. Reg. 15. 32.

simus, & tremens, & infrusta conciderunt Samuel coram Domino in Galgalis. Fece sacrificio di lui a Dio.

Questa dunque ha da esser la principal cosa, che hai da offerire, e sacrificar a Dio con la mortificatione: cotesto Agag della tua gonfiagione, e superbia: cotesta cosa, che regna più in te: cotesta impatienza: cotesta tua aspra, e cattiva conditione: cotesto desiderio, & appetito di esser riputato, e stimato.

Vi son alcuni, i quali par che mettino tutta la lor sollecitudine, tutta la lor santità, e perfectione in quest'esteriore, che si vede di fuori, nel procedere con una modestia, e con una compositione molto edificativa, e che esteriormente non si possi scorgere in essi difetto alcuno: e della mortificatione interiore, che è la più pretiosa, e più eminente, non fanno alcun conto; ma se ne stanno molto vivi, & intieri nella volontà, e giudicio proprio, e nel lor honore, e riputatione. A questi potriamo dire nel modo loro quel che disse Cristo agli Scribi, e Farisei: *Va vobis (c) Scriba, & Pharisei hypocritae, qui mundatis, quod de foris est calicis, & paropsidis, intus autem pleni estis rapina, & immunditia.* Guai a voi altri Scribi, e Farisei hypocriti, che fate molto conto della nettezza esteriore de i piati, e de i vasi, ne quali mangiate, e bevete, e dentro siete pieni d'immondezza, di furti, e di rapine: *Phariseae cace munda prius, quod intus est calicis, & paropsidis, ut fiat id, quod de foris est mundum.* Netta prima, e mortifica quel di dentro, acciò l'esteriore sia puro, e netto: perchè se cotesta modestia esteriore non nasce dalla pace, e maturità interiore del cuore, ogni cosa farà hipocrisia, e finzione. Non siate (dice Cristo nostro Redentore) come i sepolcri imbian-

ca

(b) 2. Reg. 25. 22. (c) Math. 23. 23.

tati, che di fuori pajono molto belli, e dentro stanno pieni d'ossa di morti, e d'ogn' immondezza. E nell'istesso Capitolo dell'Euangelio si legge, che anche più al nostro proposito riprende i medesimi Scribi, e Farisei, dicendo: *Ve vobis (d) Scribæ, & Pharisei hypocrite, qui decimastis mentham, & anethum, & cuminum, & reliquistis, quæ graviora sunt legis, judicium, & misericordiam, & fidem.* Guai a voi altri Scribi, e Farisei hipocriti, che usate gran diligenza, acciò si decimino l'hebe buone, la menta, l'aniso, & il cimino, e lasciate star le cose più gravi della Legge, nè tenete conto di esse. Questo è intermini quel che hora andiamo dicendo: che vi son alcuni, che usano gran diligenza in mortificarsi nelle cose di poco momento, e che non costano loro niente; ma non si tocca mai quel che duole, nè quel che arriva al vivo. E pur questo ha da esser quel che principalmente habbiamo da mortificare, quella passione, ò quel vizio, ò inclinazione, ò cattivo costume, che più regna in noi, che ci tira dietro a sè, che ci mette in maggiori pericoli, e ci fa cader in maggiori errori. Vediamo per isperienza, che ciascuno ordinariamente suole sentire in sè una, ò due, ò tre cose, le quali principalmente gli fanno la guerra, gl'impediscono il suo profitto, e sono causa di tutto il suo scapito. Hor in questo diciamo, che deve uno metter principalmente gli occhi, per levarlo, e sradicarlo da sè con la mortificatione. E perciò anche (e) siamo soliti congiungere, che di questo principalmente si faccia l'esame particolare, e che in questo s'insista principalmente nell'oratione. Perchè questa è la principal necessità di ciascuno.

Che non habbiamo da lasciar le mortificationi in cose picciole, e quanto utili siano, e quanto grate a Dio queste mortificationi.

Cap. XV.

TAlmente habbiamo da metter gli occhi nelle cose maggiori, che non lasciamo le minori. Questo ricordo, & avvertimento è per alcuni, i quali lasciano le mortificationi picciole, e non fanno conto di esse, per parer loro, che siano cose minute, e che non stà quivi il profitto, e la perfettione. Questo è un'inganno molto grande. E così ce n'avvertisce anche Cristo nostro Redentore, in quella medesima riprensione, che fece a gli Scribi, e Farisei, perchè non li riprese del tener conto di quelle minuzzerie, ma del lasciar le cose gravi della Legge: anzi soggiunse subito, che anche queste cose bisognava fare, *Hac oportuit (a) facere, & illa non omittere*. Convieni (dice) che si facciano le cose maggiori, ma non si hanno da lasciar le cose picciole. Trattiamo molte volte, quanto importi il far conto delle cose picciole, e minute, e non trascurarci, nè esser negligenti in esse; e veramente è un punto di tanta importanza, che merita esser trattato molte volte, acciò non vada entrando in noi tanto male, quanto suol'entrare per queste fessure. Ma hora diremo solamente quel che fa a nostro proposito, che sarà dichiarar due cose: la prima, il gran bene, che stà in queste mortificationi: la seconda, quanto gran male, e danno ci può venire, se le trascuriamo, e non facciamo conto di esse. E cominciando dalla prima;

(a) Matth. 23. 23.

ma; quanto piacciono a Dio le mortificationi, benchè in cose picciole, e di quanto valor, e merito s'iano nel suo divino cospetto, da questo si conoscerà molto bene, che nella mortificatione non s'hà da guardare tanto alla cosa, che facciamo, quanto al negare, al rompere, & al calpestare, che si fa in essa della nostra propria volontà: perchè questo è propriamente il mortificarsi, & il negar se stesso, che Cristo ricerca da noi secondo il testo del sacro (b) Euangelio.

Hor questa propria volontà si nega anche, e si rompe, e calpesta nelle cose picciole, come nelle grandi, & alle volte anche più nelle picciole, come quando queste sono più contra la nostra volontà. Come lo proviamo per isperienza molte voltee, che sentiamo maggior difficoltà in alcune cose picciole, che non sentiremo in altre grandi. Perchè (come si suol dire) la mortificatione non stà tanto nelle cose, quanto ella repugnanza della nostra volontà. Di maniera che in qualsivoglia mortificatione, benchè sia in cose picciole, offeriamo, e sacrificiamo a Dio la propria volontà, negandola, rompendola, e calpestandola per amor suo, e dandogli la cosa più pretiosa, più cara, e più amata, che habbiamo; perciocchè non habbiamo cosa di maggior valuta, nè che più amiamo, e stimiamo, che la nostra propria volontà, e dando questa, diamo ogni cosa.

Sant' Ambrogio pondera (c) a questo proposito quel fattò di David, quando trovandosi in campagna contra i Filistei, dice la Divina Scrittura; che *desideravit, & dixit, O si quis daret mihi aquam de cisterna Bethlehem!* deside-

E 4 rò,

(b) Matth 16. 24.

(c) Ambr, David. c. 1. p. 11. 17.

rò, e disse, O chi mi desse un poco d'acqua della cisterna di Betleem! che era dalla banda di là de' suoi nemici. Il che essendo stato inteso da trè fortissimi Cavalieri, rompendo essi per mezzo l'esercito de' Filistei, gli portarono un vaso d'acqua di quella cisterna, e dice la Sacra Scrittura: *Qui noluit bibere, sed magis libavit istam Domino*. Non la volse bere, ma dice che la sacrificò, & offerì al Signore, spargendola per terra. Gran cosa certo, e gran sacrificio, offerir a Dio una giara d'acqua: e dice S. Ambrogio: Gran sacrificio fu, e molto grato a Dio, e basta, che la Sacra Scrittura ce lo narri come prodezza di David, per conoscere, che fu grande. Ma perchè fu egli grande? sai perchè, dice Sant' Ambrogio? *Vicit ergo naturam, ut sitiens non biberet; exemplum de se prae-buit, quo omnis exercitus tolerare sitim disceret*. Vinsè la natura, ruppe, e calpestò la sua volontà in lasciare di bere havendo sete, e diede escempio a tutto l'esercito per tollerare la sete: non fu sola la giara d'acqua, ch'egli offerì, ma la volontà; questa è quella, che uno sacrifica, & offerisce a Dio, quando si mortifica, benchè sia in cose picciole, e perciò è sacrificio di molto valore, e molto grato alla Divina Maestà.

S. Gregorio porta (d) un'altro esempio del medesimo David a questo proposito, e lo porta anche S. Ambrogio. Narra la Scrittura Sacra nel secondo libro de' Regi, che David portò l'Arca del Testamento alla Città sua di Sion, con una Processione, e solennità molto grande; e si come quà da noi quando si fa la Processione il giorno del Corpus Domini, il volgo, e la plebe v'è facendo le sue danze, e balli innanzi al Santissimo Sacramento; così è da credere

(d) Greg. l. 7. mor. c. 7. Amb. ubi sup.

dere (dice San Gregorio) che anche allora il volgo, e la plebe facesse queste danze, e balli innanzi all'arca di Dio. Hor quel potentissimo, e fortissimo Rè David (e) scordato della sua autorità, e grandezza, e spogliatosi delle sue vesti regali, si pose fra quelli, che ballavano, e cominciò anch'esso a ballare, & a sonare: onde la sua moglie Michol gli disse: *Quasi si nuderetur unus de scurris*: Come se fusse stato un villano, o un buffone. Non può a bastanza maravigliarsi S. Gregorio di questa attione di David, e dice: *Quid de eius factis ab aliis sentiantur ignoro, ego David plus saltantem stupeo, quam pugnantem*. Io non sò quel che altri sentiranno delle attioni, e prodezze di David: ma ne sentino pur quel che vogliono; a me (dice) causa maggior ammiratione David, quando lo veggio ballar innanzi all'arca, come se fusse un huomo plebeo, e vile, che quando sento dire, che sbranava orsi, e smacellava leoni; e maggiore, che quando intendo, che con una sassata gittò per terra il Gigante Golia, e vinse i Filistei: *Pugnando quippè hostes subdidit, saltando autem coram Domino semetipsum vicit*. Perchè con questo vinse altri, ma con quello vinse se stesso, & è molto più vincer sè medesimo, che altri.

Stimiamo dunque assai queste mortificationi, e guardiamoci di sprezzarle, acciò non ci avvenga quel ch'avvenne a Michol, la quale si vergognò, e s'offese di questa attione di David, e per essa lo dispregiò nel suo cuore, e gliela rinfacciò dopo: per il che Dio la castigò con la sterilità, e con non concederle figlio alcuno in tutta la vita sua. Guarda bene, che non sia causa della tua sterilità, & aridità, così nell'ora-

E 5 atio.

tione, come nel trattar co' prossimi, del non attaccarsi essi a te, nè le tue parole ad essi, onde non venghi ad haver figli spirituali? non sia (dico) causa di ciò il vergognarti di far le mortificationi picciole, e lo sdegnarti d'andar al Superiore con cose minute; per parerti, che sia cosa da fanciulli, e da novitii, e che simili cose non sono più per te. E molto più devono temer questo castigo quei che rinfacciassero queste cose a quei, che veggono esser molto offervanti, e molto esatti e pontuali in esse: notandoli come di scrupolosi, e di molto minuti, e come burlandosene, scherzandone con essi: che è una cosa, con la quale si può far gran danno, e della quale dovrebbe la persona farsi molto scrupolo; perchè (quanto è dal canto suo) ritira gli altri dalla virtù. O come rispose bene David a Michol: *Ante (f) Dominum, qui elegit me potius quàm patrem tuum, & ludam, & vilior fiam, plusquam factus sum, & ero humilis in oculis meis.* Dinanzi a Dio, che ha eletto me più tosto che tuo padre, giuocherò, e ballerò, e mi farò anche più vile, e non mi ritirerò da questo chi si fa beffe, e mormora di me. O (dice S. Bernardo) *bonus (g) ludus, quo Michel irascitur, & Deus delectatur: bonus ludus, qui hominibus quidem ridiculum, sed Angelus pulcherrimum spectaculum præbet.* O che buon giuoco è quello, del quale Michol si piglia coiera, e Dio si diletta! O che buon giuoco quello che al Mondo pare ridicolo, ma a gli Angioli è maraviglioso spettacolo! Questo giuoco usava colui, che diceva: *Speſtaculum (h) facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus.* Hor usiamo ancor noi questo giuoco, e non facciamo conto (dice San Bernardo) di quel, che diranno:

(f) 2^a 1. 2. c. 7. 2. Reg. 6. 1.

(g) Ber. ep. 87. in fin.

(h) 1. Cor. 4. 5.

no : *Ludamus, ut illudamur*; perchè così facendo faremo uno spettacolo, del quale gli huomini si stupiscano, gli Angioli s'ammirino, e Dio grandemente si compiaccia.

Del male, e danno, che risulta dal dispregiar le mortificazioni in cose piccole.

Cap. XVI.

DA quel che s'è detto si potrà facilmente conoscere, quanto male, e danno ci può venire, se dispregiamo le mortificazioni piccole, e le trascuriamo: perchè non dobbiamo guardar tanto alla cosa piccola, e minuta, nella quale lasciamo di mortificarci, quanto al non voler negare, nè rompere la volontà nostra per amor di Dio, nè anche in quel poco. In che sta nascosto un' altro danno molto grande, e molto degno d'esser avvertito; & è, che con questo va la persona dando licenza alla sua volontà di riuscire anche in altre cose con quel che le pia, e, e così l'huomo si va facendo volenteroso, & appetitoso, fomentando, & aumentando la sua propria volontà. Non conosce la persona il male, & il danno, che in questo fa a se stessa. Nel principio questa propria volontà è un leoncino piccolino: ma in questo modo anderà crescendo, e diventerà un leone fiero, & indomito, contra il quale non ti potrai rivalere. Sappiamo ben tutti, che la propria volontà è la causa, e radice di tutti i mali, e peccati, e dell'inferno ancora: *Cesser (a) propria voluntas, & infernus non erit*, dice il glorioso S.

E 6

Ber-

(a) Bern. ser 3. de resur.

Bernardo : Cessi la propria volontà ; e non vi sarà inferno . Hor con queste mortificationi v'è la persona rompendo , e calpestando la sua propria volontà , e levandole la licenza di riuscir con ciò che vuole , che suol'esser la radice , e la causa di tutti i nostri mali , e peccati . Onde Riccardo (b) di San Vittore dice , che già che il Demonio s'affatica per vincerci in colpe picciole , acciochè trovandoci noi più deboli ci possa vincere in colpe grandi , è ben cosa giusta , che anche noi altri ci affatichiamo per vincerci , e ci mortifichiamo spesso in cose picciole , per serrar la porta al Demonio , acciò non ci possa vincere in cose maggiori . E dice che habbiamo da cominciar da queste cose picciole , acciochè con l'uso andiamo pigliando forza , e dalla vittoria delle minori andiamo a poco a poco ascendendo alla vittoria delle maggiori . Cassiano (c) dà anch'esso quest'avvertimento , e ne mette l'esempio , dicendo , che quando ti vien un movimento di colera con la penna , con che scrivi , quando non butta bene , o col coltello , quando non taglia bene , ò con altre cose simili ; conviene grandemente mortificar , e reperimere tali movimenti disordinati , ancorchè la mortificatione sia in queste cose picciole ; perchè con questa vittoria quando poi si porgono occasioni gravi di disgusti , e d'ingiurie de' prossimi , si trova il servo di Dio con forze per mortificarsi , e per conservarla esse la carità , e la pace del cuore .

Di più vi è in queste mortificationi picciole , che si fanno volontariamente , un'altro bene , col quale si schiva un'altro danno , e per-

(b) Ricc. de S. Vitt. in Carta. fol. c. 21. (c) Cass. lib. 8. cap. 18.

peric
uom
Qu
dato
e pro
Demo
ration
dia,
be da
piccio
derò
fuso,
in qu
tisi be
le ha
fappi
citio
fi con
monie
mente
cation
lascier
rest v
se cess
batter
queste
guerra
li se r
Rac
un'uo
certe
demen
retico
glio di
era m
buona

(d)
(e)

pericolo grande, come ce l'insegnò Eusebio uomo santissimo, e lo riferisce (d) Teodoreto. Questo santo s'esercitava assai in esse, e dimandato della causa, rispose; mi vò esercitando, e provando contra le arti, e stratagemme del Demonio, e procuro con questo, che le tentationi grandi di superbia, di lussuria, d'invidia, & altre simili, con le quali egli m'havrebbe da assaltare, si convertino in queste cose picciole, nelle quali s'io sarò vinto, non perderò molto, e se vincerò, resterà egli confuso, e vituperato, vedendo, che nè anche in queste cose picciole mi può vincere. Notisi ben questo, perchè è una verità, della quale hanno molta isperienza i servi di Dio: sappi, che mentre t'occuperai in questo esercizio di mortificarti in cose picciole, e minute, si convertiranno in questo le tentationi del Demonio, e le tue tentationi faranno ordinariamente di simili coselle: se farò questa mortificazione, se vincerò questa ripugnanza, ò se lascierò di farlo. Che quando qualche volta resti vinto in questo, non perderai molto; ma se cessi da questo esercizio, e non attendi a combattere col Demonio, e contra la tua carne in queste cose picciole, esso, & essa ti faranno la guerra con altre tentationi maggiori, nelle quali se resti vinto, resterai ruinato.

Racconta il Beato Sant'Agostino, che (e) un'uomo Cattolico stava molto infastidito con certe mosche, le quali lo molestavano grandemente; & essendo andato visitarlo un'Heretico Manicheo, gli raccontò quel suo travaglio di non potersi difender dalle mosche, e ch'era molto tentato con esse: & essendo parsa buona al Manicheo quella congiuntura per far-

gli

(d) Theo. in sua hist. rel.

(e) August. tract. 1. super Joan.

gli entra nel capo il suo errore, il quale era, che vi fossero due principali delle cose, uno delle invisibili, ch'è Dio, e l'altro delle corporali, e visibili, che i Manichei dicevano esser il Demonio; contra il qual errore furono poste nel Simbolo, che canta la Chiesa, quelle parole, *visibilem, & invisibilem*, con le quali confessiamo, che Dio ha create tutte le cose, non solo spirituali, & invisibili, ma anche corporali, e visibili, essendo (dico) parsa buona all'Heretico la congiuntura di persuadere al Cattolico il suo errore, gli disse: chi ha create queste mosche; e come colui stava tanto infastidito con esse, e gli parevano cosa tanto cattiva, non ardì di dire, che le haveva create Dio; onde cogliendolo nelle parole il Manicheo, gli disse; se dunque non le ha fatte Dio, chi le ha potute fare? allora rispose l'altro: credo che il Diavolo le habbia fatte. Ritornò subito il Manicheo a dirgli; se dunque il Demonio ha fatte le mosche, come tù dici, chi ha fatte l'ape, che è un pochetto maggiore della mosca? e non ebbe ardir l'altro di dire, che Dio havessè creata l'ape, e la mosca nò, perchè vi era molto poca differenza dall'una all'altra: e così disse, che se Dio non haveva create le mosche, nè anche dovea haver create l'api. Così il Manicheo andò a poco a poco conducendolo più oltre, e dall'ape passò alla locusta, che è un poco maggiore, dalla locusta alla lucerta, e dalla lucerta all'uccellino, dall'uccellino alla pecora, dalla pecora al bue, e dopo all'Ellefante, e finalmente all'huomo: *Et persuasit homini, quod non à Deo factus est homo*. E gli persuase, che nè anche haveva Dio creato l'huomo. Guarda a che estremità di mali ridusse quel meschino il non saper sopportar una picciola mortificatione d'alcune punture da

mo-

mosche
che n
to,
quest
e pres
teren
alcun
sto sv
e lo p
ancor
tentat
ciole
suoli
railli

SA

P En
te
lation
dition
cuni d
no gra
ne del
che sta
gni co
timen
nè l'im
ste rip
ne; n
effi: c
pa ne
ti, ch
la fed

(10)

mosche. E così Sant'Agostino dice: Guarda, che non t'inganni il Demonio, quando sei tentato, & infastidito dalle mosche, come ingannò questo infelice, che con le mosche fece caccia, e presa di lui. Sogliono (dice) i cacciatori mettere nel laccio delle mosche, per far caccia d'alcuni uccelli: e così fece il Demonio con questo sventurato, con mosche gli tese il laccio, e lo prese. Guarda dunque che non inganni te ancora il Demonio, quando sei infastidito, tentato, mesto, e maliconico circa cose piccole, e minute; per chè con queste mosche fuol il Demonio andar a caccia di molti, e tirarli a poco a poco a cose maggiori.

Si danno tre importanti avvertimenti circa questa materia.

Cap. XVII.

PER tre sorti di persone, che vi sono, metteremo quivi tre avvertimenti, per consolatione d'alcuni, e per sgannar altri. Le condizioni de gli huomini sono diverse. Vi son' alcuni che hanno certe nature difficili, e sentono gran difficoltà, ripugnanza, e contraditione della loro carne per operationi virtuose, con che stanno sconsolati, parendo loro, che già ogni cosa sia persa. Per questi è il primo avvertimento (a) consolatorio, che non stà la colpa nè l'imperfettione nell'haver, e nel sentir queste ripugnanze, e movimenti contra la ragione; ma nel seguirli, e nell'operar conforme ad essi: così come nelle tentationi non stà la colpa ne' movimenti, e ne' pensieri cattivi, e brutti, che ci vengono contra la castità, ò contra la fede, ò contra qual si vogli virtù; co' qua-

(a) Lud. Blos in Sp. sp.

È alcuni si sogliono affliggere, & attristarsi grandemente. Dicono molto bene i Santi; non ti affannare, nè pigliar fastidio di questo, che la colpa non stà nel senso, ma nel consenso. Quando queste cose ti dispiacciono, e procuri di resistere ad esse, e di non farne conto, sono più tosto materia, & occasione di maggior merito. L'istesso è delle male inclinationi, e conditioni, che habbiamo della nostra natura. chi più, e chi meno, dalle quali procedono sì cattivi movimenti nel nostro appetito, e tante ripugnanze, e difficoltà per il bene; non stà in questo l'esser uno cattivo, ò buono, nè l'esser perfetto, ò imperfetto: perchè questa è cosa naturale, e non stà in mano nostra, ma l'habbiamo hereditata col peccato: e S. Paolo, con esser San Paolo, sentiva in sè questa contradditione, e ribellione della sua carne, e diceva; *Video (b) aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meae, & captivantem me in lege peccati, quae est in membris meis.* E Sant' Agostino (c) esplica a questo proposito quelle parole del 4 Salmo, *Trascimini, & nolite peccare*: Adiratevi, e non vogliate peccare. *Idest, licet insurgat motus animi, qui jam propter peccatum non est in potestate, saltem non consentiat ei ratio, & mens, sed mente serviamus legi Dei, si adhuc carne servimus legi peccati.* Ancor hè insorga colà nel tuo appetito il movimento d'impazienza, e d'ira, non ti lasciar trasportare, nè consentir con esso, e non peccerai. Andavano muggendo quelle vacche, che tiravano l'arca del testamento, perchè haveano levati loro i vitelli, quali naturalmente amavano; ma in fine, dice (d) la Sacra Scrittura, che andavano per strada a drittura, senza torcere alla banda destra, nè alla sinistra.

(b) Ad Rom. 7. 14. (c) Agost. 4. 4. (d) 1. Reg. 6. 45.

stra.
tù;
ca n
esser
Qu
ni spi
i carn
non st
ficolta
lascia
Il pecc
giù.
rituale
ò se v
tue pa
giù.
gi, &
petito
come
ris non
chè ch
gorio
est viol
Quivi
tenrati
consen
dere d
ni, ma
come
Sant'A
esforta
Cielo
pone p
malein
per vi
in Ciel

stra. Cammina tu per la strada dritta della virtù; e non dar orecchie a i muggiti della carne, nè far conto di essi, e con ciò potrai esser perfetto.

Questa è la differenza, che è fra gli huomini spirituali, ch'attendono alla perfettione, & i carnali, e sensuali, che non v'attendono: non sta la differenza in sentir, ò non sentir difficoltà, e contradittione della carne; ma nel lasciarsi questi trasportar da esse, e quelli nò. Il pesce vivo va acqua in sù, il morto acqua in giù. Hor in questo si vedrà se sei uomo spirituale, e se vive in te lo spirito, ò se è morto, ò se vai acqua in sù, contra la corrente delle tue passioni, ò se ti lasci portar da esse acqua in giù. L'uomo spirituale non dà orecchie a i grigi, & agli abbajamenti della gola, e dell'appetito sensuale, nè si lascia trasportare da essi; come dice il Santo Giob: *clamorem (e) exactoris non audit*. Chiama il ventre esattore, perchè chiede più di quel ch'è necessario. S. Gregorio dice: *Clamorem (f) exactoris non audire, est violentis tentationum moribus minimè consentire*. Quivi sta il punto, in non dar orecchie alle tentationi, e agli appetiti, ch'insorgono, nè consentir con essi. Onde nessuno si deve perdere d'animo per sentir in sè cattive inclinazioni, ma inanimarsi a cavarne maggior corona, come dalle tentationi. Così e lo consiglia Sant'Agostino (g) nel 3. serm. dell'Ascensione, esortandoci, & inanimandoci a salir tutti in Cielo con Cristo. Tra gli a'tri mezzi, che propone per salirvi, mette le nostre passioni, e male inclinazioni: *Ascendamus etiam post illum, per vitia, ac passiones nostras*. Ascendiamo anche in Cielo con Cristo, valendoci delle medesime

(e) Job. 39. 7. (f) Greg. l. 39 mor. c. 13.

(g) Aug. serm. 3. de Asc.

me passioni nostre . E se dimanderai, in che modo ci potremo valer delle passioni per salir in Cielo? risponde, che vi salirà ciascuno affaticandosi per soggettarle, e domarle con animo generoso: *De vitiis nostris scalam nobis facimus, si vitia ipsa calcamus*. In questo modo delle nostre passioni ci faremo scalini per salir in Cielo; perchè esse medesime ci innalzeranno sopra di noi, se staranno sotto di noi: mettendocene sotto i piedi, ci serviranno di scalini per salir collà sù. Del nostro Santo Padre Ignatio (h) leggiamo nella sua vita, ch'essendo egli di natura sua molto colerico, s'era vinto, mortificato, e mutato tanto con la gratia del Signore, che lo giudicavano per flemmatico. E di Socrate ancora racconta colà Plutarco, che (i) vedendolo un Fisonomista, il quale dalla composition esteriore del corpo, e dalle fattezze della faccia conosceva le inclinationi naturali di ciascuno; disse, che quell'huomo era molto mal inclinato alla disonestà, alla ghiottoneria, all'imbriachezza, & a molti altri viti; per il che designati grandemente contra di lui i discepoli, i amici di Socrate, gli volsero metter le mani adosso: ma Socrate li ritenne, dicendo piano, che quell'huomo ha detto il vero, perchè tale sarei stato io veramente, se non mi fussi dato alla Filosofia, & all'esercitio della virtù. Hor se quel Filosofo con le forze naturali haveva acquistato tanto dominio, e vittoria delle sue mal'inclinationi, meglio potrà acquistarla il Cristiano, & il Religioso, ajutati dalla gratia del Signore: *Sapiens dominabitur astris*. Più potente è la gratia, che la natura. V'è un'altra sorte di persone, le quali naturalmente sono di buona condizione: (k) *Sortiti sunt*

(h) Lib 5. cap. 5. vitæ P. N. Ign.

(i) Plut. lib. 3. apoph. 20. (k) Sap. 8. 9.

sunt a
no pe
Bon
les; l
fuave
ta: n
ripug
che se
cevan
ficole
questi
li. Sa
sta na
queste
tation
nè te
virtù,
con la
ciascu
della
appari
condit
che ci
minio,
è la m
no. E
è di n
ti trov
e così
maggi
Plut
i Mona
nacque
Monar
cia, e
taglie
cia (co

sunt animam bonam. Che pare, che non habbino peccato in Adamo, come soleva dire di S. Bonaventura il suo Maestro Alessandro de Ales; hanno una natura tanto buona, e tanto suave, che pare, che si trovino, ogni cosa fatta: niuna par loro difficile, nè sentono quelle ripugnanze, e contraddittioni nella lor carne, che sentono altri; anzi dicono: come mi dicevano, che nella Religione v'erano tante difficoltà? io non ve ne trovo già nessuna. Per questi è il secondo avvertimento, per sgannarli. Se Dio t'hà data questa buona natura, questa natural dolcezza, e suavità, che non senti queste difficoltà, nè quasi sai, che cosa sia tentatione, che ti dia fastidio, non alzar la cresta, nè te ne vanagloriare, perciocchè questa non è virtù, che tu ti habbi acquistata, ma natura, con la quale sei nato; e la virtù, e profitto di ciascuno non s'hà da misurar col sembiante della faccia, nè con queste cose esteriori, che appariscono di fuori, nè con la natura dolce, e conditione facile, e suave; ma con la forza, che ciascuno s'hà fatta, e con la vittoria, e dominio, che ha conseguito di sè stesso. (1) Questa è la misura certa, e sicura del profitto di ciascuno. Et in questo havrà fatto più quello, che è di natura sua forte, e colerico, che tù, che ti trovi ogni cosa fatta, e non hai che vincere; e così colui sarà degno di maggior lode, e di maggior premio, e guiderdone.

Plutarco loda Alessandro Magno sopra tutti i Monarchi del Mondo, dicendo, che gli altri nacquero Monarchi, ma questo si guadagnò la Monarchia con le sue braccia, con la sua lancia, e con molte ferite ricevute in diverse battaglie. Hor così quelli, che per punta di lancia (come si suol dire) hanno vinte le loro passioni,

(1) Cap. 5.

sioni, mortificandosi, e ritenendosi, sono degni di maggior lode, e gloria, che quei, che sono nati con quella quiete naturale, e con quella pace, e non hanno havuto che vincere. Si che non hai occasione di vanagloriarti, nè distimar più, per esser tu di buona natura; nè di stimar meno gli altri, per veder che hanno nature forti, e difficili condizioni; anzi da ciò hai da pigliare occasione di confonderti, e d'humiliarti, vedendo, che quel che in te par virtù, non è virtù, ma natura; e nell'altro tutto quel che fa è virtù: tu non hai profittato niente, perchè non ti sei vinto in niente; e l'altro ha profittato assai, perchè s'hà saputo reprimere, e vincere in molte cose. L'haver quell'altro più duro contrasto, e più ribelle natura da vincere, fa ch'egli tenga più sollecita cura di sè, che stia più avvertito, e che habbia maggior fervore, e così va sempre crescendo in virtù. & a te l'haver buona natura è occasione d'esser trascurato, e negligente, e di camminar con una continua tepidezza; come non hai contrarii, nè nemici, t'impoltronisci, e ti fai da poco. In questo farà anche bene considerar qual saresti tu stato, se Dio t'havesse data una natura difficile, e dura, come a quell'altro; e credere, che havresti commessi più, e maggiori mancamenti, & errori, che lui; e se havendo tanto buona natura, & essendo di sì buona conditione, commetti tanti errori, e mancamenti, e sei tanto tepido, e rimesso; che farebbe, se tu havessi i contrasti, e le contradittioni, che ha quell'altro? E si come diciamo, che quando Dio non permette che ti venghino tentazioni, hai da pensar che sia per la tua debolezza, e perchè non hai virtù per resistere ad esse: così anco hai da persuaderti, che sia stata particolar gra-

tia de
na na
havre
forte
questo
tà, e
del tu
Il te
trater
no in
nè qu
ro d'
chè si
bino b
mei p
tener
stano c
ne, e
e contr
non è
pax, pa
di San
in mem
capitu
S. Agol
in seme
toresque
mentar
ne dell
rito ce
dono
sè i vit
intende
ne, pe
tà loro
e quell
Si pro

tia del Signore l'haverti egli data coteſta buona natura, e buona conditione, perchè non havreſti havuta virtù per vincere la natura forte, e veemente, come l'ha colui. Con queſto conſerverai in te da un canto l'humiltà, e dall'altro la ſtima, e buona opinione del tuo fratello.

Il terzo avvertimento è per ſgannare un'altra terza ſorte di perſone, le quali non ſentono in ſè queſte ripugnanze, e contradittioni, nè queſta ribellione della carne; ma pare loro d'haver pace con ſe ſteſſi: e non è perchè ſiano mortificati, nè meno perchè habbino buona natura, e buona conditione, come i paſſati; ma perchè non attendono a ritenerſi, nè a contradirſi, e vincerſi, anzi guſtano di ſervire il loro appetito, & inclinazione, e con ciò non ſentono queſte ripugnanze, e contradittioni, e pare loro d'aver pace: ma non è pace vera, ma falſa, e finta, *Dicentes (m) pax, pax, & non eras pax.* Sopra quelle parole di San Paolo: *Video (n) autem aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis mee, & captivantem me in lege peccati,* dice il glorioſo S. Agostino: *Hanc (o) pugnam non experiuntur in ſemetiſiſ, niſi bellatores virtutum, debellatoresque vitiorum.* Non ſentono, nè iſperimentano in ſè queſta guerra, e contradittione della carne contra lo ſpirito, e dello ſpirito contra la carne, ſe non quei, che attendono ad acquiſtar le virtù, & a ſradicar da ſè i viti. Onde vediamo, che i mondani non intendono queſto linguaggio di mortificatione, perchè ſono avvezzi a ſeguire la volontà loro in ciò che lor paſſa per la fantaſia, e quella tengono per Regola, e per Legge: *Sit pro ratione voluntas.* Non fanno che coſa ſia

(m) Hier. 6. 4. (n) Rom. 7. 23. (o) Aug. de corrup.

fia contradirfi, nè ritenerfi ne i loro appetiti ; e così non sentono guerra, nè contraddittione alcuna in sè ; perchè non v'è quei che essi vogliono : ma quei, che attendono allo spirito , e s'affaticano per acquistar le vere virtù, e per fradicar da sè i vitii , e le cattive inclinationi, sentono subito questa guerra, e contraddittione della carne . Si come l'uccello non sente che sia preso, fin a tanto che voglia uscir dalla rete , ò laccio : così l'huomo non conosce ben la forza de' suoi vitii , e cattive inclinationi fin a tanto , che s'affatichi per uscirne . Nell'abbracciar della virtù si dichiara la contraddittione del vitio , che a quella ripugna .

Nel libro dei fatti de' Santi Padri (o) si racconta , che un Monaco dimandò ad uno di quei Padri antichi , quale dovesse esser la causa , che egli non sentisse nell'anima sua quei combattimenti , e contrasti di tentationi che sentivano gli altri ; e che quel Padre gli rispose: perchè sei come un gran portone , che chiunque vuole entra , & esce per esso , senza saper , nè intendere quel che si fa: cia dentro in casa: così tu non fai , nè intendi quel che si faccia in casa tua , hai una gran larghezza di coscienza , poca custodia del cuore , poca circospezione nelle cose tue , ne i tuoi sensi poco raccoglimento , e perciò non ti maravigliare di quel che dici: se tu teneffi la porta chiusa , e non permettesti ch'entrassero dentro i cattivi pensieri , allora vedresti la guerra , che rifarebbono per entrare . Se dunque tu non senti colà dentro questa guerra, e questi combattimenti e battaglie della carne , guarda che non sia foisi , perchè siegui in ogni cosa la volontà tua: guarda che non sia , perchè non attendi a contradire a i tuoi appetiti ,

ti, nè
nation

Che

I L B
fogi
mortifi
tificand
le non
qualch
glia, e
e put
reaccen
tur. C
potato
re, che
torna c
potare
sempre
do le r
Parum
immò,
purari
Et a
paration
Vedrai
herbe,
Cavalle
ro non
quelle c
chi gio

(a) B

ti, nè a fradicare i vitii, e le cattive tue inclinazioni.

*Che l'huomo, sia quanto si voglia buono, e
provato nella virtù, sempre ha ne-
cessità d'esercitarsi nella
mortificatione.*

Cap. XVIII.

IL Beato San Bernardo (a) dice, che bi-
sogna andar sempre col zappettello della
mortificatione in mano, sbarbando, e mor-
tificando; e che non vi è persona, la qua-
le non habbia necessità di tagliare, e potare
qualche cosa, siasi mortificata quanto si vo-
glia, e paja pur approfittata: *Credite mihi,*
& putata repullulant, & effugata redeunt, &
reaccenduntur extincta, & sopita denuò excitantur. Crediatemi (dice) che quel che è stato
potato torna a germogliare, e quel che pa-
re, che sia già mortificato, e morto affatto,
torna di nuovo a vivere. Onde non basta
potare, e tagliare una volta, ma molte, e
sempre bisogna andar potando, e mortifican-
do le nostre passioni, e male inclinazioni:
Parum est ergo semel putasse, sapè putandum est,
immò, si fieri potest, semper, quia semper quod
putari oportet, si non dissimulas, invenies.

Et a questo proposito molto buona com-
paratione è quel che vediamo ne i giardini.
Vedrai in essi fatto di mortella, e di altre
herbe, quivi un Leone, colà un huomo a
Cavallo, colà un Aquila: ma se il giardinie-
ro non va sempre tagliando, e spuntando
quelle cime, che vanno crescendo, fra po-
chi giorni quel Leone non sarà più Leone,
nè

(a) Ber. ser. 18. sup. Cant.

nè l'Aquila, Aquila, nè quell'altro farà più
 huomo a cavallo, perchè la natura v'è ger-
 mogliando, e l'erba cresce naturalmente.
 Così è quivi; ancorchè tu sii un Leone, e
 un'Aquila, & ancorchè ti paja di esser mol-
 to forte, e di stare sopra di te, se non vai
 sempre tagliando, circoncidendo, e mortifi-
 cando, ti ridurrai presto a non esser nè Leo-
 ne, nè Aquila, ma un mostro, perciocchè
 habbiamo quà dentro un' altra radice con-
 traria, che stà sempre procurando, e germa-
 gliando conforme alla natura sua. Di ma-
 niera, che sempre vi è, che mortificare.
Quantumlibet in hoc corpore manens profeceris,
erras si vitia putas emortua, & non magis sup-
pressa: velis nolis, intra fines tuos habitat leu-
säus: subjugari potest, sed non exterminari. Hab-
 bi pur fatto profitto quanto tu vuoi, che
 sempre stia teco il nemico; puoi ben reprim-
 merlo, e soggiogarlo, ma non sbandirlo da
 te affatto. San Paolo dice, *Scio quia (b) non*
habitat in me, hoc est in carne mea bonum, Io
 sò che non habita nella carne mia il bene.
 Havrebbe detto poco in questo (dice S. Ber-
 nardo) se non havesse soggiunto, che habi-
 tava in essa il male, il vitio, e la mala in-
 clinatione, sì come soggiunge subito, dicen-
 do: *Non enim quod volo bonum, hoc facio, sed*
quod nolo malum, hoc ago: si autem quod nolo,
illud facio, jam non ego operor illud, sed quod
habitat in me peccatum. E San Bernardo segui-
 ta: *Aut te ergo, si audes, prefer Apostolo, aut*
facere cum illo, te quoque vitiis non carere? O
 t'hai da preferir all'Apostolo, ò hai da con-
 fessar con esso, che anco in te habita il vi-
 tio, e la cattiva inclinazione, e che sempre
 hai qualche cosa da mortificare.

Il Santo Abbate Efrem (c) confermando questo medesimo dice: *Bellum militum breve, sed Monachi pugna, quoad usque migret ad Dominum, durat.* La guerra de' Soldati presto finisce, ma la guerra spirituale del Religioso dura per tutta la vita sua. Vi è molto più che fare in mortificar, e moderar i nostri affetti, e passioni, che in lavorar certe pietre molto dure: perchè oltre che nella pietra non vi è resistenza, nè contradittione all'artefice, come è in noi altri dopo esser lavorata una volta, non torna ad esser rozza, come prima. Ma i nostri affetti, e passioni mutano molto spesso, e si ravvivano, e rinverdiscono, onde bisogna tornar di nuovo più volte a mortificarle. San Girolamo sopra quelle parole del Profeta, *Psallite (d) Domino in cithara*: dice, che si come il Liuto non fa buona musica, nè consonanza, se non sono bene accordate le corde, & una sola, che sia rotta, ò scordata, fa dissonanza; così se una sola passione è in noi disordinata, & immortificata, non potrà l'anima nostra far buona musica a gl'orecchi di Dio; bisogna che tutte le passioni siano ordinate: *In Psalterio (e) decem chordarum psallite illi.* Hor per arrivar qui, ben si vede quanto sia necessario star sempre in questo esercizio. Per questo quei Padri antichi provavano anche quelli, che erano già molto perfetti, e li esercitavano in molte sorti di mortificationi, e di dispregi, come riferisce San Giovanni (f) Climaco. E davano per questo un'altra ragione molto buona; perchè molte volte quei, che pajono molto perfetti, e molto pazienti nei travagli, se i Prelati lasciano di provarli, e d'esercitarli per es-

Eserc. Rodr. Par. II. F. 2. ser

(c) Ephrem exhortatio ad pietatem co. 1. pag. 7.

(d) Hier. lib. 5. sup. Isc. 16. Pl 97. 5.

(e) Pl 32. 2. -- (f) Clim. c. 4.

fer in opinione d'uomini già consumati nella virtù, vengono col tempo a perdere, & scapitar di quella modestia, e pazienza, che havevano : perchè quantunque la terra sia buona, grassa, e fruttifera, se le manca la coltura, e l'adacquamento, suol diventar salvatica, e sterile, e vien a produrre cardoni, e spine. Così anche sia uno quanto si voglia approfittato, e perfetto, se gli manca l'inaffio, e la coltura, cioè la mortificazione, e l'esercitio della pazienza, diventerà terra salvatica, e infruttifera; e produrrà spine di cattivi, e disonesti pensieri, e di una falsa, e fraudolente sicurezza. Di maniera, che tutti habbiamo necessità di mortificazione, non solo quei che sono di mala, ma anche quei che sono di buona natura, e conditione; e non solo gl'imperfetti, & i principianti, ma anche i molto antichi, e perfetti; e non solo quelli che hanno peccato, ma anche quei che non hanno offeso Dio : quelli per acquistar la virtù, questi per conservarla. Chi cavalca una bestia, per buona, e piacevole che sia, porta seco briglia, e sproni, perchè in fine quella è una bestia.

In quelle parole, che disse Cristo nostro Redentore: *Si quis (g) vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat Crucem suam*. L'Evangelista S. Luca aggiunge, *Et tollat Crucem suam quotidie*. Chi vorrà venir dietro a me porti la sua Croce ogni giorno, e mi seguiti. Non hai da lassar passar giorno alcuno, nel quale non rompi e calpesti la tua volontà in qualche cosa; e se lo lascierai passare, tienlo (dice S. Giovanni (h) Climaco) per gran scapito : tieni quel giorno per perso, e pensa,

(g) Luc. 13. (h) Clim. c.4.

fa, che in esso non sei stato Religioso. Come diceva quell'Imperador Romano del giorno, nel quale non haveva fatto gratie: *Amici diem (i) perdidit*. Abbiamo perso questo giorno, hoggi non habbiamo regnato, hoggi non siamo stati Regi, nè Imperadori, perchè non habbiamo fatto gratia ad alcuno. Hor più proprio è del Religioso il mortificarsi, & il negar la sua volontà, che de' Regi, & Imperadori il far gratie; perchè questo è esser Religioso, far quel che non vuoi, e lasciar di fare quel che vuoi.

Buon esempio ci lasciò di questo, come di tutte l'altre cose, il nostro Padre Francesco (k) Borgia: il quale soleva dire, che senza dubbio gli sarebbe stato amaro, & insipido il mangiare in quel giorno, nel quale non havebbe castigato il suo corpo con qualche buona penitenza, ò mortificatione, e soggiungeva, che sarebbe vissuto sconsolato, se havebbe saputo, che la morte se l'havebbe havuto a pigliar in giorno, nel quale non havebbe fatta qualche penitenza, e mortificato i suoi sensi. Talchè non lasciava passar giorno, nel quale non si mortificasse, e pregava, e supplicava il Signore, che si degnasse (l) di fargli questa grazia, che le commodità: e le delicatezze gli fussero, tormento, e croce; & i travagli, e le fatiche gli fussero delizie, e gusti: che è il terzo e più perfetto grado di mortificatione. E così diceva, che non gli facesse sorte alcuna d' accarezzamento, ò di buon trattamenro, fin a tanto che havebbe conseguito questo dal Signore. Stava in perpetua vigilia, facendo sempre guerra al suo corpo; e sempre trovava in che mortificarlo,

F 2

e mal-

(i) Svet. c.8. in Tito. (k) L.4.c.5. Vir. P.Franc Borg.
(l.) Cap. 3.

e maltrattarlo: chiamava amici suoi tutte le cose, che l'ajutavano ad affliggerlo; se il Sole l'affannava camminando l'estate, diceva: ò come ci ajuta bene l'amico; e l'istesso diceva del ghiaccio, e del vento, e della pioggia nel rigor dell'inverno, e del dolor della podagra, e del male di cuore; e quei, che lo perseguitavano, e mormoravano di lui, tutti li chiamava amici, perchè l'ajutavano a vincere, e domar il suo corpo, qual' egli teneva per nemico capitale. E non si contentava delle mortificationi, e travagli, che gli venivano, ma andava cercando nuove inventioni per mortificarsi. Alcune volte metteva dell'arena, e de' sassettini dentro le scarpe, acciocchè nel camminare gli facessero male a' piedi, e l'estate camminava molto adaggio per il Sole, e l'inverno per la neve, e per il ghiaccio: portava pe'ate le tempie dallo strapparfi che faceva i capelli: quando non si poteva far la disciplina, tormentava la sua carne con altri artificii, e nella istessa infermità cercava modi da aggiungere dolori a dolori, pene a pene; perchè le purghe, per amare che fossero, le beveva a sorsi, come se fossero stati brodi di sostanza; le pillole amare le masticava, e disfaceva fra i denti, e le teneva per un pezzo in bocca; in questo modo mortificava, e tormentava i suoi sensi, e crocifiggeva la sua carne, e così procurò d'arrivar alla perfettione, e santità, alla qual arrivò.

*De' mezzi , che ci faranno facile , e suave l'
esercizio della Mortificazione , che sono
la gratia del Signore , & 'l san-
to amor suo.*

Cap. XIX.

Resta che trattiamo d'alcuni mezzi , che ci ajutino a farci non solo facile e tollerabile , ma suave , e gustoso quest'esercitio di mortificazione , che tanto è necessario . Il primo , e principal mezzo per questo ha da esser la gratia del Signore , con la qual ogni cosa diventa facile , e leggiera . Era l'Apostolo S. Paolo travagliato da una tentazione , e chiedeva a Dio con istanza , che gliela levasse : *Propter* (a) *quod rer Dominum rogavi , ut discederet à me .* Et il Signore gli rispose : *Suffici tibi gratia mea :* Ti basta la gratia mia . Con la gratia di Dio si senti tanto fortificato , che dice : *Omnia* (b) *possum in eo qui me confortat :* In Dio posso ogni cosa : *Non* (c) *ego autem , sed gratia Dei mecum :* Non io , ma la gratia di Dio con me . Non ci lascia soli il Signore in questo travaglio e fatica della mortificazione , egli ci aiuta a portar il peso . E perciò la sua legge si chiama giogo , perchè lo portano due ; Cristo s'unisce con noi per portarlo anch'esso ; chi verrà meno con tal compagnia , e favore non ti paja difficile , poichè a te tocca di far il meno . Per questo benchè lo chiamigiogo , dice che è suave ; e benchè lo chiamipeso , dice che è leggiero : *Iugum* (d) *enim meum suave est , & onus meum leve .* Perchè quantunque rispetto alla natura nostra , & alle nostre poche forze , sia pesante , e

F 3

que-

(a) 2. Cor. 12. (b) ad Philip. 4. 13.
(c) 1. Cor. 15. 10. (d) Matth. 11. 50.

questo vien a denotare il nome di giogo, è di peso: nondimeno con la gratia di Dio è facile, e suave, perchè ce l'alleggerisce l'istesso Signore, sì come lo promette per mezzo del Profeta Osea? *Etero (e) eis quasi exaltans jugum super maxillas eorum*. Io farò loro come chi alza il giogo, e lo leva di sopra le loro mascelle. E per mezzo d'Isaia dice: *Computrescis (f) jugum a facie olei*. Pare la mortificazione un giogo, e un peso gravoso; ma è tanto grande il favor, e la gratia di Dio significata per l'olio, che si marcirà il giogo, e s'addolcirà in maniera, che non vi farà il callo addosso, nè meno lo sentirete.

S. Bernardo (g) nel sermone primo della dedicazione della Chiesa dice: sì come quando si consagrano le Chiese, s'usa quella cerimonia d'ungerli le Croci con l'olio santo; così fa Dio Signor nostro nell'anime de' Religiosi; perchè con l'unzione spirituale della sua gratia va ungendo, & addolcendo in essi le Croci della penitenza, e della mortificazione, acciò diventino loro facili, e suavi; e così molti fuggono questo santo esercizio, perchè veggono la Croce, e non vedono l'unzione, ma voi altri, che l'havete provato (dice a' Religiosi) *Ecce scitis, quia verè Crux nostra inuncta est*. Sapete molto bene, che la nostra Croce è unta, e che con questa unzione non solo è facile, e leggiera: *Sed ut ita dicam, amaritudo nostra dulcissima*; ma quel che a i mondani par amaro, & insipido, diventa per noi con la gratia di Dio molto dolce, e saporito. Onde diceva S. (h) Agostino, che egli non haveva inteso il linguaggio della castità, nè gli pareva, che vi fusse persona, che l'osservasse, fin'a tanto che intese la forza della gratia, con la quale potiamo dir molto bene
quel

(e) Osee 11. 14. (f) Is. 10. 27. (g) Bern. (h) Aug.

quel che disse S. Giovanni: Et (i) *mandata ejus gravia non sunt*. Non sono pesanti, nè difficili i comandamenti di Dio, e dell'Evangelio: perchè l'abbondante gratia, che dà il Signore, per poter far quel che egli comanda, li rende facili, e suavi. S. Gregorio sopra quelle parole d'Isaia: *Qui sperant (k) in Domino, mutabunt fortitudinem*: presuppone due sorti di fortezza, una de' giusti per patir, e mortificarsi assai per Dio; l'altra de' cattivi per patir travagli, e fatiche grandi per il Mondo, per mantener l'honore, e la roba, e per soddisfare a i loro appetiti, e desiderj; e dice, che quei, che confidano nella gratia del Signore, muteranno questa fortezza in quella de' giusti.

Il secondo mezzo, che ci farà facile, e suave questo esercizio della mortificatione, è l'amor di Dio. Non vi è cosa più efficace, nè che faccia più facile, e suave qual'sivoglia travaglio, e fatica, che l'amore. S. Agostino (l) dice: *Qui amat non laborat*: Chi ama non fatica: perchè l'amore fa che non senta la fatica: *Omnis labor non amantibus gravis est, solus amor est, qui nomen difficultatis erubescit*.

Non sono gravi le fatiche di quelli ch' amano, ma danno ad essi stessi diletto; come a i pescatori, & a i cacciatori, a i quali non è grave la fatica della pesca, e della caccia: anzi più tosto la pigliano per ricreazione, per l'amor, & affettione con che fanno quell'esercizio. Chi fa che la madre non senta i continui travagli, e fatiche dell'allievo del fanciullino, se non l'amore? chi fa che la moglie assista notte, e giorno, incessantemente al governo del marito infermo, se non l'amore? chi fa che in-

F 4

fino

(i) 1. Jo. c. 3. (K) Greg. lib. 7. mor. c. 8. l. 4. c. 31.

(l) Aug. in man. & tr. de Laud. char. & l. de bono vid. c. 1. fin. & ser. 9. de Ver. Dom. & ser. 48. de temp.

sino le bestie, e gli uccelli siano solleciti nell' allievo de' loro figli, che stiano digiuni delle cose, che quelli mangiano, che s'affaticchino, acciò quelli si riposino, e si facciano animo per difenderli tanto coraggiosamente, se non l'amore? Chi fece parer a Giacob brevi, e facili i travagli, e le fatiche di sette, e poi di quattordici anni per Rachele, se non l'amore? *Videbatur (m) illi pauci dies amoris magnitudine*. S. Bernardo dice sopra quelle parole della Sposa: *Fasciculus (n) myrrha dilectus meus mihi*: E' un fascetto di mirra il mio diletto per me: *propterea non fascem, sed fasciculum dilectum dicit, quod leve præ amore ipsius ducat, quidquid laboris imminuat, & doloris*.

Non disse, è fascio di mirra il mio diletto per me; ma fascetto, perchè ogni travaglio, e fatica le pare molto piccolo, e leggiero per il grand' amore, che porta al suo diletto.

E nota ancora, che non disse assolutamente, è un fascetto di mirra il mio diletto, ma v'aggiunse per me; a chi ama si fa fascetto piccolo; se a te si fa fascio grande, e pesante, è perchè non ami, è mancamento d'amore, e però piglia questo per segno, s'hai poco, ò assai amor di Dio. Non sono grandi i travagli, e le fatiche della virtù, ma è piccolo il nostro amore, e perciò ci pajono grandi; ama tu assai, e non solamente non sentirai travaglio, nè fatica, ma sentirai sapore, e gusto: *Vbi autem amor est, labor non est, sed sapor*, dice S. Bernardo; ov'è amore, non vi è fatica, ma sapore. Diceva una Santa, che dopo esser ella stata chiamata, e ferita dall'amor di Dio non haveva più saputo, che cosa fosse patire, nè interiore, nè esteriormente, nè dal Mondo; nè dal Demonio, nè dalla carne, nè da altra cosa alcuna. Perchè il puro amore non sa, che cosa
sia

(m) Gen. 29. 20. (n) S. Bern. ser. 32. sup. Cant. 1. 12.

fia pena, ò tormento. Di maniera, che l'amore; oltre che fa tutte le cose eminenti di gradi, e di caratti, e le fa di gran perfettione, dà insieme grand'animo, e forza per investir qualsivoglia travaglio, e fatica, e qualsivoglia mortificatione, e fa ogni cosa facile, leggiera, e saporita. E così S. Gio: Grisost. (o) dichiara quel che dice l'Apostolo S. Paolo: *Plenitudo legis est dilectio*: che non solamente vogli dire, che tutta la legge e tutti i comandamenti sono rinchiusi in questa breve parola; Amore; ma che quest'amore ci fa anche molto facile l'osservanza di tutta la legge, e di tutti i comandamenti di Dio.

Conferma molto bene questa cosa quel che dice il Savio: *Fortis (p) est ut mors dilectio*. L'amore è forte, come la morte. Due esplicationi fra l'altre fanno i Santi di queste parole, le quali sono a proposito nostro. S. Greg. (q) ne fa una che S. Agostino tiene per la migliore. Sai (dic'egli) che cosa vuol dire, che l'amore è forte come la morte? che si come la morte separa l'anima dal corpo, così l'amor di Dio stacca l'anime dalle cose corporali, e sensibili; e si come la morte leva l'huomo dal maneggio di tutte le cose del Mondo, così l'amor di Dio impadronito del nostro spirito, lo fortifica talmente, che lo leva dalla pratica, e conversation del Mondo, e lo stacca dall'affettione che ha alla carne & a tutte le cose sensuali. Questo vuol dire, esser l'amor forte, come la morte: perchè si come la morte amazza il corpo, così l'amor di Dio amazza, e smorza in noi l'affettione di tutte le cose corporali, e sensuali; fa che l'uomo muoja al Mondo, all'amor proprio, e viva solamente a Cristo Signor Nostro, e che possa dire con S. Paolo: *Vivo (r) autem jam non ego, vivit verò in me*

F S

Chri-

(o) Chr. h. 13. sup. ep. ad Ro. 13. 10. (p) Cant. 8. 6. (q) Greg. h. 12. sup. Evan. Aug. ep. 29. ad Hier. (r) ad Gal. 2. 10.

Christus. Vivo io non più io, Christo è quello, che vive in me.

Un'altra esplicatione molto buona fa Sant' Agostino, quale sopra quelle parole: *Ponite (s) corda vestra in virtute ejus*, dice, che l'amor di Dio è forte come la morte, perchè si come non si può far resistenza alla morte quando viene, con fort' alcuna di medicine, nè d'artificii; nè giova l'esser Vescovo, nè Rè, nè Imperatore, nè Papa; d'ogni cosa fa scio la morte, nessuna cosa se le può opporre; così quando uno è legato da vero dall'amor di Dio nessuna cosa se gli può opporre: non lo possono separar da esso quante cose sono nel Mondo, nè honori, nè ricchezze, nè prosperità, nè avversità; vedalo ciascuno in sè, considerando la gratia, che il Signore gli ha fatta: con una scintilla dell'amor suo, che egli ti diede, non guardasti in faccia, per haver a seguir la via delle perfettione, e la Religione, nè a Padre, nè a Madre, nè a Parenti, nè a quante cose erano nel Mondo; ma ogni cosa sprezzasti, e stimasti poco in comparatione di quel che hai. Amiamo dunque assai Dio, e nessuna cosa ci farà oppositione; anzi diremo con l'Apostolo: *Quis (t) ergo nos separabit à charitate Christi? tribulatio, an angustia, an fames, an nuditas, an periculum, an persecutio, an gladius?* Chi ci separerà dall'amor di Cristo? vi sarà forse tribolatione, ò angustia, ò fame, ò nudità, ò pericolo, ò persecutione, ò coltello, che tanta forza habbia? *Certus sum, quia neque mors, neque vita, neque Angeli, neque Principatus, neque Virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura alia poterit nos separare à charitate Dei, quæ est in Chri-*

(s) Ps. 47. 14. (t) Ad Rom. 8. 35.

Christo Iesu Domino nostro. Son certo, dice, che nè morte, nè vita, nè Angioli, nè Principati, nè Virtudi, nè le cose presenti, nè le cose future, nè forza, nè altezza, nè profondità, nè altra creatura alcuna farà bastante a separarini dall'amor di Dio.

D'un'altro mezzo, che ci faciliterà, e ci farà gustoso l'esercitio della Mortificazione; che è la speranza del premio.

Cap. XX.

IL terzo mezzo, che ci farà facile, e suave quest' esercizio di Mortificazione, è la grandezza del premio, che speriamo. Con questa speranza s'inanimava, e consolava il Santo Giob fra le molte, e grandi avversità sue, dicendo: *Quis (a) mihi tribuat, ut scribantur sermones mei? quis mihi det, ut exarentur in libro stylo ferreo, & plumbi lamina, vel celre sculpantur in silice?* Chi mi concedesse, che si scrivessero le parole, che voglio dire, acciò ne restasse perpetua memoria a i posteri? e v'aggiungendo per maggior perpetuità: *chi mi concedesse, che s'imprimessero in un libro, ò con una punta, ò bollino di ferro s'intagliassero in una piastra di piombo, ò con uno scarpello si scolpissero in un selce?* A che effetto, ò Santo Giob, desideri tanta perpetuità nelle tue parole? acciòchè quella consolatione, ch'io sento con esse nei miei travagli, sentino anche nei loro tutti quei, che sono nati, e che nasceranno. E che parole sono queste? *Scio enim quòd Redemptor meus vivit, & in novissimo die de terra surre-*

F 6 *Eturus*

(a) Job 19-24.

Eturus sum, & rursum circumdabor pelle mea, & in carne mea videbo Deum meum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspiciunt sunt, & non alius. Sò per rivelatione del mio Dio, che il mio Redentore vive (parlava del Figliuolo di Dio, e di quel che haveva da essere, come se fusse stato passato, o presente, per la gran certezza, chen'haveva,) e poichè egli è resuscitato, e vive, sò che nell'ultimo giorno del Mondo risusciterò anch'io da quella terra, e polvere, nella quale mi troverò convertito, e che un'altra volta sarò coperto della mia pelle, e che nella mia carne vedrò il mio Dio, che è il premio di quei, che lo servono, quale io stesso, e gli occhi miei vedremo, e godremo, e non altro. Io, quel medesimo, che hora patisco, hò da resuscitar, e da goder Dio: *Reposita est hac spes mea in sinu meo.* Stà conservata, e riposta questa speranza nel mio seno: e da quivi come da un tesoro cavo alleggerimento, e ricchezze di consolatione ne' miei travagli. Con questo Dio inanìmo Abramo; perchè dicendo egli: Signore, io hò lasciato la mia patria, & il mio parentado, perchè tu me l'hai comandato che premio mi darai? Dio gli rispose: *Merces (b) tua magnanimitas.* Il tuo guiderdone sarà molto grande, e molto eminente. Con questo dice S. Paolo, che Moise s'inanìmo a lasciar l'honore, & ad eleggersi il dispregio: *Fide (c) Moy- ses grandis factus negavit se esse filium filia Pharaonis, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iucunditatem, majores divitias estimans thesauro Aegyptiorum, improperium Christi; aspiciebat enim in remunerationem.* Moise essendo grande, e crescendo nella fede, e nella speranza, non stimò niente l'esser figlio della figlia del Re Faraone, la qual l'haveva

adot-

(b) Gen. 15. 8.

(c) Hebr. 11. 24.

adottato per figlio: tutto questo sprezzò egli, e volse più tosto esser afflitto, e perseguitato per amor di Dio, che goder tutti i tesori, e ricchezze d'Egitto, perchè haveva l'occhio al premio, & alla rimunerazione, che sperava, & aspettava. Con questo s'inanimava anche il Profeta David all'osservanza della legge, e comandamenti di Dio, quando dicea: *Inclinavi (d) cor meum ad faciendas justificationes tuas in æternum propter retributionem*. Dice S. Agostino: *Dices forsan, grandis labor; sed respice, quod promissum est: omne opus leve fieri solet, cum ejus pretium cogitatur, & spes præmii solatium est laboris*. Dirai forse; è gran travaglio, e fatica l'andarci sempre mortificando, rompendo, e calpestando la nostra volontà; ma guarda al premio, & alla rimunerazione, che perciò t'hà da esser data, e vedrai come ogni cosa è pochissimo in comparatione di essa: la speranza del premio diminuisce la forza del travaglio, e della fatica. E così, dice, lo vediamo ne' travagli, e fatiche de' Mercanti, de' Contadini, e de' Soldati. Hor se la forza, e la fieraZZa del Mare, e le formidabili onde di esso non sgomentano i Marinari, & i Mercanti; nè le pioggie, e le tempeste, i Contadini, e gli Agricoltori; nè le ferite, e le morti i soldati; nè le botte, e cadute in terre i lottatori, mentre mettono gli occhi nelle speranze humane di quel che perciò pretendono; chi spera, e aspetta il regno de' Cieli, come si sbigottirà del travaglio, fatica, e mortificazione, che la virtù ricerca? *Et illi (e) quidem, ut corruptibilem coronam accipiant; nos autem incorruptam*, dice l'Apostolo San Paolo. Se essi per un premio, e rimunerazione corrottile, e di così poca durata, s'espongono a tanti

(d) Ps. 118. 112. Aug. ep. 143. ad Demetrium vir.

(e) 1. Cor. 9. 15.

ti travagli, e fatiche, che cosa vuol la ragion che facciamo noi altri per un premio, e remuneration tanto grande, e che ha da durar in eterno? Non è niente quel che facciamo rispetto a quel che speriamo di ricever per esso: non è niente quel che ci ricerca da noi rispetto a quel che ci vien dato gratiosamente, e per niente ci vien dato. Non si può far giudicio s'una cosa è cara, o a buon mercato, solamente per quel che vien dimandato per essa; ma sì bene con veder ancora, e considerarla causa, che si vende: ti domando io, sono assai cento scudi per una cosa, secondo quel ch'ella è? tal può esser, ch'anco per 50. quatrini sia cara, e tale ancora, che per mille scudi sia donata: se è una molto ricca gioja, o se t'è data una Città per mille scudi, è donata: così anche se vuoi veder se sia poco, o assai quel che Dio ricerca da te, guarda quel che compri, e guarda il premio, ch'è dato: *Ego ero merces tua*. Dio t'è dato: questo m'è dato per niente, non m'è dimandato niente per esso: dimandandomi solo che io nieghi la mia volontà, e mi mortifichi; *Pro (f) nihilo salvos facies illos*. Me lo danno per niente: *Qui non (g) habetis argentum, properate, emite, & comedite, venite, emite absque argento, & absque ulla commutatione vinum, & lac*. Venite, corrette in fretta a goder del buon mercato.

S. Basilio ancora raccomanda grandemente questo mezzo: *Semper (h) cor tuum promissis celestibus meditetur, ut ipsa te ad virtutis viam provocent*. Ricordati sempre del premio, e della gloria grande, che t'aspetta, acciò con questa t'inanimi alla fatica, e alla virtù. Il B. Sant' Antonio (i) Abbate con questo inanimava i suoi

(f) Pl. 55. 8. (g) Il. 55. 7.

(h) Basil. in admon. ad filium Spis. (i) Ant. Abb.

fuoi d
della
di Dio
tratto
ugual
quan
de, c
la pro
pra co
scritt
puag
anni
dell'h
anni
e acc
di più
do ha
in ser
tretta
sarà d
ment
coli:
vos au
ambis
tempo
nobis
non v
vaglio
hà ch
premi
tiam
taneu
dum
ratur
to ci
durer

(K
(m

suoi discepoli a perseverar nel continuo rigore della Religione; e stupito della gran liberalità di Dio, si fermava, e diceva: in questa vita i traffichi, & i contratti de gli huomini sono uguali da ambe le parti; perchè tanto dà uno, quando riceve: tanto vale la casa, che si vende, quant'è il prezzo, che si paga per essa: ma la promessa della vita, e gloria eterna si compra con molto basso prezzo, perchè si trova scritto: *Dies annorum (k) nostrorum in ipsis septuaginta anni: si autem in potentatibus octoginta anni, & amplius eorum labor, & dolor.* La vita dell'huomo communemente è circa settant'anni, ovvero quando uno habbia gran governo, e accarezzamento, ottant'anni, e quel che v'è di più, è fatica, dolor, e infermità. Hor quando habbiamo vissuto ottant'anni, o cento, e più in servizio di Dio, non ci saranno dati per essi altrettanti anni di gloria, ma per questi anni ci sarà dato il regnar eternamente nella gloria, mentre Dio sarà Dio, per tutti i secoli de' secoli: *In (l) æternum, & ultra. Ergo filioli non vos aut tedium defatiget, aut vanæ gloriæ delectet ambitio: non enim sunt condignæ passionēs hujus temporis ad futuram gloriā, quæ revelabitur in nobis.* Dunque figliuoli miei, diceva il Santo, non vi sgomentate, nè vi dia impedimento il travaglio, e la fatica di questa vita: perchè non hà che fare quel che potiamo patir di quà, col premio, e guiderdone, che speriamo, e aspettiamo. *Id enim, (m) quod in præsentī est momentaneum, & leve tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis.* Per un travaglio d'un momento ci vien dato un peso grande di gloria, che durerà eternamente.

San

(K) Ps. 89. 10. 11. (l) Exod. 15. 18. ad Rom. 8. 18.
(m) I. Cor. 4. 17.

San Bernardo porta una molto bella similitudine a questo proposito. Non v'è seminator tanto goffo, che gli sia molto lungo il tempo, nel quale semina, ancorchè spenda molti giorni in seminare; perchè sà, che quanto più dura il tempo della sua semenza, tanto maggiore sarà la raccolta. Hor nell'istesso modo (dic'egli) non hà da parer a noi altri, nè grande, nè molto lungo il travaglio, e la fatica di questa vita, perchè è tempo di semenza, e quanto più semineremo, e ci affaticheremo, tanto più abbondante farà il frutto, che raccorremo. E soggiunge il Santo: *Et certè (n) modicum seminis incrementum non modica seminis multiplicatio est.* Considera, che un pochetto più di seme, che tu butti in terra, vien poi ad aumentarsi, e moltiplicarsi assaissimo. Quando il Contadino vede nel mese di Luglio, ò d'Agosto, che d'un rubbio di grano, che seminò, ne raccoglie venti, ò trenta, vorrebbe haverne seminato molto più.

Si conferma con alcuni esempi quel che s'è detto nel Capitolo precedente.

Cap. XXI.

SI racconta d'uno di quei Padri (a) antichi, che s'affaticava grandemente, e faceva mortificationi, e penitenze grandi; e che dicendogli i suoi compagni, e discepoli, che cessasse hormai, e moderasse le sue fatiche, e mortificationi, poichè erano tanto grandi, egli rispose; crediate mi figliuoli, che se il luogo, e lo stato, nel quale si trovano i Beati in Cielo, fosse capace di dispiacer, e di dolore, lo sentirebbono

(n) Bern. ep. 34. ad Mona. Eccl. 6. Ver.

(a) Lib. geſtorum Sanctorum Patrum.

bòno molto grande di non haver patiti in questa vita maggiori travagli, fatiche, e mortificationi, vedendo il maggior premio, e guiderdone, che lor sarebbe stato dato per esse, e quanto maggior acquisto havrebbero potuto fare di gloria con sì poca più spesa. Concorda con questo quel che dice S. Bonaventura: *Tantum* (b) *enim gloriam omni hora negligimus, quanto bona interim facere possemus, si osiosè eam transigimus*. Tanta gloria perdiamo ogn' hora per nostra negligenza, se la passiamo in otio, quante buon'opere havriamo potuto far in essa.

E' simile a questo quel che si racconta della Santa Vergine Metilde, che essendo molto spesso visitata da Christo nostro Redentore suo Sposo, a cui s'era dedicata tutta, & havendo cognitione di cose maravigliose di lui, sentì una volta fra l'altre, che i Santi le dicevano: ò quanto felici, e beati siete voi altri, che tuttavia vivete in terra, per il molto, che potete meritare; perchè se l'huomo sapesse quanto può meritar ogni giorno, subito nell'istesso punto, che si levasse la mattina, se gli riempirebbe il cuore di grand'allegrezza, e gusto, per esser apparso quel giorno, nel quale può vivere a Dio Signor nostro, e con la sua gratia, & ad honor, e gloria dell'istesso Dio, aumentar il suo merito: il che gli darebbe forza, e vigore per fare, e patire tutte le cose con grandissima allegrezza.

Nel prato (c) spirituale, che compose Giovanni Evirato, o pur (secondo altri) S. Sofronio Patriarca di Gierusalemme e fù approvato nel secondo Concilio Niceno, si racconta, ch' un Monaco haveva la sua Cella lontana dall'acqua

(b) Bon. op. de prof. Relig. lib. 1. cap. 32.

(c) Prat. Spir.

acqua circa dodici miglia, & una volta frà l'altre, che andò per acqua, si venne meno nella strada per la stracchezza grande; vedendosi dunque tant'affannato disse frà sè stesso: che necessità v'è di patir tanta fatica? io voglio andarmene ad habitar vicino all'acqua, & ivi farmi la Cella. Un'altra volta andando per acqua col suo vaso, andava disegnando ove sarebbe stata bene la Cella, e come l'havrebbe havuta ad edificare, e la vita, che ivi havrebbe havuto a fare. Stando in questo, udì dietro a sè una voce, come d'huomo, che diceva, uno, due, trè, &c. e voltando il capo con maraviglia, che in quella solitudine vi fusse, chi misurasse, o contasse qualche distanza, o altra cosa, e non vedendo persona alcuna, tornò a continuar il suo viaggio, & a pensar nel suo disegno, e di nuovo udì la medesima voce, che diceva, uno, due, trè, &c. voltò egli la seconda volta il capo, e nè anche vidde alcuno. La terza gli accadde il medesimo, e voltando il capo vidde un giovanetto molto bello, e risplendente, il quale gli disse: non ti turbare, che io sono l'Angiolo di Dio, e vengo contandoti i passi, che fai in questo viaggio, acciò nessuno di essi resti senza premio, e guiderdone; e dicendo questo sparì. Il Monaco vedendo questa cosa tornò in sè, e disse: come tanto privo di giuditio farò io, che mi voglia perder tanto bene, e tanto guadagno? e subito fece deliberatione di mutar la Cella, ma metterla anche più lontano di quel ch'era, per patir in quel modo maggior fatica, e stracchezza. Nelle vite (d) de' Padri si racconta d'un Monaco vecchio, che viveva nella Tebaide, il qual haveva un discepolo, ch'haveva dato buon saggio di sè. Soleva il santo vecchio

(d) In vitis Patrum p. 3. fol. 237.

chio
haver
Avv
Mora
sua gr
ti affa
tione
to ved
Disce
ta l'on
si, co
impat
se n'a
ta, m
fin all
gram
il fane
usava
perch
rispos
Matu
dition
il vec
Angio
glorio
pra de
e dim
le Co
polo,
veva
Coron
ta la n
che co
quale
Disce
to, e
fieri di
chio,

chio fargli ogni notte un'esortatione, e doppo haver fatta oratione lo mandava a dormire. Avvenne, che un giorno andarono a visitar il Monaco alcuni secolari mossi dalla fama della sua grand'astinenza; & essendosi poi licenzia- ti assai tardi, si pose a fare la sua solita esorta- tione, e fù tanto lunga, che sopraffatto il san- to vecchio dal sonno s'addormentò. Il buon Discepolo aspettava che si svegliasse, acciò fat- ta l'oratione lo licentiasse; ma non svegliando- si, cominciorono a dargli fastidio pensieri d' impatienza, i quali gli facevano istanza, che se n'andasse a dormire; fece resistenza una vol- ta, ma ritornarono tante altre, che arrivarono fin alle sette volte, e sempre fece resistenza con gran costanza. Giunta la mezza notte si destò il santo vecchio, e trovandolo a sedere, come usava quando cominciò l'esortatione, gli disse: perchè figliuolo non m'hai tu svegliato? & egli rispose, che per non dargli fastidio; dissero il Matutino, e finito, che fù, gli diede la bene- ditione, e lo mandò a dormire. E mettendosi il vecchio in oratione fu rapito in ispirito, e un Angiolo gli mostrò un luogo molto bello, e glorioso, & in esso una sedia risplendente, so- pra della quale erano sette ricchissime Corone; e dimandandogli il vecchio di chi fossero quel- le Corone, rispose, che erano del suo Disce- polo; e che quel luogo, e sedia Dio glie l'ha- veva dati per la vita, che faceva, e che quelle Corone le haveva meritate quella notte. Giun- ta la mattina il Monaco dimandò al Discepolo, che cosa egli era occorso quella notte, nella quale gli haveva conservato il sonno & il buon Discepolo gli raccontò ciò che gli era avvenu- to, e come aveva resistito sette volte a i pen- sieri di non aspettarlo: dal che conobbe il vec- chio, che per quello si aveva guadagnate le set-
te

te Corone. Del Beato San Francesco (e) si racconta, che incontrandolo una volta un suo Fratello carnale nel cuore dell'inverno, e vedendolo tutto strapazzato, e quasi ignudo, e morto, tremando di freddo, gli mandò a dir per burla, e scherno, se gli voleva vendere una gocciola di sudore; e li rispose con molta allegrezza: dite a mio fratello, che già l'hò venduto tutto al mio Dio, e Signore, e per molto gran prezzo. Un'altra volta dopò alcuni anni, essendo travagliato da molto gravi, e continui dolori, & oltre questi, da nuove, e moleste tentationi del Demonio, tanto che hormai pareva, che non vi fossero forze humane bastanti a sopportar sì gran travaglio; udi una voce dal Cielo, che gli disse, che si rallegrasse: perchè col mezzo di quei travagli, e di quelle tribolationi haveva da conseguir in Cielo un tesoro tanto grande, che quantunque tutta la terra si fusse convertita in oro, e tutte le pietre in perle, e gioje pretiosissime, e tutte l'acque in balsamo, non si farebbono potute comparare in nessuna maniera col premio e guiderdone, che per ciò gli doveva esser dato. Con che s'alleggerì, e si ricredò tanto il Santo, che non sentiva più i dolori; e fattisi subito chiamare i suoi Religiosi, raccontò loro con grand'allegrezza la consolatione, che Dio gli haveva mandata dal Cielo.

D' un'

(e) 1. p. lib. I. cap. 51. Cron. S. Franc.

D'un'

I L q

ter

morti.

Reder

Paolo

sto; 7

bis cer

summa

vini C

tienza

risguar

mator

zi a gli

tione

non se

del Mo

a pecca

nem,

Penfat

contra

catori

no il c

restiti

ancora

battut

sangue

Narra

figliuo

e s'im

(a)

D'un' altro mezzo, che ci ajuterà, e farà facile l' esercizio della mortificazione, che è l' esempio di Christo nostro Redentore .

Cap. XXII.

IL quartò mezzo, che c' inanimirà, & ajuterà grandemente per questo esercizio della mortificazione, è l' esempio di Christo nostro Redentor, e Maestro . Onde l' Apostolo San Paolo (a) ce lo propone per inanimarci a questo ; *Per patientiam curramus ad propositum nobis certamen, aspicientes in auctorem fidei, & consummatorem Iesum, qui propositio sibi gaudio sustinuit Crucem confusione contempta.* Armati di pazienza corriamo alla battaglia, che ci aspetta, risguardando Giesù Christo autor, e consumator della fede, il quale mettendosi dinanzi a gli occhi l' allegrezza della nostra Redenzione, sostenne, e sopportò la Croce, e non fece conto della confusione, e vilipendio del Mondo. *Recogitate eum, qui talem sustinuit à peccatoribus adversus semetipsum contradictionem, ut ne fatigemini animis vestris deficientes.* Pensate, e ripensate in quello, il quale contra se stesso patì tal contradizione da peccatori, acciò non v' affanniate venendovi meno il cuore. *Nondum enim usque ad sanguinem resististis adversus peccatum repugnantes.* Che ancora non havete fatta resistenza, nè combattuto contra il peccato fin a sparger il sangue, come egli l' hà sparso per voi . Narra la Sacra (b) Scrittura, che quando i figliuoli d' Israele camminavano per il deserto, e s' imbattono in quelle acque di Mara, le qua-

(a) Hebr. 13. x.

(b) Exod. 15. 23.

quali erano tanto amare, che non le potevano bere. Moisé fece oratione a Dio, & il Signore gli mostrò un legno, il quale gettato sopra l'acque le fece diventar dolci, e saporite. Per questo legno dicono i Santi, che vien significato il legno della Croce.

Quando ti si farà amaro, e grave il travaglio della mortificatione, gettavi tu questo sacro legno; ricordati della Croce, e passione di Christo, de' suoi flagelli, delle sue spine, di quel fiele, & aceto, che gli fù dato per refrigerio, e subito ti diventerà dolce, e saporito.

Nelle Croniche dell'Ordine di S. Francesco (c) si racconta, che entrò nell'Ordine un'huomo molto ricco, honorato, & allevato nelle commodità, e delicatezze; e subito che il tentatore vidde la mutatione della sua vita, l'assili, con rappresentargli l'asprezze dell'Ordine; perchè come in luogo de' cibi, vestiti, e letto morbido che usava nel Mondo, trovò fave, tonica grossa, paglia per letto, e stretta povertà in luogo di ricchezze, lo sentiva grandemente; e rappresentandogli il Demonio la durezza di queste cose, gli dava la stretta, acciò le lasciasse, e ritornasse al secolo. Et arrivò a tali termini la tentatione, che si deliberò d'uscirsene dall'Ordine. Stando in questa deliberatione passò per la stanza del Capitolo, & inginocchiatosi innanzi all'immagine del Crocifisso, si raccomandò alla sua misericordia; e rimanendo fuori di sè, fu elevato in spirito, e gli apparvero Nostro Signore, e la sua gloriosa Madre, i quali gli domandarono, perchè se n'andava via; & egli con gran riverenza rispose: Signore, io sono stato allevato nel Mondo con molta commodità, e delicatezza, e co-

(c) Cronic. S. Franc. p. 2. lib. 4. c. 19.

ecosi non posso accommodarmi all'asprezza di questa Religione, specialmente circa il mangiare, & il vestire. Allora il Signore alzando il braccio dritto gli mostrò la piaga del suo lato, dalla quale scorreva sangue, e gli disse: stendi il tuo braccio, e metti quivi la tua mano, e bagnala col mio sangue, e quando ti verrà alla memoria qualche rigore, o asprezza intingila in questo sangue, & ogni cosa, per difficile che sia, ti diverrà facile, e suave. Cominciò il Novizio a fare quel che il Signore gli comandò, riducendo alla sua memoria la Passione di Christo ogni volta, che gli veniva qualche tentatione, e subito se gli convertiva ogni cosa in gran suavità, e dolcezza. Che cosa può parer aspra ad un'huomicciuolo, e vile verime, risguardando, e considerando Dio coronato di spine, & inchiodato in una Croce per amor suo? che cosa non patirà, e non sopporterà per i peccati suoi colui, che vede patir tanto per gli altri il Signor della Maestà?

Questo mezzo dell'esempio di Cristo nostro Redentore, e questo desiderio d'imitarlo, era molto usato da' Santi; perchè oltre d'esser molto efficace per inanimar al mortificarci, & al patire, è un mezzo di gran perfettione, e che aumenta, e migliora assai di caratili nostre opere, perchè nascono da grand'amor di Dio. E così leggiamo del nostro santo Padre (d) Ignatio, che nel principio della sua conversione faceva grandi mortificationi, e penitenze, tenendo gli occhi volti a i suoi peccati, & alla soddisfazione per essi. Ma che dopo andava salendo più in alto, & affliggeva il suo corpo con asprezze, e castighi, non risguardando tanto a i suoi peccati, quanto all'esempio di Christo,

(d) Lib. 1. c. 3. vit. P. Ign.

sto, e de' Santi. Consideravano i Santi, che Christo Signor nostro haveva camminato per questa strada, & abbracciato i travagli, e la Croce con tanto amore, e desiderio, che hor- mai non vedeva l' hora, nella qual haveva da dar il suo sangue, e la sua vita per noi; e si co- me gli elefanti si fanno più animosi nella batta- glia quando veggono sangue, così essi veniva- no con questo ad haver una gran sete di patir martirii, e di sparger sangue per quello, che prima sparse il suo per essi; e quando non ve- niva soddisfatto questo lor desiderio, s'in- crudelivano contra sè stessi, e si facevano car- nefici de' proprii corpi, e li martirizzavano, affiggendoli con penitenze, travagli, e mor- tificando, e rompendo le loro volontà, & ap- petiti, & in questa maniera respiravano qual- che poco, perchè si soddisfaceva in qualche cosa al loro desiderio, imitando in quanto po- tevano Christo Nostro Redentore. Questo è quel che dice l'Apostolo S. Paolo: *Semper (e) mortificationem Iesu in corpore nostro circumferen- tes, ut & vita Iesu manifestetur in corporibus no- stris*: Andando sempre mortificandoci, e mal- trattandoci, acciochè la vita di Giesù Christo si manifesti ne i corpi nostri. Hà da esser tale il trattamento, e la mortificatione de' nostri corpi, che rappresenti la vita di Giesù Christo, e s' assomigli ad essa. S. Bernardo dice: *Non de- cet sub capite spinoso membrum esse delicatum*. Non conviene, nè dice bene, che essendo il capo pieno di spine, i membri siano delicati; ma che si mortifichino, e crocifigghino la lor carne, per conformarsi col loro capo. Molti altri mezzi potiamo portare per quest' effetto: perchè tutti quelli, che i Santi danno, e tutte le ragioni, che adducono per esortarci a far

pe.

(e) 2. Cor. 4. 10.

penitenza possono servire per inanimarci a questo esercizio di mortificatione. Sopra quelle parole dell'Apostolo: *Non sunt (f) condignæ passionēs huius temporis ad futuram gloriam, quæ revelabitur in nobis*, dice il glorioso S. Bernardo: Non s'uguagliano, nè hanno che fare le passioni, e le tribulationi di questo secolo, nè con la gloria, che speriamo, nè con la pena, che temiamo, nè co i peccati, che habbiamo commessi, nè co i beneficii che habbiamo ricevuti da Dio. Qualsivoglia di queste cose ben ponderate basterà per inanimarci grandemente a quest'esercizio.

Di tre gradi di mortificatione.

Cap. XXIII.

PER conclusione di questo Trattato dichiareremo brevemente tre gradi di mortificatione, che mette S. (a) Bernardo, acciochè per essi, come per tanti scalini, potiamo salire alla perfettione. Il primo è quello, che c'insegna l'Apostolo San Pietro nella sua prima Epistola Canonica: *Charissimi, obsecro (b) vos tamquam advenas, & peregrinos abstinere vos à carnalibus desideriis, quæ militant adversus animam*. Fratelli miei vi prego, che viviate come forastieri, & pellegrini sopra la terra, e che come tali v'astenghiate da i desideri, & appetiti della carne, che combattono contro lo spirito. Tutti siamo pellegrini in questo Mondo, che camminiamo verso la nostra patria celeste, come dice l'Apostolo S. Paolo: *Non (c) enim habemus hic manentem civitatem, sed futuram*.

Eserc. Rodr. Par. II.

G

in.

(f) Ad Rom. 8. 18.

(a) Ber. ser. 7. Quadr. (b) 1. Petr. 2. 12.

(c) Ad Heb. 13. 14. 2. Cor. 5. 6.

inquirimus, & dum sumus in corpore, peregrinamur à Domino. Facciamo dunque come fanno i pellegrini. Il pellegrino (dice San Bernardo) se ne v'è per la sua strada dritta, e procuna d'andar girando quanto manco può; e se per strada vede che alcuni stanno contrastando, e facendo rissa, & altri, che stanno in feste, e in nozze, & in ricreazioni, non si ferma a quelle cose, nè si cura di esse, ma passa oltre al suo dritto viaggio, perchè è pellegrino, e quelle cose non appartengono a lui, nè v'ha che fare; tutta la sua brama, e tutto il suo negotio è sospirar per la sua patria, e procurar d'avvicinarsi, e d'arrivar ad essa, e così contentandosi d'un vestito leggiero, e di tanto cibo, quanto basti per passar avanti nel viaggio, non vuole andar carico d'altre cose necessarie, per poter camminar meglio. Hor in questo modo dobbiamo noi procurare di portarci in questa nostra peregrinatione. Abbiamo da pigliar le cose di questo Mondo come di passaggio, e come pellegrini, e viandanti, che siamo, non pigliando più di quel che è necessario, per poter passar avanti nel nostro viaggio: *Habentes (d) autem alimenta, & quibus regamur his contenti sumus*: come dice San Paolo. Risparmiiamo, e scarichiamoci di tutto quel che non ci è molto necessario; acciochè leggeri potiamo camminar meglio; sospiriamo per la nostra patria, e finiamo il nostro esilio: *Heu (e) mihi, quia incolatus meus prolongatus est.* Ohimè, quanto mi s'allunga quest'esilio. Felice, e beato (dice San Bernardo) colui, che si tiene, e si tratta da pellegrino sopra la terra, e conosce,

(d) 1. Tim. 68. (e) Ps. 116. 5.

scie,
feta:
& p
gnore
miei
e pell
miei p
E n
poco
più a
Santo
accor
luogh
der, e
gio,
cosell
viaggi
più ad
e trat
non so
alla p
Chi è
libero
colo,
ch'è m
Per
tro, c
fario p
sto, si
convie
la sepe
Il m
biasim
lo lusi
anzi ne
questo
alto,

fce, e piange il suo esilio, dicendo col Profeta: *Quoniam (f) advena ego sum apud te, & peregrinus sicut omnes patres mei*. Odi Signore i miei sospiri, le mie lagrime, & i miei gemiti: perchè ancor'io son forastiero, e pellegrino sopra la terra, come furono i miei padri, & antipassati.

E' molto buon questo grado, e non faremo poco, se v'arriveremo. Ma un'altro ve n'è più alto, e di maggior perfezione (dice il Santo) perchè il pellegrino se bene non s'accompagno co' Cittadini, & habitatori de i luoghi, nondimeno qualche volta gusta di veder, e d'intendere quel che occorre per il viaggio, e di raccontarlo ad altri, e con queste cose, se bene non perde totalmente il suo viaggio, tuttavia però si trattiene, e tarda più ad arrivare, e potrebbe anche dilettarsi, e trattenerfi tanto in queste cose, che ciò non solamente gli fusse causa d'arrivar più tardi alla patria, ma anco di non arrivarvi mai. Chi è dunque quello, ch'è più alieno, più libero, e più staccato dalle cose di questo secolo, che non è il pellegrino? sai chi? colui, ch'è morto.

Perchè il pellegrino ancorchè non faccia altro, che dimandar, e cercar quel che è necessario per il suo viaggio, & andar carico di questo, si può occupar, e trattener più di quel che conviene; ma il morto, ancorchè gli manchi la sepoltura, non sene risente.

Il morto in un'istesso modo ode quei, che lo biasimano, e quei, che lo lodano; quei, che lo lusinghano, e quei, che mormorano di lui; anzi non ode nessuno, perchè è morto. Hor questo è il secondo grado di mortificatione. più alto, e più perfetto, che il primo; e lo mette

G 2 San

(f) Pl. 38. 13.

San Paolo: *Mortui (g) enim estis, & vita vestra abscondita est cum Christo in Deo.* Non ci dobbiamo contentar di portarci da pellegrini in questa terra, ma habbiamo da procurar di essere come morti. Come farà questa cosa? Sai come? dice un Dottore: guarda le qualità del morto: *Hic non (h) videt, non loquitur, non sentit, non audit, non inflatur, non irascitur.* I segni d'esser uno morto, sono, il non veder, il non rispondere, il non sentire, il non lamentarsi, il non insuperbirsi, il non adirarsi. Se tu dunque hai occhi per veder, e giudicar quel che fanno gli altri, e forsi anche quel che fa il Superiore, non sei morto; se rispondi, e ti scusi in quel che ti ordina l'ubbidienza; se mostri risentimento, quando ti sono detti i tuoi mancamenti, e difetti, e quando sei ripreso; se ti senti, e risenti, quando t'humiliano, e non fanno conto di te, non sei morto; ma sei molto vivo nelle tue passioni, e nel tuo honor, e reputatione. Perchè il morto ancor che lo calpestino, lo dispregino, e non facciano conto di lui, non lo sente. O felice (dice San Bernardo) e beato colui, che in questa maniera è morto, perchè questa morte è veramente vita; poichè ci conserva senza macchia in questo secolo, & anche ci fa totalmente alieni da esso.

Magnus omnino gradus est iste, & fortasse poterit aliquid adhuc superius inveniri. Grande veramente è questo grado, e di molta perfezione: ma forsi potremo ancora trovar qualch'altra cosa più alta, e più perfetta. Ma ove habbiamo noi d'andarla a cercare, & in chi la potremo ritrovare, se non in colui, che fu rapito sin'al terzo Cielo? perchè se mi dai un'altro terzo grado più alto, e più perfetto ben

ben p
zo C
più
più
Dom
que a
Cristo
te
lo,
teneb
ficcac
plicer
una f
vitup
sto è
to, e
conra
lo,
Paolo
ego mu
Mond
e che
il Mo
Mond
ri, le
tutto
come
tiene
nore,
cuore
Quest
do a
ad esse
sto, c
nardor
si tratt

ben potrai (dice S. Bernardo) chiamarlo terzo Cielo. Vi può dunque esser cosa, che sia più che il morire? Sì, vi è cosa, che è più che morire? *Humiliavit (i) semetipsum Dominus noster Iesus Christus factus obediens usque ad mortem*. S'humiliò, e s'abbassò Giesù Cristo Signor Nostro, & ubbidì sin' alla morte. V'è più di questo? sì, aggiunge S. Paolo, e l'aggiunge la Chiesa la seconda notte tenebrosa: *Mortem autem Crucis*. Morir confiscato in una Croce è più, che morir semplicemente, perchè la morte di Croce era una sorte di morte la più ignominiosa, e vituperosa, che allora vi fosse. Hor questo è il terzo grado di mortificazione più alto, e più perfetto, che il precedente; onde con ragione potiamo chiamarlo il terzo Cielo, al qual anche fu rapito l'Apostolo San Paolo: *Mihi (k) mundus crucifixus est, & ego mundo*. Non solo dice, che era morto al Mondo; ma che era crocifisso al Mondo, e che il Mondo era Croce per lui, e lui per il Mondo. Vuol dire, tutto quello, che il Mondo ama, i diletti della carne, gli onori, le ricchezze, le vane lodi degli huomini, tutto questo è Croce, e tormento per me, e come tale l'odio; & in quello, che il Mondo tiene per Croce, per tormento, e per dishonore, hò io inchiodato, e confiscato il mio cuore; quello è quel ch'io amo, & abbraccio. Questo è esser crocifisso al Mondo, & il Mondo a me, e che il Mondo sia Croce a me, & io ad esso. Più alto, e più perfetto grado è questo, che il primo, & il secondo (dice S. Bernardo:) perchè il pellegrino se ben passa, e non si trattiene molto nelle cose, che vede, in fine

G 3 non-

(i) Ad Phil. 2. 8. (k) Ad Gal. 6. 4.

nondimeno le vede, e qualche poco vi si trattiene: & il morto (che è il secondo grado) se la passa ugualmente con le cose prospere, e con le avverse; tanto sono per esso gli honori, come i dishonori; non fa differenza da una cosa all'altra: ma questo terzo grado v'è più oltre, e non se la passa ugualmente in queste cose, perchè non solo non sente l'honor, e la riputazione, come il morto; ma l'esser riputato, e stimato gli è croce, e tormento, e come tale l'abborrisce, e non solo non sente i dishonori, & i dispregi, ma questi sono i suoi gusti, e la sua gloria: *Mihi (1) autem absit gloriari, nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi, per quem mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Non piaccia mai a Dio, ch'io mi glori in altra cosa, che nella Croce di Cristo, per amor del quale tutto quel che il Mondo ama, è a me croce, e tutto quel che il Mondo tiene per croce, è a me gloria, e contentezza grande: *Repletus (m). sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra.* Son ripieno (dice) di consolazione, mi bagno in allegrezza, mentre patiscono tribulationi, persecuzioni, & ignominie per Cristo. Questo dunque è il terzo grado di mortificatione, che con molta ragione San Bernardo chiama terzo Cielo, per la gran perfezione di esso. E se ben egli lo dice sotto questemefattore, è nondimeno dottrina comune de i Dottori, e de i Santi, che in questo, che noi altri intendiamo per il terzo Cielo, stà la perfezione della mortificatione, perchè questo è il segno, che danno i Filosofi, d'esser uno arrivato alla perfezione di qual si voglia virtù, quando opera gli atti di essa con gusto, e dilettezione, come diremo appresso. Onde se desideri sapere,

se

(1) Ad Gal. 6. 14. (m) 2. Ad Cor. 7. 4.

se vai facendo profitto nella mortificazione, e se sei arrivato alla perfettione di essa, guarda se gusti quando ti vien rotta la tua volontà, e quando t'è negato quel che chiedi: guarda se gusti quando sei dispregiato, e non si tien conto di te, e se senti dispiacere, e fastidio, quando t'honorano, e fanno di te gran conto: *Pensemus (n) ergo singuli, in quo gradu quisque sit positus, & studeamus proficere de die in diem, quoniam de virtute in virtutem videbitur Deus Deorum in Sion.* Entri dunque ciascuno dentro di sè (dice San Bernardo) e veda, & esaminini con attenzione, a qual grado di questi è arrivato; e non ci fermiamo, nè ci riposiamo fin'ad arrivare, e pigliar porto in questo terzo Cielo. Ch'è quel che disse il Signore a San Francesco: se desiderime, piglia le cose amare per dolci, e le dolci per amare.

Racconta Cesario, che in un Monasterio (o) del suo Ordine Cisterciense, un Religioso laico chiamato Rodolfo, gran servo di Dio, e che riceveva molte rivelationi, essendosene una notte dopo il Matutino restato a fare oratione in Chiesa; vide Cristo nostro Redentore posto in Croce; e con lui vidde quindici Religiosi della sua Religione, ciascuno anche posto nella sua Croce, i quali accompagnavano Cristo: che se ben era di notte, risultava tanta chiarezza, e splendore dalla presenza del Signore, che li poteva veder molto chiaramente, e li riconobbe molto bene, che ancora tutti erano vivi: e dice, che i cinque erano Laici, & i dieci erano Monaci. E stando egli stupido di così maravigliosa visione, Cristo nostro Redentore gli parlò

G 4 dalla

dalla Croce , e gli disse ; Rodolfo conosci tu questi , che vedi crocifissi appresso a me ? & egli rispose , Signore ben conosco io chi sono , ma non intendo quel che significhi , e voglia dire questa cosa , che io vedo . Allora il Signore gli disse : Questi soli di tutta questa Religione sono quei , che stanno conficcati in Croce con me , conformando la vita loro con la mia passione .

Al Fine del Primo Trattato .

TRAT-

TRATTATO¹³⁵

SECONDO.

Della Modestia, e Silentio.

*Quanto necessaria sia la modestia per
edificar, e giovar a i nostri
prossimi.*

Cap. I.



A modestia della qual hora habbiamo da trattare, consiste nell'esser tale la cōposition del corpo, e tale la custodia de' nostri sensi, tal il nostro trattar, e la nostra conversatione, e tali tutti i nostri movimenti, e gesti, che causino edificatione in tutti quei, che ci veggono, e trattano con noi. In questo comprende Sant'Agostino, ciò che si può dir della modestia: *In omnibus (a) moribus vestris nihil fiat, quod cuiusquam offendar aspectum, sed quod vestram deceat sanctitatem.* Non è mia intentione calarmene a trattar in particolare le cose, nelle quali s'ha da osservar la modestia, nè notare quel che farebbe modestia; basterà per hora questa regola generale del glorioso Sant'Agostino, ch'è commune de' Santi, e de' Maestri della vita spirituale. Procura, che tutte le tue attioni, e movimenti vadino talmente ordinati, che niuno se ne possa offender, ma ogn'un edificare. Risplenda sempre nel tuo esteriore humiltà, & insieme gravità, e maturità

G 5 Re

(a) Aug. in reg.

Religiosa, & in questa maniera osserverai la modestia, che si conviene. Solamente pretendendo dichiarar quivi, quanto necessaria sia la modestia, specialmente a quelli, il cui fine, e istituto è, non solo attendere alla perfezione, e salute delle proprie anime loro, ma anche a quella de' prossimi.

Primieramente una delle cose, con le quali i prossimi s'edificano, e guadagnano assai, è l'esteriore religioso, & edificativo; perchè gli huomini non veggono l'interiore, ma solamente l'esteriore, e questo è quello, che li muove, e li edifica, e predica loro più, che il romore, e strepito delle parole. E che sia il vero, si racconta del B. S. (b) Francesco, che disse una volta al suo compagno. Andiamo a predicare, & uscito diede una passeggiata per la Città, e se ne ritornò a casa: gli disse allora il compagno, ben Padre non predicheremo? & egli rispose, già habbiamo predicato. Quella compositione, e modestia, con la quale andavano per le strade, fu una molto buona predica: questa muove la gente a devotione, a dispregio del Mondo, a compuntione de' suoi peccati, & ad elevatione di cuore, e di desiderio delle cose dell'altra vita. Questa è predica d'opere, la qual è più efficace, che quella di parole. Secundariamente questa modestia, e buona compositione esteriore serve, & ajuta grandemente per il nostro proprio profitto spirituale, come diremo appresso più a lungo; perchè è tanto grande l'unione, e confederatione fra il corpo, e lo spirito, fra quest'huomo esteriore, e l'interiore, che quel che è in uno, subito si comunica all'altro; e così se lo spirito è composto, naturalmente si compone subito anche il corpo, se per il contrario, se il corpo è in-

(b) S. Franc.

inquieto, e scomposto, subito lo spirito si scompone, & inquieta anch'esso. E quindiè, che la modestia, e composition esteriore è grand' argomento, e segno del raccoglimento interiore, e della virtù, e profitto spirituale, che stà colà dentro; com'è la mano, ò la frezza dell'orriuolo, del moto, & accordo delle ruote.

Con questo si dichiara meglio quel che habbiamo detto prima; perchè questa è la causa dell'edificarsi tanto gli huomini della modestia, e composition esteriore: atteso che da essa conoscono, e formano concetto della virtù interiore, che è nell'anima, perciò la stimano, e ne fanno gran conto. San Girolamo dice: *Speculum (c) mentis est facies, & taci-ri oculi mentis fatentur arcana*. La faccia è uno specchio dell'anima, e gli occhi modesti, ò scomposti, & inquieti scoprono subito l'intimo del cuore. Et è sentenza dello Spirito Santo: *Quomodo (d) in aquis resplendent vultus prospicientium, sic corda hominum manifesta sunt prudentibus*. Si come nell'acqua chiara risplende la faccia di quei, che vi guardano dentro; così l'huomo prudente conosce i cuori degli huomini dalla mostra esteriore, che vede in essi: non vi è specchio, nel quale così bene si veda uno, come si vede la virtù, e la compositione interiore in questo esteriore: *Ex (e) visu cognoscitur vir, & ab occursu faciei cognoscitur sensatus; amictus corporis, & risus dentium, & ingressus hominis enunciant de illo*. Nel battere le palpebre degli occhi si conosce chi è ciascuno (dice il Savio) il vestito dell'huomo, il modo di ridere, e del camminare fanno subito palese quel ch'egli sia. E descrivendo i segni dell'huomo apostata dice:

G 6 Ho-

(c) Hier. ep. ad Furiam viduam.

(d) Prov. 27. 19.

(e) Eccl. 10. 26.

Homo (f) apostata, vir inutilis, graditur omni perverso, annuit oculis, rexit pede, digito loquitur. Parla col detto, accenna coll'occhio, sbatte il piede in terra. E così San Gregorio (g) Nazianzeno dice di Giuliano apostata, che la sua natura, e le sue qualità non furono da alcuni conosciute, fin a tanto, che egli le manifestò con le sue operationi, e con la potestà imperiale, che ricevè; ma che esso ben conobbe i suoi costumi da che lo vidde, e trattò seco in Athene: dice, che non vidde in lui segno alcuno, che gli paresse buono; laervice erta, le spalle che si muovevano, e rimaneggiavano, gli occhi leggieri, che si rivolgevano per ogni verso, il guardar feroce, i piedi sempre gli bollivano, il naso molto pronto a schernire, e sprezzare, la lingua esercitata in motteggiare, e chiaccherare, la risa sfrenata, la facilità in concedere, e negar un'istessa cosa in un tempo medesimo, i suoi ragionamenti senza ordine, e senza fondamento, le sue dimande importune, e le sue risposte spropositate; ma a che fare, dice San Gregorio, discorro io tanto per minuto delle sue qualità? dico in conclusione, ch'io lo conobbi prima ch'egli operasse, e dopo con le sue operationi lo riconobbi meglio; e se fussero adesso presenti quelli, ch'allora erano meco, farebbono testimonianza, che subito ch'io viddi in lui tali segni, dissi: ò quanto velenoso serpente s'alleva la Repubblica Romana! e dicendo questo desiderai riuscir bugiardo: perchè meglio sarebbe stato questo, che quel gran fuoco acceso in terra con tanti mali, a i quali mai si viddero simili. Siccome dunque il disordine, e la mala composition esteriore è segno del vitio interiore; così la modestia, e la

(g) Prov. 16. 12. (g) Gr. Naz. ref. in Hist. Eccl. p. 2. l. 4. in fin.

e la buona composition è segno della virtù interiore, e perciò edifica, e muove tanto gli uomini.

Per questa ragione siamo noi altri particolarmente obligati a procurarla con molta diligenza; perchè come il nostro fine, & istituto è giovar ai prossimi co i nostri ministerii di predicare, d'udir confessioni, di leggere, d'insegnar la dottrina, di conciliar' amicizie, di visitare carceri, e hospedali, &c. una delle cose, che dà maggior forza, & efficacia a questi ministerii, acciò siano accettati, e facciano frutto nell'anime, è questa modestia, e buona compositione esteriore. Perchè con ciò si acquista molta autorità press' i prossimi, per la virtù, e santità interiore, della quale formano concetto; e ricevono allora quel che si dice loro, come venuto dal Cielo, es'imprime loro nel cuore. Racconta il (h) Surio, che Papa Innocentio II. visitò il Monasterio di Chiaravalle, accompagnato da' Cardinali, e che gli uscirono incontro tutti i Monaci insieme con S. Bernardo, che risedeva in esso; e dice l'istoria, che commosse tanto il Papa, & i Cardinali quello spettacolo de' Monaci, che piangevano di devotione, solamente a veder la modestia de' Religiosi, si maravigliavano tutti grandemente vedendo la gravità di quella Santa Congregatione, che in una festa, & in un' occasione d'allegrezza tanto solenne, e tanto nuova, quanto era veder in casa loro il Sommo Pontefice, & i Cardinali, tutti tenessero gl'occhi loro bassi, inchiodati in terra, senza girarli ad alcuna banda, e che tenendo tutti posati gli occhi in loro, essi non guardassero alcuno.

Questa modestia, e compositione Religiosa

(h.) Suria, c. 2. v. 12 S. Bern,

fa ajuta a mover, & edificare non solo quei di fuori, ma anche quei di casa. Perchè si come dà grand'edificazione a secolari il veder un Religioso, che stà servendo alla Messa, non alzar in tutta essa gli occhi, nè voltar il capo in quà, & in là, e che andando per strada non li alza nè anche a guardar chi gli passa a canto; e si confondono, e compongono, e ne concepiscono dentro di sè grandissima: così anche quivi fra noi altri dà grand'edificazione quello, che vā con modestia, raccoglimento, e silentio; e muove gli altri a devotione, & a compuntione. E così San Girolamo fra gli altri frutti, che considera di questa modestia, e compuntione esteriore, mette questo per uno: *Vt loquacibus (i) compunctionem ingerant, & intrandi ad societatem vestram sancta desideria incitent, & affectus ad caelestia moveantur*. Sai, dice, che cosa fa uno di questi Religiosi col silentio, e modestia sua? è una riprensione molto gagliarda, & efficace per chi parla assai, e per chi procede con poca modestia, e raccoglimento, vedendo questo, che egli non è tale, qual'è l'altro. Questi, dice, sono quelli, che empiono le case religiose, e quei, che le sostengono, e conservano in virtù, e santità: perchè con l'esempio loro tirano, e muovono a devotione gli altri, e gli eccitano a' desiderii del Cielo. E questo (k) è quel che il nostro Padre dice a noi altri, ricercandoci di procedere talmente in questo, che considerandoci l'un l'altro, tutti andiamo crescendo in devotione, e lodiamo Dio Signor nostro.

Si narra di San (I) Bernardino, ch'era tale

(i) Hieron. in Reg. mon. cap. 12.

(k) Reg. 29. Sum. (I) S. Bern.

tale la sua modestia, e compunzione, che la sola sua presenza causava, che tutti gli altri suoi compagni si componeſſero; bastava solamente dire, Bernardino viene, per comporsi tutti. E di Luciano (m) Martire, raccontano Metaſtaſſe & il Surio nella vita di lui, che col vederlo solamente i gentili si convertivano, e si muovevano a farsi Cristiani. Queſti ſono buoni predicatori, imitatori del glorioso Battista, di cui dice il Sacro Evangelio: *Erat (n) lucerna ardens, & lucens*. Era una torcia accesa, che ardeva in sè di grand'amor di Dio, e dava gran lume, e splendore a i prossimi con l'esempio della sua vita ammirabile. Queſto deve eſſer a noi altri un motivo molto grande per proceder ſempre con molta modestia, a fine d'edificar i noſtri prossimi, & i noſtri fratelli, e di far in eſſi il frutto, che habbiamo detto. Perchè d'altra maniera, ov'è il zelo, & il deſiderio della maggior gloria, & onor di Dio, e di guadagnare anime, tanto proprio del noſtro inſtituto, ſe non procuriamo di far queſto, con che eſſi tanto s'edificano, e ſi guadagnano, eſſendo coſa, che ſtà tanto in mano noſtra?

Quanto neceſſaria è la modestia per il noſtro proprio proſitto.

Cap. II.

E' Comune dottrina de' Santi, che la modestia, e la custodia de' ſenſi, è uno de' i principali mezzi, che vi ſiano per il noſtro proprio proſitto ſpirituale: perchè aju-

ta

ta grandemente alla custodia del cuore, & al raccoglimento interiore. & a conservar la devotione. Per esser queste le porte, per le quali entra tutto il male colà dentro al cuore. San Girolamo sopra quelle parole di Giob, *Numquid (a) aperta sunt tibi portae mortis, & ostia tenebrosa vidisti?* dice, che in senso tropologico le porte della morte sono i nostri sensi, perchè la morte del peccato entra per essi all' Anima nostra; e conforme quel che dice il Profeta Geremia: *Ascendit (b) mors per fenestras nostras.* E dice, che si chiamano porte tenebrose, perchè danno ingresso alle tenebre de' peccati. L'istesso dice S. Gregorio, & è un commun modo di parlar de' Santi cavato dalla Filosofia: *Nihil est (c) in intellectu, quod prius non fuerit in sensu.* Nessuna cosa può esser nell'intelletto, che prima non sia passata per i sensi, come per tante porte. Hor quando in una casa le porte sono chiuse, e ben custodite, tutto il resto se ne stà sicuro; ma se stanno aperte, e senza custodia, da potervi entrare, & uscire chi vuole, non starà sicura la casa, ò almeno non sarà in essa riposo, nè quiete con tanto entrare, & uscire. Così v'è la cosa anche di quà: quei, che terranno ben custodite le porte de' loro sensi, staranno raccolti, e devoti: ma quei che non haveranno cura di ciò, non haveranno pace, nè quiete nel cuor loro.

Perciò il Savio ci esorta: *Omni (d) custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit.* Custodisci il cuor tuo; e vi aggiunge, con ogni custodia, con ogni cura, e diligenza: per dimostrarci l'importanza di questa cosa; perchè mentre si custodiscono bene le porte de' sensi, si custodisce il cuore. Dice S. Greg *In te nobis (e) ad custod-*

(a) Hier. Job. 38. 17. (b) Hier 9. 21. (c) Greg. lib. 21. mor.
(d) Prov. 4. 23. (e) Greg. lib. 32. mor. c. 2.

podie
sum
ro,
gran
Dor
alien
nasti
chi v
dand
sto su
fatic
gnato
n'usc
fensi
resta
disse
per t
con n
grati
Cave
ziona
aus es
chè q
spirat
E
Inge
chlar
ri. I
stare
Mon
le co
in ell
occhi
nere
viam
baffi,

(f)
(h)

studendam cordis munditiam, exteriorum quoq; sensuum disciplina servanda est. Per conservare puro, e mondo il cuore, bisogna che habbiamo gran cura della custodia de' nostri sensi. E San Doroteo dice: *Assuesce oculos non circumferre ad alienas, & vanas res; hoc enim labores omnes monasticos deperire facit.* Assuefatevi a tener gli occhi vostri bassi, e modesti, e non andare guardando cose impertinenti, e vane; perchè questo suole esser causa, che restino perse tutte le fatiche de' Religiosi; tutto quel che hai guadagnato in molto tempo, e con gran fatica, se n'uscirà molto facilmente per coteste porte de' sensi, se non hai cura di custodirle, e te ne restarai vuoto, e senza niente. O come lo disse bene quel Santo: Molto (f) presto si perde per trascuraggine, e per negligenza, quel che con molta fatica, e difficoltà si guadagnò per gratia. Et in un'altro luogo dice S. Doroteo: *Cave (g) à multiloquio, hoc enim sanas, ac rationabiles, & à calo advenientes cogitationes penitus extinguir.* Guardati dal parlare assai, perchè questo impedisce i pensieri santi, e le inspirationi, e desiderii del Cielo.

E per il contrario dice San Bernardo: *Iuge (h) silentium, & ab omni strepitu secularium perpetua quies, cogit caelestia meditari.* Il continuo silenzio, e lo scordarsi, e stare ritirati dallo strepito delle cose del Mondo, innalza il cuore, e ci fa pensar alle cose del Cielo, e mettere il cuor nostro in esse. E trattando della modestia degli occhi dice: Gli occhi in terra ajutano a tenere sempre il cuor in Cielo. E ben lo proviamo, poichè quando stiamo con gl'occhi bassi, e modesti, stiamo raccolti, e devoti.

Que-

(f) Thom. de Kemp. (g) Dorot. ser. 20.

(h) Ber. ep. 78. Ber. tr. 12, de 12 gradib. humilitatis.

Questa è la causa, per la quale dicevano quei Santi Padri d'Egitto (come riferisce (i) Cassiano) che chi vuole acquistar la perfetta nettezza, e purità di cuore, & haver divotione, e raccoglimento, ha da esser fordo, cieco e muto; perchè ferrate in questa maniera le porte di questi sensi, l'anima sua sarà monda e l'imaginatione sgombrata, e disposta per trattar, e conversar con Dio. Ma dirà forse alcuno: come potremo esser fordi, ciechi, e muti noi altri, che trattiamo tanto co i prossimi, e necessariamente habbiamo da vedere, & udire molte cose che non vorriamo? Il rimedio è udir queste cose come se non le udissimo, che per un' orecchia entrino, e per l'altra eschino, senza lasciar attaccar ad esse il cuore, ma licentiandole subito da noi, e non facendo alcun conto di esse. Santo Efrem (k) racconta a questo proposito, che un Monaco domandò ad un' altro Padre antico: che farò, che l'Abbate mi comandò, che io vada al forno ad ajutar il Panettiero, e vi sono ivi giovani di fuori, i quali dicono molte cose impertinenti, che a me non conviene udirle? come mi governarò? Et il vecchio rispose: non hai tu visto i putti nella scuola, come stanno vicini l'un all'altro, e stretti, fra tanto romore leggendo, & imparando le lettioni, che hanno da recitar al Maestro, e ciascuno attende alla lettione sua, e non a quelle degli altri, perchè sà, che di quella ha da render conto al Maestro, e non delle altrui? Fa così tu ancora non attendere a quel che altri fanno, ò dicono, ma a far bene l'ufficio

(i) Cass. lib. 4. de institut. Mon. cap. 4.

(K) Ephrem. tom. 2. cap. 13. de var. doct. pag. 234.

cio tuo, perchè di questo hai da render conto a Dio.

Si dice del Beato San (1) Bernardo, che teneva tanto posto il suo cuor in Dio, che vedendo non vedeva, & udendo non udiva: pareva che non usasse i suoi sensi. Haveva scorso un'anno di novitiato, e non sapeva come fosse fatto il solaro della sua cella, se a volta, o di legname. Erano nella Chiesa trè finestre, o vetriate, & egli mai s'accorse, se ven'era più d'una. Havendo camminato quasi tutto un giorno per la riva d'un lago e parlando poi d'esso i compagni dimandò loro ove havevano visto quel lago; perchè esso non se n'era accorto. E dell'Abbate (m) Palladio si racconta, che stette vent'anni in una cella, e mai alzò gli occhi al solare di essa. In questa maniera benchè stiamo in mezzo al Mondo trattando co' prossimi, faremo fardi ciechi, e mutti: e lo strepito di quel che udiamo, e vediamo, non c'impedirà il nostro profitto.

Dell'inganno d'alcuni, i quali fanno poco conto di queste cose esteriori, dicendo, che non stà in questa la perfezione.

Cap. III.

DA quel che s'è detto si può ben raccorre, in quanto inganno sono quei, che fanno poco conto di queste cose esteriori, della modestia, e del silenzio, dicendo, che non stà in questo la perfezione, ma nell'interior del cuore, e nelle virtù vere, e sode.

Il

(1) Sur. l. I. cap. 4. vitæ S. Bern.

(m) S. Pallad. in prat. spirit.

Il Lippomano apporta un' esempio molto buono a questo proposito, cavato dal Prato Spirituale. Si narra ivi, che (a) uno di quei Padri vecchi, il qual' habitava nel deserto della Scithia, andò un giorno alla Città d' Alessandria a vendere le sporte, o cestarelle, che haveva fatte? e vi vidde un' altro Monaco giovane, che era entrato in una taverna; il che dispiacque grandemente al vecchio, e si risolse d' aspettarlo finchè uscisse fuori, per dirgli il parer suo; e subito che fu uscito lo menò da banda, e gli disse: Fratel mio, non vedi tu, che sei giovane, e che sono molti i lacci del nostro nemico? non fai il danno, che riceve il Monaco dall' andar attorno per la Città, per causa delle figure, e rappresentationi, che gli entrano per gli occhi, e per l' orecchie? come dunque ardisci d' entrar nelle taverne, ove sono tante cattive compagnie d' huomini, e di donne, e dove per forza hai da veder cose cattive, e da udir quel che non vorresti? non per amor di Dio, figliuolo mio, non far così, ma fuggitene al deserto, ove con l' ajuto di Dio starai salvo, e sicuro. Rispose il giovane: vò Padre, che non stà in questo la perfettione, ma nella nettezza del cuore; habbia io mondo il cuore, che questo è quel che Dio vuole. Allora il vecchio alzò le mani dal Cielo, dicendo: benedetto, e lodato ssi tu Signore, che già sono cinquantacinque anni, che me ne stò in questo deserto della Scithia, contutto il ritiramento, e raccoglimento, che hò potuto, & ancora non hò il cuor mondo; e costui praticando, e conversando nelle taverne hà acquistato nettezza di cuore. Hor questa sia la vostra risposta. Io confesso, che la perfettione essenziale sta nel' a purità, e nettezza del cuore, e nella carità, &

AMOR

(a) Prato spirit. c 194.

amor
non h
fetti
dia de
positi
San
questa
dice,
serva
sensiv
tura
e cor
che p
sensiv
esse:
forme
non o
mezz
cia,
e raco
tezza
sa, m
la sal
questo
tivo c
fordin
no co
che ve
il tale
che co
chi ha
tuale
San
parati
la pot
do qu

(b)

amor di Dio, e non in queste cose esteriori; ma non havrete, nè conseguirete già questa perfezzione, se non terrete molta cura della custodia de' vostri sensi, e della modestia, e compositione esteriore.

San Bonaventura (b) nota molto bene questa cosa, e ne rende la ragione; perchè; dice, con questo esteriore s'acquista, e si conserva l'interiore, e questi sono i ripari, & i difensivi del cuore. Si come vediamo, che la natura non produce l'albero senza le sue frondi, e corteccia, nè i frutti senza le loro scorze; ma che produce tutte le cose co' suoi ripari, e difensivi, per conservazione, & ornamento di esse: così anche la gratia, la quale opera conforme alla natura, e più perfettamente di essa, non opera l'interiore della virtù, se non per mezzo di questo esteriore: questa è la corteccia, e scorza, con la quale si conserva la virtù, e raccoglimento interiore, e la purità, e nettezza del cuore. E quando mancherà una cosa, mancherà anche l'altra. In quel modo, che la salute, ò infermità corporale non stà in questo esteriore, nè in haver un buon, ò cattivo colore, ma nell'ordine, e concerto, ò disordine, e sconcerto degli humori, che stanno colà dentro; e pur con tutto questo, subito che vediamo uno con mal colore, diciamo: il tale stà male, non stà ben affatto, non vedi che color hà? come stà giallo, che cattivi occhi ha? Hor l'istesso avviene nella salute spirituale.

San Basilio dichiara questa cosa con una comparison, la quale poichè è apportata da lui, la potiamo apportare ancor noi. Và supponendo quella dottrina, & allegoria commune de
San-

(b) Bonav. to. 2. opusc. l. 2. de prof. Rel. c. 22.
Basil. tr. de vera vir. cap. 2.

Santi, che i sensi esteriori sono tante finestre, alle quali l'anima s'affaccia per veder quel che passa di fuori; e dice, che tra l'anima raccolta, e la distratta v'è la differenza, che è tra la donna honesta, e la leggiera, e vana; farà maraviglia se si vederà la donna honesta alla finestra? ma quella, che è vana, e disonestà, sta alla finestra, & alla porta tutto il giorno, guardando tutti quei, che passano, chiamando questo, e parlando, e trattenendosi con quell'altro. Questo, dice San Basilio, è la differenza tra il Religioso raccolto, & il distratto, che il raccolto per maraviglia lo vedrai affacciato alle finestre de' suoi sensi, standosene egli colà dentro ritirato nel camerino secreto del suo cuore: ma l'altro ad ogni passo lo vedrai affacciato a queste finestre, guardando quel che occorre, ascoltando quel che si dice, parlando, e perdendo tempo con questo, e con quello. Non stà l'honestà, ò disonestà della donna nell'affacciarsi alla finestra, ò nò; ma la donna finestriera, e amica della strada, e di parlare, e conversare con chi v'è, e viene, dà gran segno, & indicio della leggerezza, e vanità sua, e questo solo basterebbe a farla diventar trista, ancorchè non fosse.

Nell'istesso modo è vero, che la perfettione non stà nella custodia della lingua, e de' sensi; ma l'anima finestriera, & amica della strada, e di vedere, udire, e parlare, non acquisterà la perfettione, nè la purità di cuore.

E bisogna notare quivi un'altro punto principale, che siccome questo esteriore ajuta a comporre, & a conservare l'interiore; così anco l'interiore compone sub-

to

to l'es
quoque
Qua
ficcio
e nella
re, &
peso in
riore.
Padre
e vera
compe
non du
una co
ga da
come
polto
Dal
buono
tuale,
do in
chiara
diamo
uomini
e passa
fanciull
ti, n' h
hora ne
verli,
fanciull
ce, oc
cominc
canti a
le, e p
manchi
li gust
to nella

(c) G
(c) A

to l'esteriore . vbi (c) *Christus est , modestia quoque est* , dice San Gregorio Nazianzeno . Quando colà dentro vi è virtù foda , e massiccia , subito v'è gravità , e peso negli occhi , e nella lingua , e molta maturità nel camminare , & in tutti gli altri moti . La gravità , e peso interiore dà peso , e maturità nell'esteriore . E questa è la modestia , che il nostro Padre (d) vuole che nasca in noi dalla pace , e vera humiltà dell' anima , non modestia composta , e finta artificiosamente , la quale non dura , al meglio manca , & in fine è come una cosa posticcia ; ma una modestia , che venga da se stessa spontaneamente , e che proceda come effetto dalla sua causa , da un cuore composto mortificato , & humile .

Dal che potiamo raccorre un segno molto buono per conoscere , se un uomo è spirituale , ò nò , se v'è profittando , e crescendo in spirito , ò nò . E S. Agostino (e) lo dichiara con questa similitudine . Si come vediamo , che adesso noi altri , che già siamo uomini fatti , non habbiamo molti giuochi , e passatempi , che havevamo quando eravamo fanciulli , i quali se allora ci fussero stati tolti , n' haveriamo sentito gran dispiacere , & hora non sentiamo disgusto alcuno di non haverli , perchè sono passatempi , e giuochi di fanciulli , e noi siamo già uomini : così , dice , occorre nella vita spirituale , quando uno comincia a gustar di Dio , e delle cose tocanti a virtù , e si v'è facendo huomo spirituale , e perfetto ; non sente dispiacere , che gli manchino i gusti , e diletti fnsuali , de i quali gustava quando era fanciullo , & imperfetto nella virtù , perchè quelli sono diletti , e passa-

(c) Greg. Nazian. ep. 193.

(d) Reg. 26. Sum. const.

(e) Aug. lib. 83. quest. 70.

passarempi di fanciulli, e d' imperfetti, & egli è già huomo fatto: *Cùm (f) essem parvulus, loquebar ut parvulus, sapiebam ut parvulus, cogitabam ut parvulus; quando autem factus sum vir, evacuavi quæ erant parvuli.*

Quando io ero piccolo, parlavo, sapevo, pensavo, come p'colo; ma dopò esser fatto huomo, hò lasciate le cose di fanciullo. Se dunque vuoi vedere, se sei huomo, e se vai profittando, e crescendo in perfettione, ò pur sei tuttavia fanciullo, guarda s'hai lasciate, e ti sei dimenticate le cose di fanciullo; perchè se tuttavia tu gusti de' giuochi, e trattenimenti fanciulleschi, sei fanciullo: se gusti di frascherie, e d' andare spargendo i tuoi sensi, e pascendo i tuoi occhi, con guardare cose curiose, e vane, e le tue orecchie con voler udir ciò ch' occorre, e la tua lingua in conversationi, e ragionamenti impertinenti, & inutili, sei fancullo, sei imperfetto; poichè tuttavia gusti e de' passatempi, e trattenimenti de' fanciulli, e degl' imperfetti. Colui, che è huomo spirituale, e va crescendo, e facendosi perfetto, non gusta più di queste cose, anzi si ride, e burla di esse, come si burla l'huomo fatto de' giuochi, e trattenimenti fanciulleschi, e si vergogna d'attender a cose tali.

Del silentio, e de' beni, & utilità grandi, che sono in esso.

Cap. IV.

UNo de' mezzi, che ci ajuterà grandemente a far profitto nella virtù, & ad acquistare la perfettione, sarà il raffrenare, e mortifi-

(f) 1. Cor. 13. 21.

tifica
le co
profu
te in
altra
in un
di,
la sua
perfe
(b)
lingu
vana
gloso
è van
ra (c
serva
quei
sta sc
com
Dice
per l
pur u
nifio
le Re
ligio
pali
dina
gato
M
caus
Tan
altre
spen
leva
fere
peso
re;

(a)

tificar la lingua : e per il contrario una delle cose , che ci nuocerà , e c'impedirà il nostro profitto , sarà il trascurarci , è l'esser negligente in questo . San Giacomo ci dice l'una , e l'altra cosa nella sua Epistola Canonica ; perchè in un luogo dice ; *Si quis (a) in verbo non offendit , hic perfectus est vir* . Chi custodisce bene la sua lingua , e non pecca con essa , è huomo perfetto . Et in un'altro luogo dice ; *Si quis (b) putat se Religiosum esse , non refranans linguam suam , sed seducens cor suum , hujus vana est religio* . S'alcuno si pensa di esser Religioso , e non raffrena la sua lingua , s'inganna , & è vana la sua Religione . San Girolamo apporta (c) questa autorità per raccomandar l'osservanza del silentio , e dice , che per questo quei Padri antichi dell'Eremo , fondati in questa scienza , e dottrina dell'Apostolo San Giacomo , havevano gran cura d'osservar il silentio . Dice , che trovò molti di quei Santi Padri , che per lo spatio di sett'anni non havevano detta pur una parola ad altri . Da qui anche dice Dionisio (d) Cartusiano , che si mossero tutte le Religion a mettere fra l'osservanza della Religione questa del silentio per una delle principali , e con tanto rigore , che statuirono , & ordinarono , che chi l'havesse rotto , fusse castigato con publica disciplina .

Ma vediamo un poco , quale può esser la causa dell'ingiungerfi tanto questo negotio . Tanto grave cosa è il dire una parola otiosa ? è altro che perdere quel poco di tempo , che si spende in dirla ? un peccatuccio veniale , che si leva via con l'acqua benedetta ? Più vi deve essere che perdere un poco di tempo ; di maggior peso dev'essere questo negotio di quel che pare ; poichè la Sacra Scrittura ce l'esagera ; per-

Eserc. Rodr. Part. II.

H

che

(a) Jac. 3. 1. (b) Jac. 16. (c) Hier. in reg. Monac. c. 13. (d) Dio. Car.

che lo Spirito Santo non è esageratore delle cose, nè le pesa con altro peso, che con quello, ch' elle medesime hanno. I Santi, e Dottori della Chiesa, a i quali il Signore diede lume particolare per intendere, e dichiarar i misterii della Divina Scrittura, dichiarano molto a lungo le utilità grandi, che risultano dall' osservanza del silentio, & i grandi documenti, che reca seco il contrario.

San Basilio (e) dice, che è cosa molto giovevole specialmente a i principianti, l' esercitarsi nel silentio: prima per imparar a parlare come si conviene, perchè si ricercano in questo molte circostanze; & è negotio, che ha difficoltà, e ben grande: e poichè per imparar l'altrescienze, & arti, diamo per ben'impiegati molti anni, purchè facciamo acquisto di esse; sarà ben anche ragionevole, che impieghiamo alcuni anni in questa scienza di saper parlare; perchè se non ti fai discepolo, e non procuri d'imparare, mai riuscirai Maestro. Ma forse mi dirai, che l'imparerai parlando assai, come s'imparano l'altrescienze, & arti, con l' esercitarsi assai in esse. S. Basilio dice, che questa scienza del ben parlare non si può imparare, se non tacendo, & esercitandosi assai nel silentio; e ne rende la ragione, perchè come il ben parlare dipende da tante circostanze, e noi altri siamo tanto mal' avezzi a parlar non con queste circostanze, ma come ci viene di capriccio, e quando ci pare, e col tuono, che vogliamo, senza ordine alcuno; il silentio fa due cose molto principali per saper parlar bene; la prima, che col molto silentio ci scordiamo del nostro mal parlare di prima, che portiamo dal Mondo, che è una parte molto principale per imparar a parlar bene, com' è

(e) Basil. in reg. fustius disp. 15.

com' è
parato
mo
il buo
dà mo
Religi
dotti
lar, c
e per
con c
so di
ità gu
per p
si imp
si dol
quelli
per in
tico,
di par
dà ric
tratta
cupat
da far
rai d'
non f
occup
te .
nata
quan
lont
man
come
fa da
della
la, n
za; c
ripue
mod

com'è per il ben saperlo scordarsi il mal imparato; la seconda, che col silenzio habbiamo assai tempo, e commodità per imparar il buon modo di parlare, perchè egli ce la dà molto compita per andar risguardandone' Religiosi antichi, che sappiamo essere stati dotti in questa scienza, & haver saputo parlar, come si conveniva, per imparar da essi, e perchè s'imprima in noi quella maturità, con che essi parlavano, e quel riposo, e peso di parole. Si come il novitio in un' arte stà guardando come fa la cosa il suo Maestro, per poterla egli fare nell'istesso modo, e così impara, e col tempo diventa Maestro: così dobbiamo noi altri andar risguardando in quelli, che sono stati, ò sono in ciò insigni, per imparar da essi. Guarda quel fratello antico, e quell'altro Padre, che bel modo ha di parlare, con che buona gratia spedisce, e dà ricapito a tutti quei, che gli parlano, e trattano con esso, sia egli quanto si voglia occupato, che pare, che non habbia altra cosa da fare, che rispondere a te; sempre lo troverai d'una tempera, sempre d'un sembiante: non fa come fai tu, che quando ti trovi assai occupato, rispondi di gratiata, & alteratamente. Guarda quell'altro, quando gli è ordinata qualche cosa da parte dell' ubbidienza, quanto bene risponde, mi piace, molto volontieri, quanto senza scuse, e senza pur dimandar, chi lo comandi. Guarda quell'altro: come non sà mai dir cosa, che doglia, nè possa dar disgusto al suo fratello, nè in tempo della recreatione, nè fuori di essa, nè per burla, nè per facetia, nè in presenza, nè in assenza: con tutti, e di tutti parla con rispetto, e riputatione: & impara tu a parlar in quel modo.

Offervà come quell'altro quando gli fù detta quella paroletta, della quale si farebbe potuto risentire, non rispose con un'altra simile, con quanto buona gratia dissimulò, come se non l'avesse intesa, conforme a quel che dice il Profeta: *Factus sum sicut homo non audiens*: e quanto bene seppe guardar se stesso, & il suo fratello? & impara tu a portarti in questo in occasioni simili. Per queste due cose dice S. Basilio, che giova grandemente il lungo silentio. *Quippè(f) cum taciturnitas simul & oblivionem ex desuetudine pariat, & ad ea, quæ recta sunt, discenda, osium suppedit.*

S. Ambrogio, e S. Girolamo (g) sopra quelle parole dell' Ecclesiaste; *Tempus tacendi, & tempus loquendi*, confermano questo medesimo, e dicono, che questa è la causa, per la quale Pittagora, quell' antichissimo Filosofo, il primo documento, che dava a i suoi discepoli, era, che taceessero per cinque anni: acciochè col lungo silentio si scordassero quel che sapevano di male, & udendo lui imparassero quel che haveva poi da parlare, & in quella maniera riuscissero maestri. E così vien a concluder ivi San Girolamo: *Discamus itaque & nos prius non loqui, ut postea ad loquendum ora reseremus*. Impariamo dunque noi altri prima a tacere, acciochè dopoi sappiamo parlare. *Sileamus certo tempore, ad præceptorum eloquia pendamus, nihil nobis videatur rectum esse, nisi quod discimus, ut post multum silentium de discipulis efficiamur magistri*. Osserviamo silentio per qualche tempo, andiamo risguardando quelli, che sono eccellenti in questa scienza, per imitarli; facciamoci prima discepoli, accio dopò lungo silentio potiamo riuscir Maestri.

E

(f) Psalm. 37. 17.

(g) Ambr. lib. 1. off. cap. 20. Hieron. Eccl. 2. 7.

E se
princi
ci to
& anti
la cust
prover
se sei
tio, il
fin a
si è de
regola
specchi
vizio,
te; pi
co,
magg
stato
parar
a capo
non se
parlan
tio, a
convi
convi

Che il

N
è mo
tar o
Così
che f
tio:

(a)

E se bene questi Santi vanno parlando co i principianti ; nondimeno quel che si è detto ci tocca a tutti . Perciochè, ò sei provetto , & antico , ò sei novitio ; ò ti vuoi regolar nella custodia della lingua come novitio , ò come provetto , & antico , eleggiti quel che vuoi : se sei novitio , ò ti vuoi regolar come novitio , il primo documento ha da esser il tacere , fin a tanto , che sappi ben parlare , come si è detto : se sei provetto , & antico , ò ti vuoi regolar come tale , hai da esser esemplare , e specchio , nel quale si ha da specchiare il novitio , e dal quale ha da imparar il principiante ; più stimò io , che ti regoli come antico , che come novitio , perchè obbliga a maggior cosa l'esser antico ; per questo se sei stato novitio , & hai taciuto tanto , per imparar parlare hormai la ragione vuole , che a capo di tanto tempo tù sappi parlare , e se non sei stato mai novitio , nè hai imparato a parlare , bisogna ch' in questo ti facci novitio , acciochè così impari a parlar come si conviene , quando conviene , e quel che conviene .

*Che il silentio è un mezzo molto importante per
esser huomini d'Oratione .*

Cap. V.

Non solo giova il silentio per imparar a parlare con gli huomini , ma giova ancora , & è molto necessario per imparar a parlare , e trattar con Dio , & esser huomini d'Oratione . Così dice San Girolamo , e perciò dice egli , che facevano quei Padri tanta stima del silentio : *Ex hoc (a) enim in Eremito Sancti Patres*

H 3

edo-

(a) Hier. in reg. Monac. c. 22.

edocti summa cum diligentia observant sancta silentia, tamquam sancta contemplationis causam. Per questo quei Santi Padri dell'Eremo, ammaestrati dallo Spirito Santo, osservano con somma diligentia il santo silenzio, come causa della santa contemplatione. E S. Diadoco trattando del silenzio dice: *Præclara (b) ergo res est silentium, nihilque aliud, quam mater sapientissimorum cogitatum.* E' grande, & eccellente cosa il silenzio, perchè è madre di santi, & eminenti pensieri. Se dunque vuoi essere spirituale, & huomo di Oratione, se vuoi trattar, e conversar con Dio, osserva silenzio. Se vuoi haver sempre buoni pensieri, & udir l'inspirazioni di Dio, stà in silenzio, e raccoglimento: perchè si come alcuni sono sordi per impedimento, che hanno nell'organo dell'udito, & altri per esservi gran romore non odono: così anche il romore, e strepito delle parole, delle cose, e de' negotii del Mondo, impedisce, e ci fa sordi per udir le inspirationi di Dio, e per accorgerci di quel che ci conviene. Dio vuole solitudine per trattar con l'anima: *Ducam eam in solitudinem & ibi loquar ad cor ejus,* dice per mezzo del Profeta Osea. La condurrò alla solitudine, & ivi le parlerò al cuore: ivi faranno le consolazioni, e gli accarezzamenti: *Ecce ego lactabo eam.* Ivi la metterò alle mie poppe a lattare. Per significar i favori, e le gratie, che fa all'anima, quando si raccoglie in questo modo. Dice S. (c) Bernardo; Dio è spirito, e non corpo, e così ricerca solitudine spirituale, e non corporale. E S. Gregorio (d) dice: *Quid prodest solitudo corporis, si solitudo defuerit cordis?* Poco gioverà la solitudine del corpo, se non vi è questa solitudine, e raccoglimento del

(b) D. Diad. l. de perfect. spir. c. 70. in Bibl. SS. Patr. t. 3.
 (c) Ber. ser. 10. in Cant. (d) Greg. l. 10. mor. c. 12.

del cuore: quel che vuol il Signore, è, che colà dentro del tuo cuore facci un'habitatione, & una Cella per trattar tu con Dio, e per gustar la Divina Maestà sua di trattar, e conversar te co. Così facendo potrai dire col Profeta che te ne sei fuggito, e ricovrato nella solitudine: *Ecce (e) elongavi fugiens, & mansi in solitudine*. Non è necessario, che per questo tu ti facci romito; nè che fugga il trattar, e conversar de' prossimi; ma se vuoi star sempre devoto, e molto disposto, e preparato per introdurti facilmente nell'oratione, osserva silentio. Dice molto bene S. (f) Diadoco, che si come quando la porta del bagno, ò della stufa s'apre molte volte, se n' esce presto per essa il calore; così quando uno parla assai, tutto il calore della devotione se n' esce per la bocca. Subito si sparge il cuore, e l'Anima è abbandonata da buoni pensieri. E' cosa grande, quanto presto sparisce tutto il fugo della devotione nell'aprirsi la bocca per parlar troppo; se n' esce il cuore per la bocca. Ma se (g) vuoi haver assai tempo disoccupato, e risparmiar, & avanzar molti, e lunghi pezzi di esso, per far Oratione, osserva silentio, e vedrai, quanto tempo ti avanza per trattar con Dio, e con te stesso.

O quanto bene lo disse quel Santo: Se ti scostassi da ragionamenti superflui, dall'andar attorno in vano, dall'udir novelle, e mormorazioni, trovaresti tempo apparecchiato per pensar buone cose. Ma se sei amico di parlar, e diffonderti per i sensi, non ti maravigliare se hai sempre carestia di tempo, e se questo ti manca anche per gli esercitii ordinarii: come leggiamo de' figliuoli d'Israele, i quali perchè (h) se n'andavano sparsi per l'Egitto cercando

(e) Pl. 54.8. (f) D. Diadoc. ut sup.
(g) Thom. de Kemp. (h) Exod. 5.22.

paglia, non potevano finir il lavoro ordinario, ch'era loro prefisso, e così ne erano castigati.

Bisogna avvertir quivi un'altro punto principale, e molto spirituale, che si come il silentio è causa della santa contemplatione, così anche l'oratione, e contemplatione, & il trattar con Dio è causa del silentio. Diceva Mosè a Dio; *Ex (i) quo loquutus es ad servum tuum, impeditioris, & tardioris lingua sum.* Signore, da che cominciasti a parlarmi, & a trattar meco, son diventato balbutiente, e tardo di lingua, che quasi non sò, nè posso parlare. Et il Profeta Geremia (k) subito, che cominciò a parlar con Dio, disse che era diventato fanciullo, e che non sapeva parlare. S. Gregorio nota quivi, che gli huomini spirituali, che trattano, e conversano con Dio, subito diventano muti per le cose del Mondo, e dispiace loro il parlar, e sentir trattar di esse; perchè non vorrebbero udire, nè trattar d'altra cosa, che di quel che amano, e di quel ch'hanno nel cuore, e tutto il resto dà loro fastidio, rincrescimento: *Valde namque insolens, atque intolerabile astimant, quidquid illud non sonat, quod intrus amant.*

Lo proviamo quivi per isperienza; e che sia il vero, guarda quando il Signore ti favorisce nell'oratione, e che esci da essa con devotione, come non ti vien voglia di parlar con alcuno, nè d'alzar gli occhi in quà, nè in là, nè d'udir novelle, ma pare che t'habbino posta una serratura alla bocca, o a tutti i tuoi sensi. Qual'è la causa (l) di questo? la causa è, perchè colà dentro ti occupi, e ti tratti con Dio, per questo non ti vien voglia d'andar cercando trattamenti, e consolationi esteriori. E per il contrario, quando uno v'è parlando, e sta distratto, e dif-

(i) Exod. 4. 10. (K) Jer. 1. 6. Greg. 1. 7. mor. c. 6.

(l) Thom. de Kempis.

e diffuso fuori, è perchè non v'è spirito, nè devotione, nè trattenimento colà dentro. Così lo dice quel Santo.

Qual'è la causa, che tanto volentieri parliamo, e ragioniamo l'uno con l'altro, vedendo quante poche volte ritorniamo al silentio senza danno dalla coscienza? La causa, dice, è, che col parlar cerchiamo d'esser consolati l'un dall'altro, e desideriamo alleggerir il cuor affannato da diversi pensieri, e ci pigliamo piacere di pensar e parlar delle cose, che amiamo, ò ci sono contrarie. Non potiamo vivere senza qualche trattenimento, e gusto; e come non l'habbiamo colà dentro nel cuore con Dio, lo cerchiamo in queste cose esteriori. Questa è la ragione, per la quale quivi nella Religione facciamo tanto conto di questi, & altri simili difetti, e mancamenti esteriori, e li riprendiamo tanto, benchè di lor natura pajono piccioli: perchè questi difetti, e mancamenti esteriori, come è l'andar rompendo il silentio, e perdendo tempo, & altre cose simili, sono segni di poco profitto, e della poca virtù interiore; mostra la persona con questo, che non è entrata in spirito, nè ha cominciato a gustar di Dio, poichè non si sa trattener con Dio, e con sè stesso, da solo a solo nella sua Cella. Quando la cassa non ha serratura, per questo solo ci persuadiamo, che dentro non vi sia tesoro, nè cosa pretiosa. Quando la nocella è molto leggiera, e salta, è segno che è vuota, e che non v'è dentro sostanza. Questo è quel che principalmente guardiamo in queste cose, e perciò ne facciamo tanto conto.

*Che il silentio è mezzo molto principal per far
profita, e per arrivar alla
perfectione.*

Cap. VI.

Diceva un Padre molto (a) spirituale, e molto dotto una cosa particolare, e molto notabile del silentio, la quale dichiara bene l'importanza di esso: che se bene a qualch'uno parerà forse esageratione, è nondimeno verità schietta, e molto sperimentata. Diceva egli, che per riformar una casa, e tutta una Religione, non bisognava far altro, che riformarla nel silentio. Sia silentio in casa, & io te la dò per riformata. Pare che non si possa dir maggior lode del silentio, perchè quivi si rinchiudono tutte l'altre. La ragione di questo è, perchè quando in casa v'è silentio, ciascuno attende al suo negotio, per il quale è venuto alla Religione, cioè a trattar del suo profitto spirituale.

Ma quando non v'è silentio, allora compariscono le lamentationi, i circoli, le mormorationi, le amicitie particolari, che si fomentano con queste conversationi, e familiarità: allora è il perdere del tempo, & il farlo perdere a gli altri, e molti altri inconvenienti, che da ciò risultano.

E così vediamo, che quando in casa non v'è silentio, non par casa di Religione, ma di secolari; e per il contrario, quando v'è silentio subito par casa di Religione, & un Paradiso: subito che s'entra per la porta, ogni cosa rende odore di santità: quella solitudine, e silentio eccita lo spirito, e muove a devotione quelli, che

(a) P. N. Nat.

che entrano . Verè (b) *Dominus est in loco isto . Non est hic aliud , nisi domus Dei , & porta cali* . Veramente il Signore habita quivi , quest'è casa di Dio . L'istesso dico di qualsivoglia huomo particolare: riformisi nel silentio , e te lo dò per totalmente riformato . Lo vediamo per isperienza , che quando parliamo assai , allora nell'esame troviamo esser caduti in molte colpe: *Vbi (c) verba sunt plurima , ibi frequenter egestas* . Allora v'è povertà , e miseria , e materia da piangere .

E quando habbiamo osservato ben il silentio , appena troviamo di che far esame: *Qui (d) custodit os suum , custodit animam suam* , dice il Savio . Chi custodisce la sua bocca , custodisce la sua anima . Insin a (e) Carilo , il quale fù però huomo principale , e gran dotto fra i Lacedemoni , essendo dimandato , per qual causa Licurgo haveva date così poche Leggi a i Lacedemoni , rispose ; perchè quei , che parlano poco , come fanno i Lacedemoni , hanno poca necessità di Leggi . Di maniera che il silentio basta per riformar qual si voglia huomo particolare , e riformar tutta la casa , e tutta la Religione . E questa è la causa , per la quale quei Santi antichi stimavano , & esercitavano tanto il silentio , e per la quale tutte le Religioni si ridussero a mettere frà le loro osservanze questa del silentio , e per una delle principali . E perciò disse Dionisio Cartusiano , chel'Apostolo San (f) Giacomo disse : Chi non pecca con la lingua è huomo perfetto , e se alcuno si pensa di esser Religioso , e non raffrena la sua lingua , s'inganna , perchè è vana la sua Religione . Ciascuno dunque consideri quivi attentamente ,

H 6 quan-

(b) Gen.28.26. (c) Prov.14.23. (d) Prov.13.3.
(e) Caril.Phil. (f) Jac.5.26.

quanto poca cosa ricerchiamo da lui per diventar egli perfetto, e quanto facil mezzo gli diamo per arrivarvi. Se vuoi (g) far gran profitto nella virtù, & arrivare alla perfettione, osserva silenzio, che con questo dice l'Apostolo San Giacomo, che v'arriverai. Se vuoi essere spirituale, & huomo d'oratione, osserva il silenzio, che in questa maniera dicono i Santi, che vi potrai arrivare. E per il contrario se non hai cura d'osservar il silenzio, non acquisterai mai la perfettione, non farai mai huomo d'oratione, non farai mai spirituale. E che sia il vero, dimmi un poco, hai tu visto mai un'huomo gran parlatore esser molto contemplativo, e spirituale? non havrai visto nè anche che habbia fatto profitto. *Numquid* (h) *vir verbosus justificabitur*? dice S. Giob. Sarà forse giustificato colui, ch'è ciarlone? S. Gregorio dice ivi: E' cosa certa, che chi parla assai non farà giustificato, non farà molto profitto, & apporta per questo molte autorità della Sacra Scrittura, e fra quelle le parole del Profeta: *Vir linguosus* (i) *non dirigetur in terra*. L'huomo ciarlone non sarà indirizzato nella terra: non avanzerà, non crescerà, sarà compreso in quella maledittione del Patriarcha Jacob: *Effusus* (k) *es sicut aqua, non cresces*. Ti sei difuso, e sparso come acqua, hai diffuso, e sparso il cuore per coteste porte della bocca, e de' sensi, deviandoti a vani trattenimenti in queste cose esteriori; non crescerai, non avanzerai, nè farai acquisto.

Paragonano i Santi molto bene quello, che non tiene custodita, e serrata la bocca, al vaso senza coperchio, il quale comandava Dio, che fusse tenuto per immondo: *Vas* (l) *quod non habuerit operculum, nec ligaturum desuper, immundum*

(g) Jacob. 3. 1.

(h) Job. 11. 2.

Greg. l. o. mor. c. 1.

(i) Ps. 139. 12.

(k) Gen. 49. 4.

(l) Num. 19. 15.

dum erit. Perchè stà esposto a ricevere dentro di sè qual si voglia immondezze, e subito s'empie di polvere, e di sporchezze. Così quando uno non tiene serrata la bocca, presto s'empie l'anima d'imperfettioni, e di peccati. Così lo dice lo Spirito Santo per mezzo del Savio, e lo replica molte volte: *Qui multis (m) utitur verbis, lēdit animam suam.* Et in un'altro luogo: *In multiloquio (n) non deerit peccatum.* Et in un'altro luogo: *In multis (o) sermonibus inveniatur stultitia.* Chi parla assai, offenderà l'anima sua. Chi parla assai, erra in qualche cosa: non mancherà peccato nel molto parlare. Piacesse a Dio, che non lo provassimo tanto, quanto lo proviamo per isperienza. Dice molto bene San (p) Gregorio: comincerai con parole buone, e da quelle passerai ad una parola otiosa, da quella poi salterai ad una giocosa, poi ad una dispiacevole, & a poco a poco la lingua vā riscaldando, e va crescendo il desiderio d'esagerar le cose, e di farle apparire; e quando non te lo penserai, sarai scorso in altre bugiarde, e forsi malitiose, & anco perniciose; comincerai col poco, e finirai col troppo, che così suol'avvenire, cominciar burlando, e finir mormorando.

In oltre dice Alberto Magno: *Vbi (q) non est taciturnitas, ibi homo de facili ab adversario superatur.* Ove non è silenzio, facilmente l'huomo è vinto dal nemico. Et apporta a questo proposito quel che è scritto ne' Proverbii: *Sicut urbs (r) patens, & absque murorum ambitu; ita vir, qui non potest in loquendo cohibere spiritum suum.* L'huomo che non si può contenere nel parlare, è come una Città aper-

(m) Eccl. 10. 8. (n) Prov. 10. 19 (o) Eccl. 5. 2. (p) Greg. 1. 7. mor. c. 17. & 3. p. past Admon. 3. (q) Alber. Maga. lib. de virtutib c 31. (r) Prov. 25. 28.

aperta, e senza muraglie. Sopra le quali parole dice San (f) Girolamo, che si come la Città aperta, e senza muraglie, stà molto esposta ad esser presa, e saccheggiata da' nemici; così colui, che non è custodito da questa muraglia del si'entio, stà molto esposto, & in gran pericolo d' esser vinto dalle tentationi del Demonio. E potiamo aggiungere un' altra particolar ragione di questo, che si come un' huomo, che stia spensierato, e trattenuto in altre cose differenti, può esser ingannato facilmente; ma difficilmente chi stà avvertito, e sù l' avviso: così quello, che non osserva il silentio, può esser facilmente ingannato dal Demonio, perchè stà divertito, e trattenuto, & immerso in cose impertinenti; ma chi stà in silentio, e raccolto, stà sempre avvertito, e sù l' avviso: così il Demonio non l' ingannerà facilmente, nè gli farà tiro falso.

Che il procedere con modestia, silentio, e raccoglimento, non è vita malinconica, ma molto allegra.

Cap. VII.

DA quel che s'è detto vien in conseguenza una cosa degna d' esser avvertita in questa materia, & è, che questa maniera di vita ritirata, e raccolta, l' andar con gli occhi bassi, il non voler parlare, nè udire, se non quel che è necessario, facendosi sordo, cieco, e muto per Dio, non è vita mesta, nè melanconica, ma più tosto molto allegra, e gustosa, e tanto più di quest' altra comune, quanto è più dolce la conversatione, e la compagnia di Dio, alla quale
c'in-

(f) Hieron.

c'invit
che n
mo
quisqu
cer, &
tri il
parla
camin
di me
litudin
Nunqu
Mai i
Allora
perche
tentez
con D
conve
spirito
cose s
di vita
il buo
Qu
come
condi
perfor
bassi,
quant
che sti
anche
ardise
che v
questo
accid
la sua
non fa

(a)
(b)
(c)

c'invita, e ci conduce questo raccoglimento, che non è quella degli huomini. San Girolamo dice: *Viderint (a) alii quid sentiant, unusquisque enim suo sensu ducitur, mihi oppidum carcer, & solitudo Paradisus est.* Habbino gli altri il senso, che vogliono, perchè ciascuno parla della fiera, e del mercato, secondo che camminano in esso le cose sue; quel che sò dire di me è, che la Città m'è una prigione, e la solitudine un Paradiso. E S. Bernardo diceva: *Nunquam (b) minus solus, quam cum solus.* Mai stò manco solo, che quando stò solo. Allora più stò accompagnato, e più allegro; perchè la cosa, che soddisfa, e dà vera contentezza al cuore, è il trattare, e conversare con Dio. Per quelli, che non hanno questa conversation interiore, nè fanno, che cosa sia spirito, nè oratione, nè trovano gusto nelle cose spirituali, concedo che questa maniera di vita sia mesta, e melanconica; ma non per il buon Religioso.

Quindi si conoscerà un'altro inganno, che come pensa il ladrone, che tutti siano della sua conditione; alcuni subito, che veggono una persona divota, e raccolta, con gli occhi bassi, e che non va, come essi, parlando con quanti in ontra, par loro, che sia tentata, e che stia mesta, e melanconica, & alle volte anche glielo dicono. E vi son'alcuni, che non ardiscono d'andar con la modestia, e silentio, che vorrebbero, e dovrebbero, per paura di questo. Al che si deve avvertire grandemente: acciò nessuno faccia danno, e nocumento per la sua indiscretion, e poco spirito. Perchè tu non sai haver allegrezza, e gusto nel silentio, e nel

(a) Hier. ep. 4. ad Rust. mon. de vivendi forma.

(b) Bern. ep. seu tract. ad fratres de monte Dei.

(c) Tract. 3. cap. 16.

e nel raccoglimento, ti pensi, che nè anche quell'altro l'abbia d'havere. O forse ti dà fastidio la modestia di quell'altro, perchè è una continua riprensione della tua immodestia, e poco raccoglimento, e per questo non lo puoi comportare. Lascia pur camminare avanti colui nel suo esercizio, che al sicuro porta seco maggior allegrezza, e contentezza, che non hai tu; perchè quella è un'allegrezza spirituale, e vera allegrezza: quella appunto, che dice San Paolo: *Quasi* (d) *tristes, semper autem gaudentes*. Se ben pare a te che stia melanconico, gode gran contentezza, e allegrezza interiore. Anche Seneca (e) avvertisce di questo il suo amico Lucilio, dicendo: L'allegrezza vera non stà nell'esteriore, ma colà dentro del cuore. Si come l'oro, & il metallo fino, non è quello, che si trova nella superficie della terra, ma quello, che stà nelle vene, e viscere di essa; così la vera contentezza, & allegrezza non è quella, che l'huomo mostra nel di fuori, parlando, ridendo, e conversando l'uno con l'altro; perchè questa non satia, nè soddisfa all'anima; ma si bene quella che a guisa d'oro fino, stà nelle vene, e viscere del cuore. Nell'haver uno buona coscienza, & un'animo generoso dispregiatore di tutte le cose del Mondo, & elevato sopra tutte esse, stà la vera allegrezza, e contentezza.

Delle

(d) 2. Cor. 6. 10. (e) Sen. lib. 3. ep. 23. ad Lucilium de solido, & inani grav.

Delle circostanze, che habbiamo da osservare nel parlare.

Cap. VIII.

Pone Domine custodiam ori meo, & osium circumstantiæ labiis meis. I Santi Dottori della Chiesa Ambrosio, e Gregorio trattando de' molti mali, e danni, che procedono dalla lingua, de' quali è piena la Scrittura sacra, specialmente i Sapientiali; e raccomandandoci grandemente l'osservanza del silenzio, acciò venghiamo a liberarci da tanti danni, e pericoli; dicono; *Quid igitur, mutos nos esse oportet?* Hor che cosa vuoi, che facciamo, habbiamo noi da esser muti? *Minimè*. Non vogliamo dir questo, dicono questi Santi: perchè la virtù del silenzio non stà nel non parlare. Si come la virtù della temperanza non stà nel non mangiare, ma nel mangiare, quando ve n'è bisogno, e quel che fa dibisogno, e nel resto astenersi; così la virtù del silenzio non stà nel non parlare, ma nel saper tacere quando è tempo di tacere, e nel saper parlare quando è il suo tempo. Et apportano a questo proposito quel che dice l'Ecclesiaste: *Tempus (a) tacendi, & tempus loquendi*. Vi è tempo di tacere, e v'è tempo di parlare. Onde fa dibisogno molta discretione per affrontar a fare ciascuna di queste cose al suo tempo: perchè si come è errore parlar, quando non convien parlare, così anco è errore il lasciar di parlare, quando si deve parlare. Queste due cose dicono questi Santi, che ci volse dimostrare il Profeta nelle parole proposte: Metti Signore custodia, metti guardia alla mia bocca.
Che

(a) Eccl. 3. 7.

Che custodia, che guardia dimandi santo Profeta? *Ostium circumstantia labiis meis*. Una porta, con la quale si chiudino le mie labbra. S. Gregorio nota molto bene, che David non dimanda a Dio, che fabbrichi alla sua bocca un muro, acciò non s'apra mai; ma che vi metta una porta, che s'apra, e ferri a' suoi convenienti tempi; per dimostrarcí, che a suo tempo habbiamo da tacere, e ferrare la bocca, e da parlare, & aprirla al suo; e che in questo stà la discrezione, e virtù del silentio. Questo medesimo ricerca il Savio, dicendo: *Quis (b) dabit ori meo custodiam, & super labia mea signaculum certum, ut non cadam ab ipsis, & lingua mea perdat me?* Chi darà custodia alla mia bocca, e metterà un sigillo sopra le mie labbra, acciò ch'io non venghi a cader per mezzo di esse, e la mia propria lingua non mi condanni? Fanno di bisogno tante circostanze, e qualità per parlare senza errare, e con ragione il Savio teme di dannarsi per mezzo della lingua, e dimanda questa discrezione, per saper ferrar, & aprir la bocca quando conviene; perchè una sola circostanza, che manchi, basta per errare; e per fare che il parlare sia buono, e ben agguistato, è necessario che vi concorrino tutte le circostanze, senza che ne manchi alcuna: *Quia bonum confurgit ex integra causa, malum autem ex singularibus defectibus*. Questa differenza tra l'altre è dal bene al male, e dalla virtù al vizio, che per la virtù è necessario che concorrino tutte le circostanze, senza che ve ne manchi una, e per il vizio basta che ne manchi una sola.

Le circostanze, che sono necessarie per parlare bene, vengono comunemente descritte da' Santi Basilio, Ambrosio, Bernardo, & altri.

(b) Eccl. 22. 33. & c. 28. 29.

tri. La prima, e principale, è considerar prima molto bene quel che s'ha da dire, e l'istessa natura ci dà ben a conoscere la gran circospezione che habbiamo da usar in questo; poichè custodi, e nasconde la lingua non solo con una porta, e con una ferratura, ma con due; prima co'denti, e poi con le labbra: fece alla lingua il muro, e l'antemurale, non havendo posta all'orecchie guardia, nè ferratura alcuna. Acciò da questo conosciamo la difficoltà, e la circospezione grande, che dobbiamo haver nel parlare, e la prontezza, e facilità nell'udire, conforme a quel che dice l'Apostolo San Giacomo: *Sit (c) autem omnis homo velox ad audiendum, tardus autem ad loquendum.*

Questo medesimo ci vien insegnato nella compositione, & armonia della lingua; perchè sono in essa due vene, una che v'è al cuore, e l'altra che v'è al cervello, ove mettono i Filosofi la sedia dell'intelletto; per dimostrarci, che quel che s'ha da dire, ha da uscir dal cuore regolato dalla ragione. E così questo è il primo ricordo, & avvertimento, che dà S. Agostino per ben parlare: *Omne verbum prius veniat ad limam, quàm ad linguam.* La parola deve andar prima alla lima, che alla lingua. Prima ch'esca dalla bocca, s'ha da registrar colà dentro nel cuore, e limarsi con la regola della ragione.

Questa è la differenza che mette l'Ecclesiastico fra l'huomo savio, e lo stolto: *In ore (d) fautorum cor illorum, & in corde sapientium os illorum.* Gli stolti tengono il cuore loro nella lingua; perchè lo tengono soggetto ad essa, & all'appetito disordinato di parlare; e così dicono ciò che vien loro in bocca, perchè il

cuo-

(c) Jac. 1. 19. (d) Eccl. 21. 29.

cuore consente subito, come se lingua, e cuore fossero una cosa istessa. Ma i savii, e prudenti tengono la lingua nel cuore: perchè ciò che hanno da dire, esce da esso, e con consiglio della ragione; tengono la lingua soggetta al cuore, e non il cuore alla lingua, come gli stolti.

San Cipriano (e) dice, che si come l'huomo sobrio, e temperato non manda cosa alcuna allo stomaco, che prima non l'abbia masticata; così l'huomo prudente, & accorto non manda fuor dalla bocca parola alcuna, che prima non la rumini molto bene nel suo cuore. Perchè dalle parole mal pesate, e mal pensate sogliono nascere le contese. Un'altro Santo (f) dice, che dovriamo haver tanta difficoltà nell'aprir la bocca per parlare, quanta in aprir la borsa per pagare. Quanto adagio, e con quanta maturità colui apre la borsa, considerando prima molto bene, se è debitore, e di quanto! Hor in questa maniera, e con questa difficoltà hai d'aprir la bocca per parlare, considerando prima, se devi parlare, quel che devi parlare, & avvertendo di non moltiplicare in parole più di quel che si conviene; ma di far come colui, che non paga più di quel che deve. S. Bonaventura (g) va d'accordo con questo, dicendo, che l'huomo ha da essere tanto cauto, e tanto scarso nelle parole, quanto l'avarò ne' suoi danari.

San Bernardo non si contenta di questo, ma dice; *Antequam* (h) *verba proferas, bis ad limam veniant, quàm semel ad linguam*. Vuole che le parole passino due volte per la lima della ragione, prima che arrivino una volta alla lingua. E l'istesso di-

ce

(e) Cipr. (f) S. Vinc. (g) Bon tr. 2. opusc. l. 2. de prof. Rel. c. 10. (h) Bern. in spec. Mor.

ce San
ce, e
Prima
che vu
per pa
scela v
li. Qu
parlar
cilmen
La
mo da
rentio
non ba
fogna
fo chu
no ce
per sp
parlat
pocrit
pazzia
La
fogna
a chi
quivi
do, r
giova
senza
dotti;
della
multi
anza
vecch
che i
è que
tione

(i) E

ce San (i) Bonaventura . Sant' Efrem dice, e lo piglia dal Santo Abbate Amonio; Prima che tu parli, comunica con Dio quel che vuoi dire, e la causa, e ragione, che v'è per parlare: & allora parla come chi eseguisce la volontà di Dio, il qual vuole che tu parli. Questa è la principal circostanza per parlare, e se osserviamo questa, potremo facilmente osservar l'altre.

La seconda (k) circostanza, che habbiamo da considerar nel parlare, è il fine, & intentione, che ci muove a parlare. Perciochè non basta, che le parole siano buone; ma bisogna, che il fin ancora sia buono: atteso che alcuni (dice San Bonaventura) dicono cose buone per parere spirituali, altri per spacciarsi per huomini acuti, e belli parlatori. Delle quali due cose l'una è hipocrisia, e finzione, e l'altra vanità, e pazzia.

La terza, dice San (l) Basilio, che bisogna considerar, chi è quello, che parla, a chi parla, e alla presenza di chi parla. E quivi dà molto buoni documenti circa il modo, nel quale hanno da procedere in ciò i giovani alla presenza de' vecchi, & alla presenza de' Sacerdoti quei, che non sono Sacerdoti; appoggiando ogni cosa ad autorità di della Scrittura Sacra: *Noli (m) verbosus esse in multitudinem presbyterorum*. E' molto buona creanza, e riverenza, il tacer alla presenza de' vecchi, e de' Sacerdoti. San Bernardo dice, che i giovani tacendo honorano i maggiori, è quella una specie di riverenza, e di ricognitione, e di cedere, e dar loro la precedenza; e
v'ag-

(i) Bo 1. in spec. disc. (k) Bonav. (l) Basil. (m) Eccl. 7. 15.
Ber. de or. vitæ, & morum instit.

V'aggiunge una buona ragione: *Silentium* (n) *est maximus actus verecundia*. Il silenzio è un'atto molto principale di verecondia, la quale comparisce molto bene ne' giovani. San Bonaventura dichiara un poco più questa cosa, dicendo, che si come il timor di Dio compone, & ordina uno nell'intiore, e lo fa star bene con Dio; così la verecondia lo compone, & ordina nell'estiore, e lo fa star con modestia, con creanza, e con silenzio alla presenza de' maggiori.

La quarta circostanza (dice Sant' (o) Ambrogio) è considerer il tempo, nel quale s'ha da parlare. Perchè una delle principali parti della prudenza è saper dir le cose a suo tempo: *Homo* (p) *sapiens tacebit usque ad tempus, lascivus autem, & imprudens non servabunt tempus*. L'huomo savio, e prudente tacerà fin'al suo tempo; ma l'imprudente, & il dissoluto non aspettano tempo, nè congiuntura. E di colui, che osserva questa circostanza di parlar a suo tempo, dice lo Spirito Santo: *Mala* (q) *aurea in lectis argenteis, qui loquitur verbum in tempore suo*. Pomi d'oro sopra colonne d'argento è il dir quel che si conviene a suo tempo. Par questa una bella cosa, e dà gran gusto. E per il contrario ancorchè quello, che si dice, sia buono, se non si dice a tempo conveniente, dispiace: *Ex* (r) *ore fatui improbatum parabola, non enim dicis illam in tempore suo*. Non è ben ricevuta (dice l'Ecclesiastico) dalla bocca dello stolto la parola sententiosa, perchè non la dice al suo conveniente tempo. Sotto questa circostanza si comprende il non interrompere alcuno, perchè questo è mala creanza, e poca humiltà. Non è tempo a proposito di parlare, quan-

(n) D. Bon. de inst. nov. p. 108. (o) Ambr. (p) Ecc. 20. 7. (q) Prov. 25. 14. (r) Ecc. 20. 21.

quando
monum n
che l'a
ra potra
quel che
ne respon
haver bo
un'altro
audiat,
ne dignu
udito qu
mo di p
fuso. P
fasi, ch
se ne vu
fi spunt
cordoc
da una
no molt
il suo p
dato tu
voglio
a tanto
dici, t
La q
i Santi
modo,
che a n
lino co
giosi.
stanza
molto
che M
nostro
(y) vol
Magisi

(f)
(x)

quando un'altro stà parlando: *In medio* (f) *sermonum ne adjicias loqui*, dice il Savio. Aspetta che l'altro finisca di dir la sua ragione, & allora potrai dir tu la tua. A questo anco si riduce quel che ivi soggiunge: *Priusquam* (t) *audias, ne respondeas verbum*. Non risponder prima d' haver ben udito quel che ti vien detto. Et in un'altro luogo dice: *Qui prius respondet quam audiat, stultum se esse demonstrat, & confusione dignum*. Colui, che risponde prima d' haver udito quel che se gli dice, mostra d'esser huomo di poco cervello, e mo'te volte resta confuso. Perchè non risponde a proposito; pensasi, che se gli voglia dire quella cosa, e glie sene vuol dir un'altra: per esser troppo aguzzo si spunta. San Basilio dà (u) anche un'altro ricordo circa il rispondere, & è che se si dimanda una cosa ad un'altro, tu taci. E quando stanno molti radunati, e si dice loro, che dichino il suo parer in qualche cosa, se non sei dimandato tu in particolare, è poca humiltà che ti voglio far il principale, e pigliarti la mano. Sin a tanto, che ti sia detto in particolare, che dici, taci.

La quinta circostanza, che mettono (x) i Santi per parlar bene, è, *loquendi modus*. Il modo, & il tuono della voce. Che è quello, che a noi altri dice la nostra Regola: Tutti parlino con voce bassa, come si conviene a Religiosi. Questa è una molto principale circostanza del silentio, ovvero, per dir meglio, una molto gran parte di esso. Sopra quelle parole, che Maria disse alla sorella, quando Cristo nostro Redentore andò a risuscitar Lazaro, Et (y) *vocavit Mariam sororem suam silentio, dicens, Magister adest, & vocat te*. Marta chiamò Maria,

in

(f) Eccl. 8. (t) Prov. 18. 13. (u) Basil. ubi sup.

(x) Reg. 8. communium. (y) Jo. 11. 28.

in silentio, dicendo: Il Maestro è quivi, e ti chiama. Sopra queste parole (dice) S. Agostino (z) dimanda, comel'Evangelista dice, in silentio; poichè ella disse, il Maestro è quivi, e ti chiama? e risponde, che la voce bassa si chiama silentio. Così è quivi, quando uno parla con l'altro in occorrenze de' loro ufficii con voce bassa, allora diciamo, che in casa v'è silentio: ma quando parlano alto, ancorchè di cose necessarie, non osservano silentio. Sì che per poter si dire, che in tutte le officine vi sia silentio, e perchè paja casa di Religione, e noi altri pariamo Religiosi, bisogna parlar basso. San Bonaventura (a) dice, che è gran difetto in un Religioso parlar alto. Basta che tu parli in modo, che quei che ti stanno vicini, ti possano intendere. E se vuoi dir qualche cosa a quello, che stà lontano, vattene là, e digliela, perchè non conviene alla modestia religiosa il parlar ad alta voce, nè da lungi. E San Bonaventura (b) avvertisce, che la notte, & il tempo del riposo, e del ritiramento ricercano anche più particolarmente il parlar basso, per non inquietar gli altri in quel tempo. E l'istesso ricercano certi luoghi particolari, come la Sagrestia, la Porta, & il Refettorio. Dice S. Bonaventura, che sotto questa circostanza del modo di parlare si comprende ancora il parlar con serenità di volto, non facendo gesti con la bocca, ritirando, ò stendendo assai le labbra, nè mostrando segni negli occhi, ò rughe nel fronte, ò nel naso: nè ri menando il capo, nè parlando molto con le mani, che è quel che c'ingiuuge il nostro Padre nelle regole della modestia. Dicono ancora Sant'Ambrogio,

(z) Aug. t. 49. sup. Jo. (a) Bon. in spec. disp. 4. c. 5.

(b) Bonav.

glio , e S. Bernardo, che si comprende sotto questa circostanza : *Ut vox (c) ipsa non sit remissa, non fracta, nihil fæmineum sonans, sed formam quandam, & regulam, ac succum virilem reservans*. Che la voce non sia affettata, nè rotta con certo modo effeminato, ma sia voce d'huomo grave. Però se ben il modo di parlar non ha da esser vezzoso, nè effeminato, dicono, che nè anche ha da esser aspro, rustico, nè fastidioso : *Sed ut molliculum, aut infractum, aut vocis sonum, aut gestum corporis non probo, ita neque agrestem, aut rusticum*. Il modo di parlar del Religioso ha da esser talmente grave, che vada mescolato con suavità. E se ben'è sempre necessario osservar buon modo nel parlare, nondimeno in particolar questo è più necessario, quando vogliamo ammonire, esortare, ò riprendere. Perchè se questo non si fa con buon modo, se ne perderà il frutto totalmente. Dice molto bene San (d) Bonaventura, che chi corregge, avvertisce, ò dà qualche ricordo ad un'altro, stando esso turbato, & in colera, mostra di farlo più tosto per impatienza, e per rammaricarlo, e causargli dolore, che per carità, e per zelo di fargli bene, & utile : *Virtus cum vitio non docetur*. Non s' insegna la virtù con vitio, nè la pazienza con impatienza, nè l'humiltà con superbia. Più s'edificherebbe, e più profitto farebbe colui con l'esempio della tua pazienza, e mansuetudine, che con le tue ragioni. E così Sant' Ambrogio dice : *Monitio (e) sine asperitate, hortatio sine offensione*. L'ammonitione, e l'esortatione hanno da esser senza asprezza, e senza offesa. Et apportano a questo proposito quel detto dell'Apostolo San Paolo : *Senio-*

Eserc. Rodr. Parr. II. I rem

(c) Amb. l. 1. off. c. 39. Ber. de ord. vit. & morum init.
(d) S. Bon. de infir. q. vii. (e) Amb. l. 1. off. c. 2.

rem (f) ne increpaveris, sed obsecra ut patrem :
Non riprender il vecchio, ma pregalo come
padre.

Si riprende anche quivi con ragione il parlar affettatamente, con intentione di parer molto prudente, & accorto, e bel parlatore . E così sono molto ripresi, e biasmati i Predicatori, i quali procurano di parlar curiosa, e politamente, e fanno in ciò studio particolare . Con che perdono lo spirito, & il frutto delle prediche . Si suol dire, che il parlar ha da esser come l'acqua, la quale per esser buona non ha d'haver sapor alcuno .

Finalmente sono tante le circostanze, che si ricercano per parlar bene, che sarà gran maraviglia non mancar in alcuna di esse. E perciò è molto buon rimedio ricoverarci nel porto del silentio, ove col solo tacere l'huomo è riparato da molti inconvenienti, e pericoli, che sono nel parlare: conforme a quel che dice il Savio : *Qui (g) custodit os suum, & linguam suam, custodit ab angustiis animam suam*. E così uno di quei Padri antichi diceva : *In omni loco, si taciturnus fueris, requiem habebis*. Se sarai taciturno, in ogni luogo havrai quiete, e riposo. Et anche Seneca disse : *Nihil (h) aequè prodest, quàm quiescere, & minimum cum aliis loqui, secum plurimum*. Non v'è cosa, che tanto giovi, quanto lo star raccolto, e parlar molto poco con altri, e con se stesso affai . E molto celebre quella sentenza del Santo Abbate Arsenio, qual' egli sole-va replicar molte volte, & anche cantarla, come dice il Surion nell'Historia di lui : *Me (i) sepe pœnituit dixisse, nunquam autem tacuisse*. Molte volte mi son pentito d'haver parlato, e nessuna d'haver taciuto . Il medesimo si dice
di

(f) 1. ad Ti. 1. (g) Prov. 21. 2. (h) Sen. ep. 107. (i) Arsen.

di Socrate. E Seneca rende di ciò la ragione; perchè quel che si tace, si può dir dopo; ma quel che si dice, non si può far che non sia detto: *Et semel emissum volat irrevocabile verbum*, disse quell'altro. E S. Girolamo: *Lapis (k) emissus est sermo prolatus*. La parola uscita dalla bocca, è come la pietra uscita dalla mano, che non puoi più ritenerla, nè far che non vada, e non faccia il danno, che ha da fare. E perciò è necessario (dice S. Girolamo) considerarlo molto bene quel c'hai da dire, prima di mandarlo fuori della bocca; perchè dopo non si può far che non sia detto: *Quapropter diu antequam sermo proferatur, cogitandus est*. Che è il primo ricordo, & avvertimento c'habbiamo dato.

Risolviamoci dunque di custodir molto bene la nostra lingua, dicendo col Profeta: *Dixi, (l) custodiam vias meas, ut non delinquam in lingua mea*. Hò detto, e deliberato di custodir le mie vie. Sant' Ambrogio sopra queste parole dice: Una cosa sono le vie, c'habbiamo da seguitare, & un'altra quelle, che habbiamo da custodire; le vie di Dio sono quelle, che habbiamo da seguitare, e le nostre quelle, c'habbiamo da custodire, acciò per esse non ci precipitiamo, & andiamo in perdizione, cadendo in peccato. E le custodiremo (dice) se sapremo tacere. Nell'Historia (m) Ecclesiastica si racconta, che un Monaco chiamato Pambo, essendo huomo senza lettere, andò a trovar un'altro Monaco, il qual era savio, per esser ammaestrato da lui: e sentendo questo verso di David, Hò deliberato di custodir le mie vie, non peccando con la mia lingua: non lasciò passar il Maestro avanti ad insegnargli il verso

I 2 se-

(k) Hor. ep. 19. lib. 1. Hier. ep. de virg. servanda.

(l) Ambr. lib. 1. offic. cap. 2.

(m) Hist. Eccl. par. 2. lib. 6. c. 1.

seguente, dicendo ; Se io potrò metterla in esecuzione , mi basterà questa lettione sola : e riprendendolo sei mesi dopo il suo Maestro di non esser ritornato da lui a pigliar lettione , rispose : In verità Padre , ch'ancor mi resta da metter in esecuzione la prima, ch'io udii; e molti anni dopo gli dimandò una persona molto sua conoscente, se haveva imparato quel verso, e gli disse : Sono quarantanove anni, ch'io l'udii, & appena hò potuto metterlo in esecuzione . E l'haveva fatto, se bene per sua umiltà ne dubitava : perchè Palladio racconta di lui, che apprese tanto bene quella lettione, e la pose talmente in esecuzione, che avanti, che parlasse, e rispondesse alle cose, che gli erano dimandate, alzava sempre il cuore a Dio, e comunicava, e trattava prima con esso, conforme al consiglio, che habbiamo detto . E dice, che perciò fu tanto ajutato da Dio, che quando stette per morire, disse, che non si ricordava d'haver detta parola, che gli dispiacesse d'haverla detta. Il Surio (n) narra di una Santa Vergine, che una volta osservò perpetuo silenzio dalla festa della Croce di Settembre sin'alla festa della Natività del Signore, con tal rigore, che in tutto quel tempo non disse pur una parola: la qual cosa dice, che fu tanto grata a Dio, che le fu rivelato, che con quell'attione, e mortificatione della lingua principalmente haveva conseguito di non passar per il Purgatorio, quando fusse morta.

Del

(n) de Sancta de Clara,

Del vizio della Mormoratione.

Cap. IX.

Nolite (a) *destrahere alter alterutrum fratres* . Fratelli miei, dice l'Apostolo San Giacomo , non mormorate l'un dell' altro . Quei che mormorano, dice l'Apostolo San Paolo, che sono odiati da Dio : *Detractores* (b) *Deo odibiles* . Et il Savio dice , che sono anche odiati dagli huomini : *Abominatio* (c) *hominum detractor; & , Susurratori* (d) *odium, & inimicitia, & contumacia* . Gli huomini hanno in abbominazione i mormoratori , & hanno loro grand' avversione , & odio : e se ben esteriormente ridono , e pare che ne gustino ; nientedimeno interiormente ne par loro molto male, e si guardano da essi: perchè temono , e con ragione, che quel che fanno con altri alla presenza loro, faranno dopo con essi alla presenza d'altri . Questo balterebbe per haver in odio, e per fuggir con gran diligenza questo vizio . Perciochè qual maggior male si può trovare, che esser odiato da Dio , e dagli huomini ? Ma lasciato questo da banda , io vorrei hora solamente dichiarar con brevità la gravezza, e malitia di questo vizio, e con quanta facilità può uno arrivar in questo a peccar mortalmente ; acciò procuriamo di star molto lontani da metterci in così gran pericolo . La sua gravezza, e malitia consiste in questo, che oscura, e toglie la fama, e la buona opinione, e reputatione del prossimo, la quale è di maggior prezzo , e valuta, che la robba , e le ricchezze temporali : conforme a quel che

I 3 di.

(a) Jac. 4. 11. (b) Ad Rom. 1. 30.

(d) Prov. 24. 9. (e) Eccl. 1. 17.

diceva il Savio : *Melius (e) est nomen bonum , quàm divitiæ multæ ; & , Curam habe de bono nomine ; hoc enim magis permanebit tibi , quàm mille thesauri pretiosi , & magni*. E così i Dottori dicono , che è tanto maggiore , e più grave questo peccato della mormoratione , che il peccato del furto , quanto è di maggior prezzo , e stima la fama , e la buona opinione , che la roba . E venendo a trattar più in particolare , quâdo arriva la mormoratione a peccato mortale , e quando è solamente veniale ; dicono quel che sogliono dir comunemente in tutti gli altri peccati , che nelle lor specie sono mortali . Sì come il furto di sua natura è peccato mortale , ma rispetto alla poca materia può esser veniale , come il rubar un pomo , ò vero due , ò tre soldi : così anche il mormorare è nella sua specie peccato mortale , ma può esser tanto leggiera la cosa , che uno dice d'un' altro , che sia solamente veniale .

Ma avvertiscono in questo una cosa , la qual è molto a proposito per conoscere il pericolo , che in ciò si passa , & il riguardo , che bisogna haver anche nelle cose , che pajono picciole ; & è , che molte volte non sono picciole , nè leggiere quelle , che ad alcuni pajono tali . Dicono i Teologi , che se bene il dir d'alcuno un peccato veniale , come farebbe , il tale ha detto una bugia , ne' secolari non arriverebbe a peccato mortale , perchè è cosa leggiera , e che ad essi non toglie la fama : nondimeno il dir d'un Religioso un peccato veniale , & anche una imperfezione , potrà esser peccato mortale ; perchè di maggior dishonore , & infamia può esser questo in un Religioso , che un peccato mortale in un secolare .

Chiara cosa è , che s'io diceffi d'un Religio-

so ,

(e) Eccl. 22. 1. Eccl. 41. 15.

so, che egli è bugiardo, perderebbe più della sua opinione, e riputatione presso di te, quel Religioso, che non perde colà nel mondo un secolare di vita poco ben ordinata, per dirsi di lui, che non digiuna tutta la Quaresima, ò vero che esce di notte. E così bisogna avvertire, che questa cosa di peccar mortalmente in mormorar, e dir male d'un'altro, non si ha da misurare con l'esser, ò non esser peccato mortale quel che si dice di lui, ma con la fama, e riputatione, che se gli toglie. Sempre habbiamo da star sopra questo fondamento, e tenerlo per primo principio in questa materia.

Perchè è cosa chiara, che l'esser uno di razza di Mori, ò di Giudei, non è peccato alcuno; e con tutto ciò l'infamar uno di cosa tale, è tenuto da i Dottori per peccato mortale: Hor nell'istesso modo, s'io dico d'un Religioso, che è huomo leggiero, e che ha poco giudicio (che appunto è l'esempio, che espressamente mettono i medesimi Dottori) più opinione, e riputatione perde il Religioso con quello, che un secolare per dirsi di lui qualche cosa, che sia peccato mortale. Onde si corre in questo maggior pericolo di quel che pare.

Tenendo io uno per buon Religioso, stabile, e prudente, tu mi vieni a dir di lui, il tale è un'huomo così così, girando la mano, e mostrando, che ha poca stabilità; hor sappi, che colui è caduto assai dall'opinione, nella qual io lo tenevo prima. Viene uno di fuori, e se colà v'è stata qualche cosa di mala edificazione, quella è la prima, ch'egli racconta, e comincia a qualificar uno d'altiero, l'altro d'ostinato, e testardo, l'altro d'inquieto. Queste cose non sono leggiere, ma tali, che dishonorano grandemente un Religioso. Vedalo ciascuno in sè medesimo. Se un'altro di-

cesse di te cose simili, e fusse causa, che ti tenessero in questo concetto, guarda quanto l'avresti a male. Hor questa è la regola della carità, c'habbiamo da osservare co i nostri fratelli: specialmente attendendo noi alla perfezione, e convenendoci star molto lontani dal metterci in questi dubbii, e pericoli, se per quel che io dissi, il mio fratello perdè notabilmente della stima, e della buona opinione, che quell'altro aveva di lui, e se la cosa arrivò a peccato mortale, ò nò, come diciamo nel voto della povertà; hò io da mettermi in dubbio, se quel che hò ricevuto, ò dato senza licenza, è arrivato a tanta quantità, che basti per esser peccato mortale? molte volte non potiamo determinare con certezza, se è arrivato tant'oltre, ò nò. E però un gran travaglio il mettersi la persona in questo pericolo; per quanto è in tutto il mondo, non si deve metter uno in questo dubbio. Bisogna che procediamo con gran cura, avvertenza, e risguardo nelle cose piccole: perchè altrimenti ci troveremo molto presto pieni di scrupoli, di rimorsi, e di dubbii di peccato grave. E in questo particolare del mormorare è anche più necessaria questa cura, & avvertenza, perchè è molto grande l'inclinatione, che a ciò habbiamo, e la facilità, e velocità della lingua è molto grande anch'essa. Questa differenza è fra quei, che attendono a perfezione, e quei, che non v'attendono, che quei che v'attendono, fanno più conto de'piccoli mancamenti, che gli altri de' grandi. E questa è una delle cose, nelle quali si conosce, se uno attende da vero al suo profitto, ò nò.

Leggiamo del nostro Santo Padre (f) Ignazio, che conservò sempre maraviglioso silenzio

(f) L. 9. c. 6. vit. P. N. Ign.

de' mancamenti di quei di casa . Perchè se alcuno faceva qualche cosa , che non fusse di tanta edificatione , quanto si conveniva , non la palesava a nessuno , se non a chi v'haveva da rimediare ; & allora lo faceva con sì gran consideratione , e risguardo , e con tanto rispetto al buon nome di colui , che haveva commesso il mancamento , che se per rimedio suo bastava , che uno solo lo sapesse , non lo diceva a due . Da quà habbiamo da imparare noi altri , come dobbiamo parlare de' nostri fratelli . Se il nostro Padre con tutto che fusse Superiore , e che potesse dire , e riprendere i mancamenti di quei di casa alla presenza di tutti , per castigo di essi ; procedeva con questo risguardo , anche in mancamenti piccioli , e minuti ; quanto sarà ragionevole , che procediamo così noi altri ?

San Bonaventura dà questa regola intorno al parlar degli assenti : *Erubescant (g) dicere de absentibus , quod cum charitate non possent dicere coram ipso* . Così hai da parlar dell' assente , come se fusse presente ; e quel che non ardiresti dire di lui se fusse presente , e l'udisse , non hai da dirlo in assenza sua . Conoschino tutti , che quanto a te hanno le spalle sicure .

Questa è una regola molto buona , e che abbraccia così le cose gravi , come quelle , che pajono leggiere , che sono quelle , le quali ci sogliono molte volte ingannare ; perchè alle volte non sono tanto leggiere , quanto allora ci pajono , come s'è detto . E così non habbiamo da scusarci con questo , nè con dire , che gli altri non fanno conto di quelle cose , nè con dire , che sono pubbliche , perchè la perfettione , della quale facciamo professione

I. 5. non

(g) Bon. in spec. disc. p. 3. cap. 3. & de infor. novit. p. 1. cap. 23.

non ammettè queste scuse. Così ce l'insegna il nostro (h) Padre, il quale non parlava mai nella sua conversatione de i viti altrui, ancorchè fossero pubblici, e si dicessero per le piazze; e voleva, che i nostri facessero il medesimo. Siano tutti nelle nostre bocche buoni, virtuosi, & honorati. E stia tutto il mondo persuaso, che per detto nostro nessuno ha da perdere, nè ha da essere meno stimato.

Se per sorte hai saputo, ò udito qualche mancamento, ò qualche errore del tuo fratello, osserva quel che dice il Savio: *Audisti (i) verbum adversus proximum tuum? commorietur in te: fidens quoniam non te dirumper.* Hai udito, ò saputo qualche mancamento, ò errore del tuo fratello? muoja in te; resti sepolto colà dentro: habbia ivi fine, e non esca fuori, che non creperai per questo. Allude lo Spirito Santo a quelli, i quali havendo preso tossico, ò veleno, stanno con grandi ansie, & affanni, sin ad haverlo buttato fuori, e non fanno altro, che pigliar olii, e rimedii contra veleno, parendo loro, che creperanno, se non lo buttano fuori. Et apporta ivi il Savio due altre similitudini per dichiarar questa medesima cosa: *A facie verbi parturit fatuus, tanquam gemitus partus infantis. Sagitta infixæ femori carnis, sic verbum in corde stulti.* Si come la donna, che stà per partorire, stà con ansie, & affanni grandi sin a metter fuori la creatura. E si come quando è stata conficcata una saetta, ò un dardo nella parte carnuta d'un toro, non si quietà, nè si ferma il toro sin a cavarnela: così lo sciocco, e stolto non si ferma, nè si quietà, finchè non dice fuori il mancamento, ò errore, che sà del suo prossimo. Horsù non siamo noi altri di que.

(h) L. 5. c. 6. Vita P. N. Ign. (i) Eccl. 19. 10.

questi tali ; ma siamo de i prudenti , e savii , i quali hanno vaso , e cuore largo , & ampio per rinserrarvi , e seppellirvi queste cose , e per farvele morir dentro .

Il nostro Padre Generale Claudio Aquaviva nel libretto dell'industrie che scrisse : *Ad curandos animæ morbos* , fa un Capitolo molto sostanziale della mormoratione , che è il decimosettimo ; e dà ivi un consiglio , che quando avvenga che uno in questo si sia deviato alquanto , non vada a dormire senza confessarsene prima ; sì perchè essendo forsi arrivata la cosa ad esser grave , il che è facile , non è conveniente andarsene a dormire con essa , dovendo noi sempre metterci a dormire , come chi si butta a morire ; sì anche , perchè quando bene la cosa non arrivasse tanto innanzi , questo servirà di rimedio , e medicina preservativa , per non ricadervi di nuovo . E non solo per questo particolare , ma anche per altre cose simili , che recano seco qualche dubbio , ò rimorso , farà giovevole questo consiglio , maggiormente essendo del nostro Padre .

Chè non habbiamo da dar orecchie a mormorationi .

Cap. X.

IL Beato S. Bernardo dice : *Non (a) solum nihil ipsi indecorum loqui , sed neque aurem quidem debemus hujusmodi præbere dictis , quia quem delectat audire , alterum loqui provocat ; audire quoque quod turpe sit , pudoris maximo est .* Non solo habbiamo d'astenerci dal parlare di cosa indecente , ma anche dal darci orecchie , perchè costui , che gusta d'udire ,

I 6 pro.

(a) Ber. de ordine vita , & morum instit.

provoca l'altro a parlare , & ancora perchè è cosa vergognosa , e brutta l'udire cose brutte , e cattive . Il glorioso S. (b) Basilio trattando del castigo , che s'ha da dare a chi mormora , & a chi ascolta la mormoratione , dice , che l'uno , e l'altro devono esser separati dalla comunità . Dà loro castigo uguale , perchè se l'uno non l'ascoltasse volentieri , l'altro non gusterebbe di mormorare : *Nemo invito auditore libenter loquitur* .

I Teologi nella materia della detrattione trattano questa questione : se colui , che ascolta quello , che mormora , e non gli resiste , pecca mortalmente ; e presuppongono alcuni casi , ne i quali dicono di sì : come quando fusse causa , che l'altro dicesse male del suo prossimo movendocelo lui , ò dimandandogli di quella cosa : ovvero quando per non star egli bene con qualch'uno , avesse gusto , che si mormorasse di lui : ovvero quando vede , che quella mormoratione risulta in danno notabile del prossimo , e potendola disturbare , non la disturba ; perchè la carità obbliga ad ajutar il prossimo in quella necessità . Si come non solo fa male quello , che attacca fuoco ad una casa , ma anche quello , che si fà scaldando alla fiamma accesa dall'altro , essendo obbligato ad accorrere con acqua per smorzarla ; così anche non solo pecca quello , che mormora , ma anche quello , che può , e deve disturbar la mormoratione , e non lo fa ; anzi forse con l'applauso , e con la buona cie- ra , che mostra all'altro , gli dà occasione di tirar innanzi il ragionamento . Altre volte dicono , che sarà solamente peccato veniale il non resistere ; come quando per qualche motivo di vergogna , essendo persona d'autorità
quel-

(b) Basilio in reg. brev.

quelle, che ragionano di tal fatto, egli non ardisce dir loro cosa alcuna, nè intrametterfisi. E quivi avvertiscono una cosa, che tocca assai a noi altri Religiosi, & è, che quando quello, che ode la mormoratione, è persona che hà autorità con quei, che stanno parlando, è più obbligato a resistere, & a rispondere per l'honor del prossimo, e tanto più quanto maggior autorità haverà. Questo è quel che dicono i Teologi.

Da qui potiamo raccorre quel che dobbiamo fare, quando ci troviamo in simili conversationi, e vediamo il pericolo, che può correre nel dissimulare, e tacere, e nel passarcene con essi per la nostra immortalisatione, e pusillanimità. E come per i nostri peccati s'usa tanto a giorni nostri questa cosa del mormorare, che appena quei del mondo fanno star in una conversatione senza trattar de' vicii altrui, e noi altri trattiamo tanto con essi, non fogliamo mancare scrupoli in questa materia; s'havrei potuto disturbare, e non l'hò fatto; e s'io sono stato in qualche parte occasione, che sia andato innanzi quel ragionamento, ò col dimandar qualche cosa, ò col mostrar gusto d'udirlo, mostrando buona faccia a quel che si diceva, e condescendendovi? Ma lasciamo gli scrupoli da banda, già che in questo potrà dire qualch'uno, che sà ben lui fin dove arriva, e quando è peccato, e quando nò: andiamo sempre con questo fondamento, che adesso parliamo con Religiosi, e con gente, che attende alla virtù, & alla perfettione, e che non solo pretende guardarsi da peccato mortale, e veniale, ma anche desidera far sempre quel che è meglio, e di maggior édificatione, e gioiamento del prossimo. Supposto dunque questo, se quãdo ci troviamo in una conversatione, nella quale si stà mormorando del nostro prossimo

tace.

tacemo per pura immortificatione, vergogna, e pusillanimità; e ce la passiamo, e ci consentiamo, perchè il tacere è consentire; *Qui tacet consentire videtur*: che edificazione hanno da prenderne coloro, se non confermarli maggiormente in quel che fanno, vedendo che un Religioso dotto, e servo di Dio, e che ha autorità con essi, se la passa, e non dice loro niente? Diranno: questa cosa non deve esser peccato, poichè il Padre tace. E se pensano che sia peccato, e lo commettono alla tua presenza, fanno poca stima di te, e della Religione, poichè ardiscono dir dinanzi a te una cosa cattiva, e che è peccato; e tu non ardisci contradirci: nè hai virtù, nè petto per farlo.

Sant' Agostino per ovviar a questa peste della mormoratione, teneva scritti nella stanza, ove mangiava, questi versi:

*Quisquis amat dictis absentum rodere vitam,
Hanc mensam indignam noverit esse sibi.*

Dell'altrui fama il detrattor si tenga

Indegno, che a tal mensa a seder venga.

E si racconta, che mangiando una volta con esso certi Vescovi suoi amici, e cominciando quelli a sciogliere le lor lingue, &c a dir male delle vite altrui, subito egli li riprese, dicendo, che se non havessero cessato di dire male, ò haverebbe scancellati quei versi, ò si farebbe levato da tavola. Questo è buon' animo: Signore, se non cessi dal dir male, io me ne andero. E così dice San Girolamo che facciamo: *Si quem (c) alicui de rrahentem audieritis, procul fugientes dimittite, ut serpentem*. Se sentirete mormorare qualch' uno fuggite da lui, come da un serpente, e lasciatelo stare. Bene, ma se ne vergognerà:

E

E per questo bisogna farlo, dice San Girolamo: *Vi verecundia victus discat de factis aliorum filere*. Per questo l'hai da lasciare con la parola in bocca, acciò s'habbia da vergognare, e così impari a parlare un'altra volta. Questo mezzo è molto a proposito per noi altri; ò avvertirli, che non mormorino, ò levarsi dalla conversazione.

Quando non potiamo adoprar questo mezzo per parer aspro, e per esser le persone di molto rispetto, i Santi nè danno un'altro più facile, e più suave, & è mostrar mala ciera verso di quel che si dice, acciò l'altro conosca, che non mi pare ben fatto, nè gusto d'intenderlo. Et è mezzo, che ci vien dato dallo Spirito santo per bocca del Savio: *Venerus (d) Aquilo dissipat pluvias, & facies tristis linguam derrahentem*. Si come il vento Settentrionale dissipa le nuvole, così fa la faccia brusca alla lingua di quello che mormora, e dice male dell'altro. Et in un'altro luogo: *Sepi (e) aures tuas spinis, linguam nequimali audire*. Ottura le tue orecchie con spine, quando senti mormorare. Queste sono le spine, con le quali habbiamo da otturar le nostre orecchie: questa mala ciera, questo disgusto, che mostri in faccia, quando colui mormora, sono spine, che lo pungono, e lo fanno accorgere del male, che fa nel mormorar delle vite altrui, e sono causa che si compunga. Non si contenta il Savio, che tu otturi l'orecchie con bombace, ò con altra cosa morbida; ma vuole che le otturi con spine, acciòchè non solo non v'entrino dentro le parole cattive, e tugusti d'udirle; ma anche punghino il cuore di chi mormora, sì che si corregga, e s'emendi: *Per (f) tristitia*

vultus

(d) Prov. 25. 23. (e) Eccl. 18. 28. (f) Eccl. 7. 4.

vultus corrigitur animus delinquentis. Con la malicia, con la tristezza, gravità, e brusco sembiante del volto, si corregge l'animo di colui, che pecca, e per quella via viene ad accorgersi, & a conoscere che fa male.

Leggiamo del nostro(g) S.P. Ignatio, che usava assai questo mezzo. Se accadeva alle volte che ad alcuno de' nostri, mentre stavano con lui, scappasse di bocca inavvertentemente qualche parola, che al nostro Padre non parebbe così a proposito, nè così ben detta, come si conveniva, egli subito si metteva in gravità, e pigliava un sembiante alquanto severo, di maniera, che solamente a vederlo conoscevano i Padri, che v'era stato qualche errore, e così restava avvertito, e corretto colui, che si trascurava. Il che faceva spesso in occasione di cose molto leggiere, e minute, che per esser i mancamenti in esse tanto piccoli, non arrivava ad essi la vista de' gli altri, e le cose se ne passavano per l'aria; perchè non solamente stava lui sempre molto in sè, ma voleva che stessero sempre in sè anco i suoi.

E ancora molto buon mezzo per quest'effetto il mutar ragionamento, e con bel modo frammetterne altri, per tagliar il filo di quello. E per ciò fare non bisogna aspettar molte congiunture, nè che la cosa venga molto a proposito; anzi questo è il miglior proposito, il non venir molto a proposito, perchè in questa maniera conoscerà meglio colui, e tutti i circostanti, che non era bene trattar della cosa, della quale si trattava, e che se gli fa honore in non riprenderlo più apertamente, e farlo vergognare alla presenza di tutti. E se aspetterai molte congiunture, e propositi, e che il ragionamento si finisca, nè colui t'intenderà, nè resterà niente.

(g) Lib.5. c.5. vitæ P.N. Ign.

mediato il male . Si come quando un toro perseguita qualche huomo , gli è gettata una cappa in faccia , acciò trattenendosi con essa lasciar andar l'huomo ; così quando uno v'è perseguitando un'altro con mormorar di lui , è molto buon rimedio gettargli una cappa , cioè un'altro ragionamento , col quale si trattenga , e lasci di mormorare . E si come la vita di colui , ch'era perseguitato dal toro , si suol riconoscere , e gradire a quello , che gettò la cappa in faccia al toro ; così l'honor , e la fama di colui , di chi si mormorava , si deve riconoscere , e gradire a quello che la difese , divertendo il ragionamento , e tagliando il passo alla mormorazione .

che ci dobbiamo astenere , e guardare da ogni sorte di bugie .

Cap. XI.

A Nte (a) *omnia opera verbum verax precedat* re , dice il Savio . Prima d'ogn'altra cosa t'hai sempre da pregiare di dire la verità , e giammai bugia . Questa cose pare che non habbia bisogno d'esser molto raccomandata al Religioso , perchè da se stessa gli è già pur assai raccomandata . Infino colà nel mondo si tiene per gran vitio l'esser uno bugiardo , & il dir ad uno , che dice la bugia , e che mente , si tiene per grand'affronto , e dishonore ; che cosa sarà poi nella Religione, ove la persona perde molto più della buona opinione, e della riputatione con questi vitii , che nel mondo ? Ben si vede , quanto vile , e brutta cosa sia questa , e quanto indegna d'un Religioso ; onde conviene che stia molto lontana dalla
sua

(a) Eccl. 37.80

sua bocca la bugia; nè per iscusar, nè per coprir il suo errore la deve dir mai. Stà lontano dalla mortificatione, e dall'humiltà, colui, che dice la bugia, acciò non si sappia il suo mancamento, ò il suo errore, nè sia meno stimato. Dobbiamo noi altri andar alla cerca d'occasioni d'humiliatione, e di mortificatione; e tu fuggi da quelle che ti si presentano, e da quelle, che non puoi schivar senza peccare? Chi fa questo, fa molto contra la perfettione, che professa. Dicono i Teologi, & i Santi, che nè anche per la salute spirituale di tutto il mondo è lecito dir una bugia: hor guarda se sarà bene dirla per non restar affrontato, ò mortificato in qualche cosella. E così di quelle sette cose, che il Savio dice, che Dio ha in odio, la seconda è, *Linguam mendacem*: La lingua bugiarda.

V'è un'altra maniera di dir bugia, se bene non così a bello studio, & è, quando raccontando qualche cosa vi aggiungiamo più di quel che ella è: La verità è indivisibile, e così qual si voglia cosa, che la persona aggiunga più di quel che ella è, ò più di quel che sà, vien ad esser bugia. E di questo vi suol'esser comunemente gran pericolo; perchè siamo molto amici di far che quel che diciamo paja qualche cosa, e così lo vorriamo magnificare. Onde conviene procedere in questo con gran riguardo, e circospezione.

San Bonaventura (b) aggiunge, che habbiamo da fuggir le esagerationi, e le soverchie amplificationi; perchè non è gravità, nè modestia religiosa l'esagerare, & amplificar troppo le cose. La tua gravità, e verità

(b) Bonav. in spec. disc. p. 3. c. 3.

tà è quella , che hà da dar autorità alle cose , che dici ; non le parole superflue , & esageranti ; che queste non solo non danno autorità a quel che dici , ma levano a te quella , che hai . E la ragione , per la quale toglie l'autorità , & il credito , il parlar con queste hiperboli , & esagerationi , è , che molte volte s' esagerano le cose più del dovere , e così v' interviene qualche bugia , perchè non è tanto quanto si dice . Onde gli huomini esageranti non sogliono esser tenuti per molto veridici , e perdono di credito , e d' autorità . Dicesi del nostro (c) Santo Padre Ignatio , che era gran meraviglia quando usava i nomi superlativi ; perchè con essi si sogliono alle volte esagerar le cose più del dovere : ma che diceva , e narrava le cose schietta , e semplicemente , senza amplificarle , nè esagerarle . E era tanto lontano da queste esagerationi , & amplificationi , che ancora si dice di lui , che non affermava molto le cose , che sapeva .

Questa è un'altra dottrina molto buona , che ci vien quivi insegnata dai Santi . Il glorioso San Bernardo dice ; *Numquam (d) pertinaciter aliquid affirmes , vel neges , sed fiant tuæ affirmationes , & negationes , dubitationis sale conditæ* . Non affermare , nè negar mai con soverchia asseveranza , e certezza quel che fai ; ma dillo , e condiscilo sempre con poco di sale , di qualche gratioso dubbio , come farebbe dicendo : io penso , che sia così : ò vero , se non m' inganno è così ; parmi d' haverlo udito a dire . Se questo si sà far con discrezione , è un modo di parlar modesto , humile , e religioso , e d' uomo , che non si fidi molto di sè stesso , nè del suo proprio parere .

c Lib. 5. c. 6. vitæ P. N. Ign. d Ber. in formula honestæ vitæ.

parere, come non se n'hà da fidare chi è humile. E perciò i Santi parlavano in questo modo, perchè erano molto humili, e non si fidavano di sè stessi. Il Surio racconta di S. Domenico (e) Loricato, che quando gli dimandavano, che hora fusse, mai rispondeva determinatamente, sono otto hore, ò nove hore, ma, sono da otto, da nove hore: e dimandato, perchè rispondesse a quel modo, diceva: perchè così son sicuro di non dir bugia per esser sonata, ò per star in procinto di sonar l'hora. Questa è un'altra ragione, per la qual'è prudenza, e modestia religiosa il non affermar molto le cose, ma condirle con un poco di sale di qualche gratioso dubbio, come dice S. Bernardo. Perchè con questo la persona non si mette a pericolo d'alcuna bugia, ancorchè dopo accadesse, che la cosa non stesse così. Ma quando le cose s'affermano assolutamente, e con molta risolutione, & asseveranza, se dopo si trova che non stiano così, il che suol alle volte avvenire, le persone si trovano affrontate d'haver detta la bugia, & affermatala con tanta certezza. E di più questo sarà causa di scandalizzarsi l'altro, che trova non star la cosa, come s'è detta. E questo dico anche nelle cose, che noi altri teniamo per certe: perchè s'io non son certo, ma stò in dubbio di qualche cosa, e l'affermo assolutamente, questo ancora è bugia, ancorchè la cosa stia così, perchè dico quel che non sò: & almeno mi metto a manifesto pericolo d'esser bugia quel che dico, che è la medesima colpa.

Dice di più S. Bonaventura: *Sermo (f) veridicus, & purus sit*. Non solamente hai da dir sempre la verità, ma anche hai da parlare schietta, e semplicemente, e non con disprezzo, nè con parole equivoche, le quali habbino diversi sen-

si ;

(e) S. Dom. Lor. (f) Bonav.

fi ; perchè questa è cosa molto aliena dalla schiettezza, e semplicità religiosa. Et anco dice S. Agostino, che quello modo di parlar è bugia : *Omnis (g) simulatio, et omnis duplicitas mendacium est* . Vi sono alcuni, che da una banda non vorrebbero dir bugia , e per l' altra nè anche vogliono dir la verità, ma usano certi circuiti , & equivocationi , acciò tu intenda la cosa in un modo, & essi in un' altro . In qualche caso grave è lecito usar parole equivoche per celar qualche cosa, che convenga che stia celata ; ma nei ragionamenti ordinarj, e comuni questo non è lecito, anzi è vitio, e cosa d' uomini dopii , e finti. E così è molto contrario alla purità, e semplicità non solo del Religioso, ma anche della vita Cristiana, & anche della politica ; perchè impedisce la fedeltà , e la pratica, e communicatione humana fra le genti, nè più , nè meno di quel che fa la bugia chiara, e manifesta . Perchè è cosa chiara, che, se per l' ordinario fusse lecito questo linguaggio, e modo di parlare, non s' arrecherebbono gli huomini a fidarsi l' un dell' altro . E così l' isperienza c' insegna , che quando si sà che alcuni habbiano questo vitio, ancorchè in altre cose siano huomini virtuosi , non ardiscono fidarsi di essi le persone, che li conoscono : anzi vi trattano con gelosia, e con timore d' esser ingannati. Onde dice il Savio : *Lui(h) sophisticè loquitur, odibilis est* . Colui, che parla sofisticamente, cioè con doppiezza, finzione, & equivocatione , è odiato ; perchè è tenuto per huomo doppio, falso, e finto. E perciò si deve grandemente fuggir questo modo di parlare ; e che non si dica di te quel che si suol dire d' alcuni : il tale non dice bugia , ma nè anche dice verità .

Che

Che ci dobbiamo astener , e guardar dalle
parole giocose , e ridicole , e dal
dir facerie .

Cap. XII.

IL Beato San Basilio dice ; *Neque (a) in modum parvuli jocare velis assidue , quia non convenit ei , qui ad perfectionem nititur , joculari ut parvulus .* Astienti dalle parole giocose , e ridicole , e dall'andar trespando , e burlando ; perchè sono trattenimenti da fanciulli , e chi attende alla perfettione , è cosa ragionevole , che lasci d'esser fanciullo , e sia huomo . E soggiunge il (b) Santo , che queste burle , e trattenimenti fanno diventar l'huomo rimesso , e negligente nelle cose del servitio di Dio , e che tolgiono la devotione , e compuntione del cuore . Specialmente , dice , devela persona astenersi dal dir facerie , perchè questo è diventar chiaccherone , e buffone : che è cosa molto indegna di chi attende a perfettione .

San Bernardo tratta molto gravemente questo punto : *Inter (c) seculares nugæ , nugæ sunt : in ore Sacerdotis blasphemia .* Fra i secolari , dice , le facerie passano per facerie : ma in bocca del Sacerdote , e del Religioso sono bestemmie . *Consecrasti os tuum Evangelio , talibus jam aperire , illicitum ; assuefacere , sacrilegium est .* Hai consecrata , e dedicata la tua bocca all' Evangelio ; hora è illecito l'aprirli per queste cose , e l'assuefarcisi è sacrilegio : come è l'applicar ad usi profani il

tem-

(a) Basil. in exhort. ad filium spirit.

(b) Basil. in constitut. Mon. cap. 13.

(c) Bern. lib. 2. de consid. ad Eug.

tempio consacrato al culto divino : *Labia* (d) *Sacerdotis* , *ait Malachias* , *custodiunt scientiam* , & *legem requirent ex ore ejus* , non *nugas profectò* , *vel fabulas* . Il Profeta Malachia dice , che dalle labbra del Sacerdote hanno gli huomini da ricercar , & udir la scienza , e la legge di Dio , non facietie , nè chiacchiere , nè favole : *Verbum scurrile* , *quod faceti* , *urbanive nomine colorant* , non *sufficiit peregrinari ab ore* ; *procul & ab aure relegandum est* . Nè anche si contenta S. Bernardo , ch' il Religioso si tenga lontano dal dir queste parole di facietie , e di ciancie , ma vuole , che stia anche lontano dall'udirle , e dal gustar di esse . E dice , che quando alcuno le dicesse in presenza nostra , habbiamo da portarci in esse , come nelle mormorazioni , procurando d'interromperle , e divertir il ragionamento con qualche cosa seria , & utile , e mostrando loro mala , e brusca ciera . Hor se anche dell'udirle , e del dirsi in presenza nostra dobbiamo vergognarci , che sarà del dirle noi ? *Fedè* (e) *ad cachinnos moveris* , *fædius moves* . Brutta cosa è , dice , applauderci ridendotene , e mostrando gusto d'udirle ; ma più brutta cosa è muover altri a risa , dicendo queste cose .

Dice Clemente (f) Aleffandrino , il quale fu Maestro d'Origene , & è dottrina de' Santi Basilio , Bernardo , e Bonaventura : *Cum verba omnia à cogitatione* , & *moribus emanent* , *fieri non potest* , *ut verba aliqua mittantur ridicula* , *quæ non procedant à moribus ridiculis* . Le parole procedono dal cuore : *Ex abundantia*

ENIMI

(d) Malach. 2. 5. (e) Cap. 19.

(f) Clem. Alex. l. 2. de præd. c. 5. Basil. in constit. Mon. cap. 13. Bern. in modo bene vivendi ad seror. l. 111. 30. Bonav. in spec. disc. part. 4. cap. 5. Matth. 12. 33. Luc. 6. 45.

enim cordis os loquitur. E così colui, che dice parole vane, e leggiere, dimostra la vanità, e leggerezza del suo cuore. Si come nel suono si conosce, se la campana, ò il vaso, è sano, ò rotto; se è pieno, ò vuoto; così nella voce, e nel suono delle parole si conosce subito colui, se nel di dentro è pieno, ò vuoto, sano, ò rotto. Colui, che dice cose tali, risuona come vaso concavo, e vuoto. San Grisostomo sopra quelle parole dell'Apostolo: *Omnis (g) sermo malus ex ore vestro non procedat*, dice: *Quale cor unusquisque habet, talia verba loquitur, & talia opera facit*. Qual'è il cuore di ciascuno, tali sono le parole, che parla, e tali le attioni, che fa. Il Santo Martire Ignatio in mezzo a i suoi tormenti nominava spesso il nome di Giesù, e dimandato della causa, rispose; perchè lo tengo scritto nel mio cuore, e perciò non posso lasciar di nominarlo: e dopo morto gli fu cavato il cuore, e spartito, & in ciascuna parte d'esso si trovò, che stava scritto il nome di Giesù con lettere d'oro. Colui, che dà in dir facetie, e cose ridicole, non tiene scritto nel suo cuore il nome di Giesù, ma il mondo, e la vanità di esso, e questo stà buttando fuori per la bocca. E così vediamo, che gli huomini, che si pregiano di dir cose ridicole, e facete, e di far ridere altri co i loro detti, e facetie, non sono spirituali, nè buoni Religiosi. Il Padre Maestro (h) Avila dichiara a questo proposito quel che dice l'Apostolo: *Scurrilitas, quæ ad rem non pertinet*. Lo glosava egli in questo modo, che parole di facetie, e di chiacchere non solo non si confacevano con la modestia del buon Religioso, ma nè anche con la gravità dell'

(g) Chrys., ad 1 p. 114, 12. (h) M. a. vila a. l. p. 11. j. 4.

dell'istituto della vita Cristianese si legge di lui nella sua vita, che mai s'udi dalla sua bocca parola faceta. Et il Metafraste (i) nota nella vita di S. Gris. che mai disse cose ridicole, nè facete, nè consentì ad alcuno il dirle. Stimavano tanto questa cosa quei Padri antichi, che la penitenza, che San Basilio (k) comanda che si dia a chi parlerà cose tali, è che lo tenghino separato per una settimana dalla Communità: che era come una specie di scomunica, che usavano i Monaci, separando quei tali dalla conversazione, e pratica degli altri Religiosi, acciò, non gl'infettassero, & attaccassero loro la rogna, & essi si confondessero, e conoscessero, che non meritava di star frà gli altri Religiosi quello, che non trattava, e non parlava come Religioso.

Nella vita di Santo Ugone (l) Abbate Cluniacense racconta il Surio di un' Arcivescovo di Tolosa di Francia chiamato Durano, che gli piaceva d'udire, e di dir facetie, e parole otiose; e che Sant' Ugone, il qual'era allora Abbate del Monasterio di Cluni, lo riprese di questa cosa diverse volte, per essere stato prima l' Arcivescovo Monaco del suo Monasterio, dicendogli, che se non se n'emendava, havrebbe havuto per questo particolare Purgatorio. Da lì a pochi giorni morì l' Arcivescovo, & apparve ad un santo Monaco chiamato Siguino, mostrandogli la bocca molto gonfia, e le labbra tutte impiagate; e lo ricercò con lagrime che pregasse Ugone di far oratione per lui, perchè pativa tormento crudele nel Purgatorio in pena delle sue facetie, e parole otiose, delle quali non s'era emendato; & havendo il Siguino riferita la cosa al S. Abbate Ugone, questo comandò

Eserc. Rodr. Part. II.

K . . . dō

(i) Metafr. in vita S. Chryf. (K) Basil. in animad.
Cano. delinquent. (l) Surius.

dò a sette Monaci, che per sette giorni osservassero silenzio per soddisfattione di quella colpa; uno de'quali ruppe il silenzio; per il che l'Arcivescovo apparve di nuovo a Siguino, e si lamentò di quel Monaco, che per la sua disubbidienza s'era dilungato il suo rimedio. Andò Siguino a dirlo all'Abbate; il quale trovò ch'era vero, onde impose ad un'altro il silenzio di sette giorni, dopò i quali apparve l'Arcivescovo la terza volta, e ringraziò l'Abbate, & i Monaci, vestito in Pontificale, con la faccia sana, & allegra, e subito sparì.

Bisogna specialmente avvertir quivi, che dobbiamo guardarci da certe facette, che pungono, come sono certe parolette, che si dicono alle volte per termini gratiosi, e si tengono per argutie, ma sogliono percuoter l'altro, perchè veramente lo toccano, ò circa la condizione naturale, ò circa l'intelletto, & intelligenza, ò circa l'ingegno poco acuto, ò circa qualch'altro difetto. Queste sono certe parole gratiose molto rincrescevoli, & assai peggiori, che le passate: perchè sono pregiudiziali, e tanto più, quanto si dicono con maggior gratia: perchè restano più impresse negli ascoltanti, e così se ne ricordano meglio, e più lungamente. Pur così nel Mondo quando gli uomini faceti, che si chiamano huomini di buon tempo, fanno far questo senza pregiudicio, e senza toccar alcuno, la gente ne fa passaggio, e sono trattenimento de gli uomini del Mondo, e si dice di essi, che sono gratiosi, e burlieri: però finalmente lo fanno senza pregiudizio d'alcuno. Ma perchè (m) di queste, & altre forti di parole, che sono contrarie all'unione, e carità d'uno con l'altro, n'abbiamo trattato nella prima parte, non occorre, che ne trattiamo quivi.

Che

(m) 1. p. tr. 4. cap. 10. & 11.

*Che le nostre conversazioni , e ragionamenti
hanno da essere di Dio , e d' alcuni
mezzi , che ci ajuteranno
per farlo.*

Cap. XIII.

O *Mnis* (a) *sermo malus ex ore vestro non procedat , sed si quis bonus ad ædificationem fidei , ut dei gratiam audientibus .* Non esca parola cattiva dalla vostra bocca , dice l' Apostolo ; ma tutti i vostri ragionamenti sian sempre di cose buone , e di edificatione , e di utilità per gli ascoltanti , che li accendano , & infiammino nell' amor di Dio , & in desiderio della virtù , e perfectione . Questa è una cosa , della qual noi altri habbiamo gran bisogno : perchè il nostro fine , & istituto è , non solo d' attendere al nostro proprio profitto , ma anche a quello de' prossimi ; & una delle cose , ch' edificano grandemente quelli co' quali trattiamo , e con che si fa in essi gran frutto , sono simili conversazioni , e ragionamenti . Perchè oltre l' utilità , che recano seco questi ragionamenti , vedendo quei del Mondo , ch' il trattar nostro è sempre di queste cose , concepiscono una stima , e rispetto grande , e si persuadono , che è pieno di Dio colui , che mai tratta con essi , se non di Dio e con questo sono di grand' efficacia i ministerii che s' esercitano con essi . Si legge nella vita del P. Francesco Xavier , ch' egli facea più frutto con le conversazioni particolari , che con le prediche , e co' i sermoni . Et il nostro (b) Padre nelle costituzioni trattando de' mezzi co' quali quei della Compagnia hanno da ajutar i

K 2

prof-

(a) ad Ephes. 4. 29.

(b) 7. p. const. cap. 4. Parag. 8.

prossimi, mette questo per uno de' principali. E lo mette per mezzo generale, quale debbanò procurar d'usare tutti quelli della Compagnia, ancorchè sianò fratelli laici.

Per saper, e poter meglio far questo, ci aiuterà assai primieramente, che ci assuefacciamo a parlar quivi frà noi altri di cose buone, e spirituali. Leggiamo del Beato (c) S. Francesco, che faceva spesso seder i suoi Religiosi à parlar frà di loro di cose di Dio, acciò s'istruissero in questo linguaggio, e conversatione, per quando si fussero trovati fra secolari. E si racconta ivi, che stando essi una volta in questa santa conversatione, apparve in mezzo di loro il Signore in forma d'un bellissimogiovane, e diede loro la sua benedittione, dimostrando quanto gli piacevano quei ragionamenti. E nella Compagnia si costuma questa cosa fin dal novitiato, radunandosi spesso i novitii a trattar frà di essi di cose spirituali. E dopoi per tutta la vita costumiamo di fare spesso conferenze spirituali frà di noi, per star addestrati in questo linguaggio. Et oltre di questo ci è grandemente ingiunto, e raccomandato l'usarlo nelle nostre conversationi, e ragionamenti ordinarii.

San (d) Bernardo fa sopra di ciò una molto buona, e molto grave riprensione a certi Religiosi del suo tempo, rappresentando loro quel che s'usava in quei secoli d'oro: *O quantum distamus ab his, qui in diebus Antonii extitere Monachi!* O quanto siamo distanti, dice, da quei Monaci, ch'erano in tempo di S. Antonio, e di S. Paolo primo Eremita; perciocchè quelli quando si radunavano, e si visitavano, tutta la lor conversatione era del Cielo, e prendevano
con

(c) 1. p. lib. 1. c. 19. Cronica S. Franc.

(d) Bex, in apol. ad Guill. Abb.

con tanto desiderio, e fame il cibo dell'anima, parlando, e trattando di cose di Dio, e del profitto dell'anime loro, che si scordavano del cibo del corpo, & occupati in questo se ne stavano molte volte tutto il giorno digiuni: *Et hic erat rectus ordo, quando digniori parti prius inserviebat.* E questo era il buon'ordine, quando alla parte principal, e più degna, ch'è l'anima, si servia prima.

Nobis (e) autem convenientibus in unum, ut verbis Apostoli utar, jam non est Dominicam canam manducare. Panem quippe celestem nemo est qui requirat, nemo qui tribuat, nihil de scripturis, nihil de salute agitur animarum, sed nugæ, & risus, & verba proferuntur in ventum. Ma adesso quando ci raduniamo, non v'è più chi dimandi, nè chi distribuisca questo cibo spirituale, e celeste; non s'usa più nelle visite, e nelle conversationi parlar delle Scritture Sacre, nè di quel che concerne la salute dell'anime; ma ogni cosa se ne va in risa, in facette, & in parole, che il vento se le porta. Et il peggio è, dice il Santo, che hora il saper trattenere uno in questa maniera, è chiamato affabilità, e discretione, & anche carità; & il contrario è chiamato ficità; inurbanità, e rustichezza; e quei, che parlano di Dio, sono tenuti per malinconici, e si fugge la lor conversatione: *Ista charitas destruit charitatem, hæc discretio discretionem confundit.* Questa carità distrugge la vera carità, questa discretione confonde la vera discretione. *Quæ enim charitas est, carnem diligere, & spiritum negligere? quæ discretio totum dare corpori, & animæ nihil?* Perciochè che carità è amar la carne, e dispregiar lo spirito? e che discretione è dare ogni cosa al corpo, & all'anima

niente? satiar il corpo, e far morir di fame l'Anima, non è discretione, nè carità, ma crudeltà, e disordine grande. Un Dottor grave (f) racconta che una volta il Signor apparve ad un gran servo suo, e gli disse con gran risentimento sei querele, che haveva contra i suoi servi, delle quali la seconda era, che nelle lor adunanze, e ragionamenti trattavano di cose vane, & impertinenti, e che di lui nè anche s'apriva bocca. Procuriamo dunque noi, ch' il Signore non habbia contra di noi altri questa querela, nè ci possa esser fatta questa riprensione.

San Bernardo, e San Bonaventura (g) danno un'altro buon mezzo per trattar sempre di cose di edificazione; & è, che quando usciamo fuori per andar a trattar co' prossimi, portiamo previste alcune cose buone, & utili da poter dir loro, e da poter, quando essi ne dichino delle impertinenti, e vane, haverne all'ordine dell'altre d'edificazione, per tagliare, e mutar il ragionamento. Del che siamo avvertiti noi altri dalle nostre regole. E non è gran cosa, che noi, che siamo Religiosi, usiamo questo mezzo, per mantener in piedi le conversationi, e ragionamenti di Dio tanto proprii nostri: poichè vediamo, che l'usano quei del Mondo per mantenere in piedi i ragionamenti, e le conversationi secolari. In questo deve uno mostrar il suon buon giudizio, e discretione nell'esser addestrato per circondier, e tagliar ragionamenti impertinenti, e per saper introdurre cose di Dio.

Terzo ci ajuterà assai in questo l'amar grandemente Dio, e l'haver grand'affettione al-
le

(f) Taul. in inst. c. 28. (g) Bern. in for. honestat vit. Bonav. in spec. disc. p. 3 c. 3. Reg. 11. Sacerd.

le cose spirituali : Perche in questa maniera non ci straccheremo , nè c'infastidiremo di parlare , nè di sentir parlare di Dio , anzi ne gusteremo grandemente . Attesochè non è fastidio , ma gusto , e recreatione il parlar ciascuno della cosa , che ama , e che tiene dentro del suo cuore . E che sia il vero , guarda quanto volentieri il mercante tratta de' suoi maneggi , e negotii ; in tavola , sopra tavola , & ad ogn' hora gusta d' intender ove si compra , e vende bene . Et il contadino parla volentieri delle sue majesi , e rilocote : & il pastor de i suoi vitelli , & agnelli . *Qui (h) tenet aratrum , & qui gloriatur in jaculo , stimulo boves agitat , & conversatur in operibus eorum , & enarratio ejus in filiis raurorum : cor suum dabit ad versandum sulcos ,* Ciascuno parla volentieri delle cose toccanti l' arte , e professione sua . Hor così noi altri , che habbiamo lasciato il Mondo , & attendiamo alla perfettione , se amiamo assai Dio , & habbiamo grande affettione alle cose spirituali , tutto il nostro gusto , e recreatione sarà trattar di queste cose , e non ci mancherà materia per farlo . E così è buon segno , quando uno gusta di parlare , e trattar di Dio ; e cattivo quando non ne gusta ; conforme a quel che dice San Giovanni : *Ipsi (i) de mundo sunt , ideò de mundo loquuntur* . Essi sono del Mondo , e perciò parlano delle cose del Mondo .

Sant' Agostino sopra quelle parole della Sapienza ; *Angelorum (k) esca nutriti populum tuum , & paratum panem de calo præstisti illis sine labore , omne delectamentum in se habentem* ,

K 4 tem ,

(h) Eccl. 38. 26. (i) 1 Jo 4. 5.

(K) August. lib. 7. ad inquis. Jo. cap. 3. & lib. 2. retrat. cap. 16. 20. Sap. 16. 20.

tem, & omnis saporis suavitatem, dice, che quella manna del Cielo, con la quale Dio mantenne nel deserto i figliuoli d'Israele, era a ciascuno di quel sapore che voleva, conforme a queste parole. Questo però, dice, s'hà da intendere de i buoni, che a i cattivi non era del sapore, ch'essi volevano; che se ciò fusse stato, non haverebbono dimandato, nè desiderato altro cibo; come lo desiderarono, e dimandarono: *Quis (1) dabit nobis ad vescendum carnes? Recordamur piscium, quos comedebamus in Ægypto gratis, in mentem nobis veniunt cucumeres, & pepones, porrique & capæ, & allia. Anima nostra arida est, nihil aliud respiciunt oculi nostri, nisi manna.* Per questi la manna non solo non era del sapor di tutte le cose; ma più tosto già gl'infastidiva, & era venuta loro a nausea; onde sospiravano per haver della carne, e si ricordava delle pignate d'Egitto, e de' cocomeri, meloni, porri, cipole, & agli, che colà mangiavano, e questo desideravano, & appetivano più. Ma i buoni stavano molto contenti con la manna, e non haveano desiderio d'altro cibo, nè se ne ricordavano; perchè trovavano in essi tutti i sapori, che voleano. Hor questa differenza è frà i buoni, e perfetti Religiosi, & i tepidi, & imperfetti, ch' i buoni Religiosi gustano assai delle cose spirituali, e di Dio, e di parlar, e trattar di queste, e trovano in questa manna tutti i buoni sapori; Dio è ad essi sapor di tutte le cose, e dicono con Sant'Agostino, e con San Francesco. *Deus meus, & omnia.* Dio mio, & ogni cosa. Dio è ad essi tutte le cose, & in lui trovano ciò che desiderano. Mà a i tepidi,

(1) Num. 11.4.

di, & imperfetti non è questa manna divina se-
por di tutte le cose; anzi gl'infastidisce, e puz-
za loro; e più gustano d'udir una favola, che
un'esempio. Questo non è buon segno; *Felix
lingua, quæ non novit, nisi de divinis texere ser-
monem*. Felice quella lingua, dice S. Girolamo,
la quale non sa parlar, se non di Dio. E S. Ba-
silio dice: *Futilesque (m) habeantur sermones,
in magnopere ne attendito, sed si quæ ex divinis li-
teris ad salutem animi pertinentia memorare au-
diaris: acerba gustatu tibi ea sunt, quæcumque
de mundanis rebus memorentur, contraque favis
mellis similia, quæ à pietatis colentibus viris nar-
rentur.*

Al vero servo di Dio puzzano i ragionamen-
ti vani, & impertinenti; e la conversazione, e
ragionamenti di Dio gli sono più dolci, e più
saporiti, che il miele. Quindi è, che l'anima
ben affezionata a Dio, per sua honesta ricrea-
zione, e per alleggerimento de' suoi travagli,
& infermità, non hà necessità di distrarsi con-
versazioni, e ragionamenti di cose impertinen-
ti, e ridicole, perchè, come non le ama,
più tosto gli accrescono il travaglio, & il fasti-
dio. Quel che la consola, & alleggerisce, è il
parlare, e sentir parlare delle cose, che ella
ama, e desidera. E così leggiamo di Santa (n)
Caterina da Siena, che mai si staccava di par-
lare di Dio, anzi che questa era la sua ricrea-
zione, e mezzo per star più gagliarda, e sana,
e per riposo, & alleggerimento de' suoi trava-
gli. & infermitadi. Il medesimo leggiamo di
molti altri santi.

K 5 Di

(m) Hier. Basil. ser. de ren. seculi iustus, & spirit. per-
fecti. (n) S. Cathar. Sen.

D'un'altra ragione molto principale, per la quale conviene a noi grandemente, che i nostri ragionamenti, e conversationi co i prossimi, siano di Dio.

Cap. XIV.

NOn solamente per l'edificatione e profitto de i prossimi, ma anche per proprio nostro approfittamento, e edificatione, è necessario, che le nostre conversazioni, e ragionamenti siano di Dio. Perchè parlando di Dio c'infiammeremo, & accenderemo più nell'amor suo, che è cosa molto propria di similiragionamenti: come lo vediamo in quei due discepoli, che andavano al Castello d'Emaus parlando di queste cose, *Nonne (a) cor nostrum ardens erat in nobis?* E noi altri lo proviamo per isperienza alcune volte, che usciamo più mossi, e più divoti da alcune di queste conversazioni, che dalle prediche, e sermoni. Racconta il Surio (b) di S. Tomaso d'Aquino, che i suoi ragionamenti, e conversazioni con tutti erano di cose sante, e giovevoli alla salute dell'anime, e che questa fu una delle cause, per le quali dopò haver parlato, e negoziato con huomini, si poteva con facilità raccorre ad orare, e meditare la cose divine; perchè, come i ragionamenti erano di cose di Dio, e fatti con consideratione, non la distraevano, nè gl'impedivano l'oratione. E del P. Francesco (c) Xaver si narra nella sua vita per cosa degna d'ammirazione, l'haver
fa-

(a) Luc. 24. 32.

(b) Sur. in vita S. Th. de Aquin.

(c) Lib. 6. c. 5. vitæ P. Francisc. Xav.

saputo tanto ben congiungere l'attione, & il trattare co i prossimi, e l' oratione. Perchè soddisfacendo a tante cose, & occupandosi in negotii tanto grandi, e facendo quasi sempre viaggi, ò per terra, ò per mare, frà tanti travagli, e pericoli, & essendo nel trattare con tutti tanto urbano, e cortese, ad ogni modo stava sempre raccolto interiormente, & alla presenza di Dio. Ondesubito, che si ritirava da' negotii, e dal trattare co i prossimi, entrava con gran facilità, e gusto nell' oratione, & in una conversatione molto familiare con lo Sposo Celeste dell'anima sua. E la ragione, che di ciò ivi si rende, è, perchè come non s'era distratto nell' occupatione, ritornava facilmente a quel che haveva lasciato.

Per il contrario, se il nostro trattare, e le nostre parole e conversationi non sono di Dio, corriamo gran pericolo. Diceva il nostro Santo (d) Padre Ignazio, che si come il nostro trattare, e conversare familiarmente co i prossimi, è di gran frutto, & edificatione per essi, e molto proprio della compagnia, se si fa come si deve: così per il contrario, se non sappiamo trattare come dobbiamo, sarà di molto scandalo ad essi, e di molto pericolo a noi. Dice San Bernardo: *Vanus (e) sermo citò polluit mentem, & facile agitur, quod libenter audiunt*. Le parole vanè facilmente imbrattano il cuore, e quel che udiamo, e trattiamo volentieri, stiano assai vicini ad eseguirlo. E' vero, che alcune volte nelle conversationi, e ragionamenti, che ci occorrono co i prossimi, ci bisogna entrar con la loro; ma questo, dice il nostro Padre, che hà da essere per uscir con la nostra. Non ci tirino essi die-

(d) Lib. 3. c. 11. vitę P. N. Ignar.

(e) Bern. in modo benę vivendi ad sororem ser. 20.

no a sè, & entrino con la loro, & eschino anche con essa; ma usciamo sempre noi con la nostra, tirando essi a noi, & a Dio con ragionamenti utili, e di edificatione, & a quest' effetto non bisogna aspettare tanti punti, nè tante circostanze, e congiunture, perchè se tanto aspettassi, mai uscirai con la tua, & essi se ne resteranno con la loro. Conoscano tutti che siamo Religiosi, e che questo è il nostro modo di trattare, che con noi altri non hanno da perder tempo, nè trattar di cose impertinenti; ma che habbiamo da trattare di Dio, e di cose utili. E se nò, non venghino a trattare con noi altri. E così leggiamo del nostro (f) Padre, che se andava da lui qualche persona otiosa, con la quale s' havebbe a spender molto tempo senza frutto, dopò haverla accolta una, e due volte con allegrezza, se continuava le visite senz' alcun utile cominciava a parlar seco della Morte, del Giudizio, ò dell' Inferno, perchè diceva, che se colui non gustava d'udir ragionamenti simili, si farebbe straccato, e non vi fariar ritornar più, e se ne gustava, ne haverebbe cavato qualche frutto spirituale per l'anima sua.

S. Agostino in confirmatione di questo dice: E vero che habbiamo da procurar d'accommodarci con tutti, per guadagnarli tutti; come faceva San. Paolo: *Omnibus (g) omnia factus sum*. A tutti, dice, mi faceva ogni cosa: con l'afflitto mi affliggevo, perchè si consola assai l'afflitto col veder che un'altro s'affligge insieme con lui, e sente dispiacere del suo travaglio; e con l'allegro mostravo allegrezza: ma avvertisce, che questo accomodarci co i nostri prossimi, e metterci dalla parte loro, hà da esser di maniera tale, che sia per ajutare, e
alleg-

(f) Lib. 5. c. 13. vita R. N. Ign.

(g) Aug. lib. 85. c. 71. l. 1. Cor. 9. 29.

alleggerire il tribolato, e per alzarlo sù, e cavarlo dalla miseria, nella quale si trova, e non di maniera, che restiamo noi nella medesima miseria: *Sic tamen ut ad auxilium, non ad equalitatem miserie valeat*. E dichiara questa cosa con una bella similitudine: in quel modo, che si china colui che vuol porgere la mano ad un'altro, che è caduto, e giace in terra, per alzarlo sù, che non si getta per terra, nè si lascia cadere, comel'altro: anzi ferma, e stabilisce ben il piede, acciò l'altro non lo tiri dietro a sè, e solamente si china un poco, quanto fa bisogno per ajutarlo, nell'istesso modo habbiamo noi altri da accomodarci co' i secolari, e farci della lor fatione, chinandoci, & humiliandoci un poco, entrando con la loro per guadagnarli: mà habbiamo da star sempre fermi, e molto stabili, acciò non ci tirino dietro a sè, ma ce ne usciamo con la nostra. E stiam pur persuasi di questa verità, che una delle cose, che grandemente edificano quelli co' quali trattiamo, è il veder, che il nostro trattare è sempre di cose buone, & utili. E benchè paja, che alcuni al principio non ne gustino, s'accorgono nondimeno poi della verità, e restano edificati, con maggior opinione, e stima di noi altri, perchè finalmente conoscono, che questo è quel che fa a proposito. E per il contrario, se veggono che entriamo, & usciamo con essi ne i loro ragionamenti secolari, e profani, e che gustiamo di queste cose, come essi, ci terranno forse per amici, come terrebbero un'altro secolare, ma non già per molto spirituali, e così si perderà l'autorità, e la forza per far frutto nell'anime loro. Procuriamo dunque di portare avanti in questo il buon nome della nostra Religione, e l'esempio de gli antichi nostri Padri. Leggiamo del nostro,

stro Padre Francesco (h) Borgia, che se tal volta i secolari, che lo visitavano, quali non poteva fuggir col corpo, mettevano in campo ragionamenti impertinenti, non stava attento, nè dava orecchie a quel che ragionavano, ma teneva il suo cuore: & il suo spirito occupato in Dio, e con Dio, & avvertendolo alcuni Padri, che per questa causa faceva alle volte errore, non vedendo quel che diceva lui a proposito di quel che si trattava; rispondeva, che più tosto voleva, che lo tenessero per sciocco, che perdere tempo: parendogli, che fusse tempo perso tutto quello, che non s'impiegava in Dio, ò per Dio; che è conforme a quel che riferisce Cassiano (i) dell' Abbate Macchette, che haveva impetrato dal Signore con lunghe orationi questa gratia, che ne i ragionamenti, e conferenze spirituali, ò si facessero di giorno, ò di notte, mai s'addormiva nè gli veniva sonno; ma se si parlava di qualche cosa otiosa, ò impertinente, s'addormiva subito. Concludiamo con un avvertimento generale, che San Bernardo dà al Religioso: Sic (k) *in cunctis se habeat, ut ædificet videntes, & nemo dubitet, cum viderit eum, vel audierit, quin verè sit Monachus.* Portiamoci in tutte le cose, e specialmente in questa, di tal maniera, che tutti quei, che ci vedranno, o udiranno, s'edifichino, e dicano, questo è vero Religioso. Che è quello, che dice l' Apostolo scrivendo a Tito suo Discepolo: In (l) *omnibus te ipsum præbe exemplum bonorum operum, in doctrina, in integritate, in gravitate, verbum sanum, irreprehensibile, ut is, qui ex adverso est, vereatur, nihil habens malum dicere de nobis.* Procuriamo

(h) Lib. 4. c. 4. Vite P. N. Francisc. Borgie.

(i) Cass. lib. 5. de inf. renun. cap. 29.

(k) Bern. in spec. monac. (l) Ad Tit. 2.

mo di dar in ogni cosa tal' esempio, & edificatione, che non solo non habbiano, che notar i nostri amici, ma che gl'istessi nostri emuli si confondano, e si vergognino, vedendo, che non trovano, che dire contra noi altri, nè a che attaccarsi. Si racconta d'un Filosofo, a cui essendo detto, che si mormorava di lui, rispose: Io viverò in tal modo, che non venga dato credito a quei, che mormorano di me. In questa maniera habbiamo da vivere noi altri: procurando non solo, che nelle nostre parole, e nelle nostre attioni non sia cosa degna di riprensione: ma che la nostra vita, e conversatione sia tale, che non sia dato credito a quei, che mormorassero di noi. Questo è il miglior modo da soddisfar alle mormorationi: tacer con la bocca, e risponder con l'opere.

Il Fine del Secondo Trattato.

TRAT-

TRATTATO

TERZO.

Della Virtù dell'humiltà.

*Dell'eccellenza della Virtù della Humiltà,
e della necessità, che hab-
biamo di essa.*

Cap. I.



Iscte à (a) *me quia mitis sum, & humilis corde, & inuenietis requiem animabus vestris.* Imparate da me (dice Giesù Christo nostro Redentore) che son mansueto, & humile di cuore, e troverete riposo per l'anime vostre. Il Beato Sant'Agostino dice: *Tota (b) vita Christi in terris per hominem, quem suscipere dignatus est, discipula morum fuit; sed præcipue humilitatem suam imitandam proposuit, dicens Matthæi undecimo: Discite à me quia mitis sum, & humilis corde.* Tutta la vita di Christo quì in terra fù un'ammaestramento nostro, & egli fù Maestro di tutte le virtù: ma specialmente dell'humiltà: questa volse particolarmente che imparassimo da lui. Il che basterebbe per comprendere, che deve esser molto grande l'eccellenza di questa virtù, & altrettanto grande la necessità, che habbiamo di essa: poichè il Figliuolo di Dio calò dal Cielo in terra ad insegnarla, e volse essere particolar Maestro di *ff*, non solo con le parole, ma anche molto più principalmente con l'opere:
per-

(a) Matt. 11. 29. (b) Aug. lib. de vera relig.

perchè tutta la vita sua fù un vivo efemplare d'humiltà. Il glorioso San Basilio vā discorrendo per tutta la vita di Chrifto, e comincia dal fuo nacimiento, mostrando, e ponderando, come tutte le fue operationi c'infegnano particolarmente questa virtù. Volse (dice) nascer (c) di madre povera, in un povero sopporrico, & in un presepio, & esser involto in poveri pānicelli: volse esser circonciso come peccatore, e fuggir in Egitto come debole, & esser battezzato fra' peccatori, e publicani, come uno di essi: dopoi nel progresso della vita sua lo vogliono honorare, & acclamarlo per Rè; & egli si nasconde: e quando lo vogliono dishonorar, e vituperar, allora s'espone: l'esaltano gli huomini, anche gl'indemoniati, e comanda loro che tacino; e quando lo scherniscono, & ingiuriano, non dice parola. E nel fine della vita sua, per lasciarci più raccomandata questa virtù, come per via di testamento, e d'ultima volontà, la confermò con quell'efempio tanto maraviglioso di lavar i piedi a i suoi discepoli, e con quella tanto ignominiosa morte di Croce. Dice San Bernardo: *Exinanivit (d) semetipsum, ut prius prastaret exemplum, quod erat docturus verbo*. S'abbassò, & impiccoli il Figliuol di Dio prendendo la nostra natura humana, e volse, che tutta la sua vita fusse un'efemplare d'humiltà, per insegnarci con l'opere quel che ci haveva da insegnar con le parole: maraviglioso modo d'insegnare. A che effetto; Signore, tanto gran Maestà tanto humiliata? *Ut non apponatur ultra magnificare se homo super terram*. Acciochè per l'avvenire non vi sia huomo, che ardisca insuperbirsi, & ingrandirsi sopra la terra. *Intolerabilis enim im-*
pru-

(c) Basil. ser. de humil. (d) Ber. ser. 1. de Nat. Dom.

prudencia est, ut ubi sese exinanivit Majestas, vermiculus infletur, & intumescat. Sempre fù pazzia, e presuntione l'insuperbirsi l'huomo; ma particolarmente dopò, che la Maestà di Dio s'abbassò, e s'humiliò, dice il Beato S. Bernardo, è intolerabile sfacciatezza, e malissima creanza, che l'huomo, che è un vermicciuolo, voglia esser riputato, e stimato. Il Figliuolo di Dio ugal al Padre prende forma di servo, e vuol esser humiliato, e dishonorato; & io polvere e cenere voglio essere stimato, e riputato?

Con gran ragione dice il Redentor del Mondo, ch'egli è maestro di questa virtù, e da esso habbiamo da impararla. Perchè questa virtù dell'humiltà non la seppe insegnar Platone, nè Socrate, nè Aristotele. Trattando i Filosofi gentili d'altre virtù, della Fortezza, della Temperanza, della Giustitia, erano tanto lontani dall'esser humili, che in quelle medesime operationi, & in tutte le loro virtù pretendevano esser stimati, e lasciar memoria di sè. Ben vi era un Diogene, & altri tali, i quali si mostravano dispregiatori del Mondo, e di sè stessi, in vestiti vili, in povertà, in astinenza; ma in questo medesimo ritenevano una gran superbia, e volevano per quella via esser riguardati, e stimati, e dispregiavano gli altri; si come prudentemente Platone ne notò Diogene. Havendo Platone (e) un giorno convitati certi Filosofi, e frà essi Diogene, teneva molto ben all'ordine la sua casa, accommodati tapeti, e fatto molto apparato, come

con-

(e) Tert. in epil. 82. Aug. lib. de sancta virg. c. 32. Matt. c. 3. August. lib. de verbis Dom. in Euang. secundum Matt. ser. 10. & lib. de S. virg. cap. 34. & lib. 8. de Trin. c. 4. Hic. Dan. 3. Greg. 6. moral. c. 16.

conveniva per tali convitati. Diogene subito entrato cominciò a calpestar co' suoi piedi sporchi que'tapeti, e dimandandogli Platone, Che cosa fai? *Calco Platonis fastum*: Stò (disse) calpestando il fasto, e la superbia di Platone: anche Platone replicò molto bene: *Calcas sed alio fastu*. Notando in lui maggior superbia nel calpestar, che faceva i tapeti, che in sè stesso nel tenerli. Non arrivarono i Filosofi al vero dispregio di sè stessi, nel quale consiste l'humiltà Christiana: nè anche per nome conobbero questa virtù dell'humiltà: questa è propria virtù nostra, insegnataci da Christo. E S. Agostino pondera, che da questa cominciò quel sovrano sermone del monte: *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum*. Beati i poveri di spirito, perchè di essi è il Regno de' Cieli. Per i poveri di spirito, dicono Sant'Agostino, San Girolamo, San Gregorio, & altri Santi, che s'intendono gli humili; perchè dall'humiltà comincia il Redentore del Mondo la sua predicatione, con essa profeguisce, e con essa finisce; questa c'insegna in tutta la vita sua, questa vuole che impariamo da lui: *Discite à me non mundum fabricare, non cuncta visibilia, & invisibilia creare, non in ipso mundo mirabilia facere, & mortuos suscitare, sed quoniam mitis sum, & humilis corde*. Dice S. Agostino; non disse, imparate da me a fabricar i Cieli, e la terra; imparate da me a far cose maravigliose, e miracoli, e risanar infermi a scacciar Demonii, & a risuscitar morti; ma imparate da me ad esser mansueti, & humili di cuore. *Potentior est enim, & ruzior solidissima humilitas, quàm ventosissima celsitudo*. E' miglior l'humile, che serve Dio, che quello, che fa miracoli. Questa è la strada piana, e sicura; quell'altra è piena d'inciampi, e di pericoli.

La

La necessità, che habbiamo di questa virtù dell'humiltà, è tanto grande, che senz' essa non occorre pensare di poter dare un passo nella vita spirituale. Dice Sant'Agostino: *Nisi (f) humilitas omnia, quaecumque benefacimus, & praeceperit, & comiteur, & consequuta fuerit, jam nobis de aliquo bono factogaudenibus, totum extorquet de manu superbia.* E necessario, che tutte l'opere siano molto prefigiate, & accompagnate da humiltà, nel principio, nel mezzo, e nel fine; perchè se un tantino ci trascuriamo, e lasciamo entrar la vana compiacenza, il vento della superbia se ne porterà via ogni cosa: e ci gioverà poco, che l'opera sia per sè stessa molto buona, anzi allora habbiamo da temer più il vizio della superbia, e della vanagloria: *Vitia (g) quippe cetera in peccatis, superbia verò etiam in rectè factis rimenda est, ne illa quae laudabiliter facta sunt, ipsius laudis cupiditate amittantur.* Perchè gli altri vizi, dice Sant'Agostino, sono circa i peccati, e cose cattive, l'invidia, l'ira, la lussuria, e così portano seco il loro soprascritto, acciò che ce n'habbiamo da guardare: ma la superbia vada dietro all'opere buone, per distruggerle: *Superbia bonis operibus insidiatur, ut pereant.* Andava l'huomo navigando prosperamente, col suo cuore posto nel Cielo, perchè nel principio haveva indirizzato a Dio quel che faceva; & in un subito venne un vento di vanità, e lo trasportò ad uno scoglio di desiderio di piacer a gli huomini, e di esser riputato, e stimato da essi, ò di vana compiacenza, con che ogni cosa andò a fondo. E così dicono molto bene San Gregorio, e San Bernardo.

Qui

(f) Aug. ep. 56. ad Diosc.

(g) Aug. ep. 56. ad Diosc.

Qui
vent
gar v
porta
al ve
via il

S.
(b)
narc
flosq
è fon
E S.
stra,
ce,
sta m
to p
lità c
com
via s
se ne
secc
stà se
sè be
ceve
stato
dor
scor
lo fa

(g)
&
c)
(c)

Qui (g) sine humilitate virtutes congregat, quasi in ventum pulverem portat. Colui che vuol congregar virtùdi senza humiltà, fa come quello, che porta un poco di polvere, ò di cenere incontro al vento; ch'ogni cosa si sparge, e se la porta via il vento.

Che l'humiltà è fondamento di tutte le virtù.

Cap. II.

SAN Cipriano dice; *Humilitas (a) est sanctitatis fundamentum.* San Girolamo; *Prima (b) virtus Christianorum est humilitas.* S. Bernardo; *Humilitas (c) est fundamentum, custosque virtutum.* Tutti dicono che l'humiltà è fondamento della santità, e di tutte le virtù. E S. Gregorio in un luogo la chiama (d) maestra, e madre di tutte le virtù: & in un altro dice, che è radice, & origine delle virtù. Questa metafora, e similitudine della radice è molto propria, e dichiara assai la proprietà, e qualità dell'humiltà: perchè, dice S. Gregorio, si come il fiore si mantiene nella radice, e tagliato via si secca; così la virtù, qualsivoglia ella si sia, se non persevera nella radice dell'humiltà, si secca, e si perde subito. Di più siccome la radice stà sotto terra, e si calca, e calpesta, e non hà in sè bellezza, nè odore, e pur da essa l'albero riceve vita: così l'humile stà sotterrato, e calpestato, e dispregiato, pare che non habbia splendore alcuno, ma che stia buttato in un cantone, e scordato. e pur questo è quel che lo conserva, e lo fa crescere. Di più, siccome acciò l'albero pos-

sa

(g) Greg. sup. Ps. 3. Poen. Ber. de or. vitæ & morum infl. c. 7. & ser. de donis Spiritus Sancti, qui est ultimus ex parvis c. 1. (a) Cipr. ser. de Nat. Chr. (b) Hie. ep. ad Eust. (c) Ber. ser. 1. de Nat. (d) Greg. l. 23. mo. c. 13. & l. 27. c. ult.

fa crescere, durare, e produrre assai frutto, è necessario. che getti profonda radice; e quanto più questa sarà profonda, e più penetrante in terra, tanto più frutto renderà l'albero, e durerà più; conforme a quel che disse il Profeta Isaia: *Mittet radicem deorsum, & faciet fructum sursum*; così il fruttificar in tutte le virtù, & il conservarsi in esse, stà nel gettar profonde radici d'humiltà. Quanto più humile sarai, tanto più avvanzerai, e crescerai in virtù, e perfezione. Finalmente si come la superbia è radice, e principio d'ogni peccato, come dice il S. vito. *Initium (e) omnis peccati est superbia*: così dicono i Santi, che l'humiltà è radice, e fondamento d'ogni virtù.

Mà mi dirà alcuno: come dici tu, che l'humiltà è fondamento di tutte le virtù, e dell'edificio spirituale; poichè comunemente i Santi dicono, che il fondamento è la fede, conforme a quelle parole di S. Paolo; *Fundamentum (f) enim aliud nemo potest ponere, prater id, quod positum est, quod est Christus Iesus*? A questo risponde molto bene San Tomaso. Due (g) cose si ricercano per ben fondar una casa: primieramente bisogna scavar, & aprir bene, e cavar fuori tutto il terreno mobile sin'ad arrivar al fondo, per edificar sopra di quello, e dopò essersi andato ben in fondo, e cavato fuori tutto il terreno mobile, si comincia a buttar, e collocar la prima pietra, la quale insieme con l'altre, che vi si vanno buttando, e collocando, è il principal fondamento dell'edificio.

In questa maniera s'accordano (dice S. Tomaso) l'humiltà, e la fede in questo edificio spirituale, & in questa fabrica delle virtù; l'humil-

(e) Eccli. 10. 15. (f) 1. Cor. 3. 11.

(g) S. Th. 2. 2. q. 161. art. 3. ad 2.

miltà
cio è
terre
humil
che no
da cav
affond
pietra
ansem
damer
damer
fa con
miltà
l'humil
fondam
arriva
edifici
quanti
no l'a
chè st
ma se
il suo
l'aren
Noi
quelle
si San
ni, e
non so
è la so
tutte,
perfe
esse il
tezza
preter
ria di
stanza

(h)
(i)

umiltà è quella, che scava, & apre; il suo ufficio è affondar in terra, e cavar fuori tutto il terreno mobile, cioè la debolezza delle forze humane: non t'hai da fondar sopra le forze tue, che non son altro, che arena; tutto questo hai da cavar fuori, sconfidando di te stesso, & affondandoti fin'ad arrivar al sasso vivo, & alla pietra ferma, e soda, ch'è Christo: *Petra (h) autem erat Christus*. Questo è il principal fondamento; ma perchè per stabilir questo fondamento vi bisogna quest'altra cosa, il che si fa con l'umiltà, perciò si chiama anche l'umiltà fondamento. E così colui il quale con l'umiltà aprirà bene la terra, e scaverà profondamente nella cognitione di sè stesso, fin'ad arrivar al vero fondamento, che è Christo, edificherà bene, e farà buona fabrica, che quantunque la combattano i venti, e creschino l'acque, non la getteranno per terra, perchè starà fondata sopra pietra ferma, e soda: ma se edificherà senza umiltà, subito caderà il suo edificio, perchè starà fondato sopra l'arena.

Non son virtù vere, ma apparenti, e false quelle, che non si fondano in umiltà. E così Sant'Agostino (i) dice, che in quei Romani, e Filosofi antichi non v'erano vere virtù, non solo perchè mancava in esse la carità, che è la forma, e quella, che dà vita, & essere a tutte, e senza la quale non v'è alcuna vera, e perfetta virtù; ma perchè anche mancava in esse il fondamento della umiltà: nella lor fortezza, nella lor giustizia, nella lor temperanza pretendevano essere stimati, e lasciar memoria di sè: erano certe virtù vuote, e senza sostanza, & una certa ombra di virtù; e così dice,

(h) 1. Corint. 1. 4.

(i) Aug. lib. 4. de Civit. c. 15. & in Ps. 31.

ce, che come non erano perfette, nè vere, ma solamente apparenti, Dio diede la remunerazione di esse a i Romani co i beni di questa vita, i quali sono anche essi beni apparenti. Se vuoi dunque edificar virtù vere nell'anima tua, procura di fare prima buon fondamento di humiltà: *Magnus (k) esse vis? à minimo incipe; cogitas magnam fabricam construere celsitudinis? de fundamento prius cogita humilitatis*. Dice Sant'Agostino: se vuoi esser grande, & alzar un'edificio di virtùdi molto alto, pensa prima a far un molto buon fondamento di humiltà: *Et quantam quisque rule & disponis superimponere molem ædificii, quantum erit majus ædificium, tantò altius fodit fundamentum*. E quanto più alto vuol uno alzar l'edificio, tanto più profondi fa i fondamenti; perchè non vi è altezza senza profondità; e così alla misura, e proportion, che farai profondi i fondamenti della humiltà, potrai alzare questa torre della perfettione Euangelica, che hai cominciata. San Tomaso di Aquino (1) trà le altre sue gravi sentenze, che si riferiscono, diceva della humiltà: chi è desideroso di honore, chi fugge di esser dispregiato, e quando lo dispregiano gli dispiace, ancor che faccia cose maravigliose, e miracolose, è lontano dalla perfettione; perchè ogni cosa è virtù senza fondamento.

S2

(K) August. ser. 10. de verb. Dom.

(1) 1. p. lib. 3. c. 37. histor. Ord. Præd.

*Si dichiara più in particolare, come l'humiltà è
fondamento di tutte le virtù, discorrendo
per le più principali.*

Cap. III.

A Cciò si possa veder meglio, quanto sia vera questa sentenza de i Santi, che l'humiltà è fondamento di tutte le virtù, e quanto necessario sia questo fondamento per tutte esse, anderemo brevemente discorrendo per le più principali. Cominciando dalle Teologiche: per la fede vi bisogna humiltà. Lascio da banda i bambini, a i quali s'infonde la fede senza atto proprio nel Battesimo: parlo degli adulti, che già hanno l'uso della ragione. La fede ricerca un intelletto humile, e sottomesso: *In (a) captivitatē redigentes omnem intellectum in obsequium Christi*, dice l'Apostolo San Paolo. L'intelletto superbo è impedimento per ricever la fede, e perciò Christo nostro Redentore disse a' Farisei: *Quomodo (b) vos potestis credere, qui gloriam ad invicem accipitis, & gloriam, quæ à solo Deo est, non queritis?* Come potete voi altri creer in me, poichè cercate d'esser honorati l'uno dall'altro, e non cercate l'honor che viene solamente da Dio? E non solo per ricever la fede, ma anche per conservarla, vi bisogna humiltà. E' dottrina commune de' Dottori, e de' Santi, che la superbia è principio di tutte l'heresie: stima uno tanto il suo parere, & il suo giudizio, che l'antepone al senso commune de' Santi, e della Chiesa, e quindi vien à dar nell'heresie. E così dice l'Apostolo: *Hoc (c) autē scitote quòd in novissimis diebus instabunt tempora periculi.*

Eserc. Rodr. Par. II.

L

cu-

(a) 2. Cor. 10. 5. (b) Jo. 5. 44. (c) 2. Tim. 3. 1.

culosa, & erunt homines se ipsos amantes, cupidi, elati, superbi. Tifò sapere, che ne gli ultimi giorni vi saranno certi tempi molto pericolosi; perchè gli huomini saranno molto amatori di sè stessi, cupidi, altieri, superbi. All'alterezza, e superbia attribuisce gli errori, & heresie: sicome lo profeguisce molto bene Sant'Agostino. La speranza (d) con l'humiltà si mantiene: perchè l'humile sente la sua necessità, e conosce, che non può da sè stesso cosa alcuna, e così con maggior affetto ricorre a Dio, e mette in esso tutta la sua speranza. La carità, & amor di Dio con l'humiltà s'avviva, & accende: perchè l'humile conosce, che ciò che hà, gli viene dalla mano di Dio, e ch'egli è molto lontano da meritarlo, e con questo s'accende, & infiamma grandemente nell'amor di Dio: *Quid (e) est homo, quia magnificas eum, aut quid apponis erga eum cor tuum?* diceva il Santo Giob. Chi è l'huomo, Signore, per haverli a ricordar di lui, e per haver a porre il tuo cuore in esso. e fargli tanti favori, e gratie? Io tanto malvagio verso dite, e tu tanto buono verso di me: Io ostinato in offenderti ogni giorno, e tu perseverante in farmi delle gratie a tutte l'hore. Questo è uno de i principali motivi, con che i Santi s'ajutavano ad accendersi assai nell'amor di Dio. Quanto più consideravano la lor indignità, e miseria, tanto più obbligati si conoscevano ad amar Dio, che si è compiaciuto di mettere gli occhi in bassezza, è viltà sì grande: *Magnificat (f) anima mea Dominum*, diceva la Santissima Regina de gli Angioli: *Quia respexit humilitatem ancillæ suæ*. Magnifica, & ingrandisce l'anima mia il Signore, perchè ha posti gli occhi, & ha risguardato alla bassezza, e viltà della sua serva.

Per

(d) Aug. (e) Job 7. 27. (f) Luc. I. 49.

Per la carità verso i prossimi, ben si vede quanto necessaria sia l'humiltà; perciocchè una delle cose, che sogliono intepidire, e diminuir l'amor de' nostri fratelli, è il giudicar il loro mancamenti, e difetti, & il tenerli per imperfetti, e difettosi; e l'humile è da ciò molto lontano, perchè guarda i difetti, e mancamenti suoi proprii, e ne gli altri non guarda se non le virtù loro, e così tiene tutti per buoni, e sè solo tiene per cattivo, & imperfetto, & indegno di star fra i suoi fratelli. E da qui risulta in lui una certa stima, e rispetto, & un'amor grande verso tutti. Di più, all'humile non dispiace, che tutti gli siano preferiti, e che si faccia conto de' gli altri, & egli solo sia lo scordato; nè meno gli dispiace che le cose maggiori si commettino a' gli altri, & a lui le piccole, e vili: non regnano invidie fra gli humili, perchè l'invidia procede dalla superbia, onde se v'è humiltà, non vi saranno invidie, nè incontri, nè cosa, che intepidisca l'amor de' i fratelli.

Dall'humiltà procede anche la pazienza tanto necessaria in questa vita; perchè l'humile conosce le sue colpe, e peccati, si vede degno di qualsivoglia pena, e nessun travaglio gli viene, che non lo giudichi minore di quel che dovrebbe esser secondo le sue colpe, e perciò tace, e non si lamenta, anzi dice col Profeta Michea: *Iram (g) Domini portabo, quoniam peccavi ei*. Sopporterò di buona voglia il castigo, che Dio mi manda, perchè hò peccato contra di lui. Si come il superbo si lamenta d'ogni cosa, e gli pare, che se gli faccia torto, se bene non gli è fatto, e che non è trattato com'egli merita; così l'humile, benchè gli sia fatto torto, non lo conosce, nè lo giudica per tale.

L 2

In ..

(g) Mich. 7. 8.

In nessuna cosa si persuade, che gli sia fatto torto; anzi ogni cosa gli pare che gli venga commoda, & in qual si sia modo, che lo trattino, resta soddisfatto, e si tiene per meglio trattato, di quel che merita. Gran mezzo è l'humiltà per la pazienza. Onde il Savio avvisando colui, che vuol servire Dio, che si prepara per sopportar tentationi, e disgusti, e che s'armi di pazienza, gli dà per buon mezzo da poterlo fare, l'humiliarsi. *Deprime (h) cor tuum, & sustine*. Tieni abbassato, & humiliato il tuo cuore, e così sopporta. *Omne, quod tibi applicitum fuerit, accipe, & in dolore sustine*. Ciò che t'avverrà, benchè sia molto contrario al gusto: & alla sensualità, ricevilo in bene, & ancor che ti lamenti, sopportalo. Ma come si farà questo? di qual'arme mi vestirò, acciochè io non l'abbia da sentir, ò sentendolo lo sopporti patientemente? *In humilitate tua, patientiam habe*. Habbi humiltà, e così havrai pazienza, e tolleranza.

Dall'humiltà anche procede la pace tanto desiderata da tutti, e tanto necessaria al Religioso: così lo dice, e ben chiaramente Christo Signor nostro: *Discite (i) à me, quia mitis sum, & humilis corde, & invenietis requiem animabus vestris*. Sii humile, & havrai gran pace con te stesso, & anche co'tuoi fratelli. Si come frà i superbi regnano sempre rissa, contese, e pertinacie: *Inter superbos (k) semper jurgia sunt*, dice il Savio; così frà gli humili non può regnar rissa, nè dissensione, se già non è quella santa rissa, gara, & emulatione, di chi farà il più humiliato, e di cederfi l'un l'altro: qual sù quella gratiosa contesa trà S. Paolo primo Eremita, e S. Antonio sopra lo spezzare, e spartire il pane, che l'uno importunava l'altro,

(h) Ecc. 22. & 4. (i) Matth. 11. 29. (k) Prov. 13. 10.

tro, perchè era hospite, e l'hospite l'altro, perchè era più vecchio; ciascuno cercava modo, e via di preferir l'altro, e di cederli. Queste sono buone risse, e contese, le quali si come procedono da vera humiltà, così non solo non vanno contro la pace, e carità fraterna, ma più tosto la confermano, e conservano meglio. Venghiamo a quelle tre virtù proprie, & essenziali del Religioso, alle quali ci obblighiamo per mezzo de i tre voti, cioè, povertà, castità, & ubbidienza. La povertà ha tanta connessione, e parentela con l'humiltà, che pajono gemelle, e sorelle di un parto istesso. Onde per la povertà di spirito, che Christo Signor nostro nominò in primo luogo fra le beatitudini, alcuni Santi intendono l'humiltà, altri la povertà volontaria; come è quella, della quale fanno professione i Religiosi. E bisogna che la povertà vada sempre molto accompagnata dall'humiltà, perchè l'una senza l'altra è cosa pericolosa: facilmente un vestito povero, e vile suol'allevar un spirito di vanagloria, e di superbia; dal quale suole poi nascere un certo dispregio de gli altri. Et per questo Sant'Agostino fuggiva i vestiti molto vili, e voleva che i suoi Religiosi portassero vestiti honesti, e decenti, per fuggire quest'inconveniente. E per un'altra banda vi bisogna anche humiltà, acciò non vogliamo andar molto commodi, e pretendere che non ci habbia da mancar cosa alcuna; ma ci contentiamo di quel che ci vien dato, e del peggio, poichè siamo poveri, e facciamo professione di povertà. Che per la custodia della castità sia necessaria l'humiltà, habbiamo molti esempi nelle Historie de' Padri dell'Eremo di brutte, e dishonestissime cadute in huomini di molti anni di penitenza, di vita solitaria,

procedute tutte da mancamento di humiltà, da presunzione, e dal condir in sè stessi; il che Dio suol castigare con permettere simili cadute. L'humiltà è tanto grande ornamento della castità, e purità verginale, che San Bernardo dice: *Sine (1) humilitate audeo dicere, nec virginitas Mariæ Deo placuisset*. Ardisco dire, che senza l'humiltà nè anche la verginità della Madonna sarebbe piaciuta a Dio. Venghiamo alla virtù dell'ubbidienza, nella quale il nostro Padre vuole che noi altri nella Compagnia ci segnaliamo. E' cosa chiara, che non può esser buono ubbidiente quello, che non è humile; nè quello, che è humile, può lasciare di esser buono ubbidiente. All'humile ogni cosa si può comandare, non così a quello, che non è tale. L'humile non ha giudicio contrario; in ogni cosa si conforma al suo Superiore, così con l'operationi, come con la volontà, e con l'intelletto; non è in esso contradictione, nè resistenza alcuna.

E se venghiamo all'oratione, alla quale s'appoggia la vita del Religioso, e dell'huomo spirituale, se non è accompagnata da humiltà, non ha valore; e l'oratione con humiltà penetra i Cieli: *Oratio (m) humilantis se nubes penetrabit, & donec propinquet, non consolabitur, & non discedet, donec Altissimus aspiciat*. L'oratione di quello, che si humilia (dice il Savio) penetrerà i Cieli, e non si riposerà fin ad impetrar da Dio tutto quel che desidera. Quella santa, & humile Giuditta rinchiusa nel suo Oratorio, vestita di cilicio, coperta di cenere, prostrata in terra grida ad alta voce: *Humilium (n) & man-*
sue.

(1) Bern. hom. 1. super missus est. (m) Eccl. 35. 21.

(n) Judit. 9. 16.

suorum semper tibi placuit deprecatio. Sempre ti è piaciuta, Signore, l'orazione degli humili, e de i mansueti di cuore. *Respexit (o) in orationem humilium, & non sprexit precem eorum*. Risguardò Dio l'orazione degli humili, e non dispregiò i loro prieghi. *Ne (p) avertatur humilis factus confusus*. Non haver paura, che l'humile sia scacciato, nè che resti confuso; egli otterrà quel che dimanda, Dio esaudirà la sua oratione. Guarda quanto piacque a Dio quella oratione humile del Publicano dell'Evangeli-
 o, ilquale non ardiva alzare gli occhi verso il Cielo, nè avvicinarsi all'altare, ma colà lontano in un cantone del Tempio, percuotendosi il petto, con humile cognitione diceva: *Deus propitius esto mihi peccatori*. Signore habbi misericordia di me, che son gran peccatore. *Dico (q) vobis, descendit hic justificatus in domum suam ab illo*. In verità vi dico (dice Christo nostro Redentore) che costui uscì giustificato dal Tempio, e l'altro superbo Fariseo, il quale si teneva per buono, uscì condannato. In questa maniera potiammo andar discorrendo per l'altre virtù; e così se vuoi una scortatoria per arrivar a tutte, & un documento breve, e compendioso per giunger presto alla perfettione, eccotelo; sii humile.

Della necessità particolare, che hanno di questa virtù quei, che fanno professione d'ajutar i prossimi a salvarsi.

Cap. IV.

Quanto (a) *magnus es, humiliata te in omnibus; & coram Deo invenies gratiam*. Quanto maggiore sarai, tanto più humiliati (dice il Savio) e ritroverai gratia nel cospetto di Dio. Noi altri, che facciamo professione di guadagnar anime a Dio, habbiamo ufficio di Grandi, che ben potiamo dirlo per nostra confusione. Il Signore ~~è l'uomo~~ chiamati ad uno stato molto alto; perchè il nostro istituto è di servire la Santa Chiesa in ministerii molto alti, & eminenti, per i quali Dio elesse gli Apostoli, che sono la predicatione dell'Evangeliio, e l'amministrazione de i Sacramenti, e del suo pretiosissimo sangue; sì che potiamo dire con San Paolo: *Dedit (b) nobis ministerium reconciliationis*. Chiama ministerio di reconciliatione, la gratia, e la predicatione dell'Evangeliio, & i Sacramenti, per mezzo de' quali si comunica questa gratia. *Et posuit in nobis verbum reconciliationis, pro Christo ergo legatione fungimur*. Ci ha fatti Dio ministri suoi, ambasciatori suoi, come suoi Apostoli, Legati del Sommo Pontefice Gesù Christo, lingue, & istromenti dello Spirito Santo; *Tamquam Deo exhortante per nos*. Per mezzo di noi altri si compiace il Signore di parlar all'anime; per mezzo di queste lingue di carne vuole il Signore muovere i cuori de gli huomini. Hor a questo effetto habbiamo maggior necessità, che gli altri, della virtù dell'hu-

(a) Eccl. 3.20, (b) 2. ad Cor. 5. 18,

humiltà, per due ragioni: la prima, perchè quanto più alto è il nostro istituto, e maggiore l'altezza della nostra vocatione, tanto maggiore è il nostro pericolo, e la battaglia della superbia, e della vanità.

I monti più alti (dice San (c) Girolamo) sono combattuti da più gagliardi venti. Atendiamo a ministerii molto alti, e perciò siamo rispettati, e stimati da tutto il Mondo, siamo tenuti per Santi, e per altri Apostoli in terra, e che il nostro trattare è tutto santità, e far Santi quelli, co' quali trattiamo. Gran fondamento d'humiltà è necessario per non cader in terra con sì alto edificio; gran forza, e gran capitale di virtù, per sostener il peso dell'honore, e delle occasioni, che vengono con esso: è difficil cosa star fra gli honori senza che s'attacchi qualche cosa al cuore: non hanno tutti capo gagliardo per star in luoghi alti assai: o quanti si sono svaniti, e sono caduti dall'alto stato, nel quale erano, per mancar loro questo fondamento d'humiltà: quanti sono stati quelli, i quali pareva che aguisa d'aquile volassero altamente nell'esercitio delle virtù, e per superbia sono rimasti come tante nottole! Faceva miracoli quel Monaco, di cui si scrive nella vita de' Santi Pacomio, e Palemone, che camminava sopra le braccia senza abbruciarsi, e per quell'istessa cosa s'insuperbi, e stimava poco gli altri, e diceva di sè stesso; E' santo chi cammina sopra le bracie senza abbruciarsi; chi di voi altri farà altrettanto? Lo corresse S. Palemone vedendo che era superbia, e finalmente cadde miseramente, e fece cattivo fine. Sono piene le Scritture, e le historie de' Santi di simili esempi.

Per questo dunque habbiamo particolare ne-

L s cef

cessità di stare molto fondati in questa virtù, perchè altrimenti passiamo gran pericolo di svanirci, e di cadere nel peccato di superbia, e nella maggiore di tutte, che è la superbia spirituale. San Bonaventura (d) dichiarando questo dice, che vi sono due sorti di superbia: una delle cose temporali, e questa chiama egli superbia carnale: l'altra delle cose spirituali, qual chiama superbia spirituale, e questa (dice) è maggior superbia, e maggior peccato, che la prima; e la ragione è chiara, perchè il superbo (dice San Bonaventura) è ladro, commette furto, perchè ritiene la roba altrui contra voglia del padrone di essa: s' usurpa l'honore, e la gloria, che è propria di Dio, il quale non la vuol dare ad altri, ma riservarla per sè: *Gloriam (e) meam alteri non dabo*, dice egli per mezzo d'Isaia: questa vuole il superbo rubare a Dio, & usurparla, & attribuirla a sè.

Hor quando uno s'insuperbisce per un bene naturale, per la nobiltà, per la buona dispositione del corpo, per la buona intelligenza delle lettere, ò per altre simili habilità, è ladro, ma il furto non è tanto grande: perchè se bene tutti questi beni sono di Dio, sono però la crusca di casa sua: ma quello, che s'insuperbisce per i doni spirituali di gratia, per la santità, per il frutto, che fa nell'anime, è un gran ladro, rubatore dell'honor di Dio, ladrone famoso, che ruba le gioje più ricche, e di maggior prezzo, e valore dinanzi a Dio, il quale le stimò tanto, che per esse tenne per ben impiegato il sangue, e la vita sua.

Onde il Beato San Francesco stava con gran paura di cadere in questa superbia, e diceva a Dio; Signore, se mi darai qualche cosa,

cu-

(d) Bonav. (e) Isa. 42. 8. & 48. 21.

custodiscila tu, che a me non basta l'animo ; perchè sono un gran ladro, che usurpa la roba tua. Abbiamo dunque anche noi altri questa paura, poichè siamo con maggior ragione obbligati ad haverla, non essendo tanto humili, quanto San Francesco: procuriamo di non cader in questa superbia tanto pericolosa: non ci usurpiamo la roba di Dio, che maneggiamo, e che da esso con tanta confidenza ci è stata posta nelle mani: avvertiamo, che non ci si attacchi niente di essa, e che non venghiamo ad attribuire cosa alcuna a noi: rendiamo pure il tutto al medesimo Dio.

Non senza gran misterio Christo nostro Redentore, quando apparve a suoi Discepoli il giorno della sua gloriosa Ascensione, prima li riprese della incredulità, e durezza di cuore, e dopoi comandò loro che andassero a predicar l'Evangelio per tutto il Mondo, e diede loro potestà di far molti, e grandi miracoli; dimostrandoci, che chi hà da esser innalzato a cose grandi, bisogna che prima sia humiliato, e s'abbassi in sè stesso, e che habbia cognitione delle sue proprie debolezze, e miserie; acciochè se ben poi valesse sopra i Cieli, e facesse miracoli, resti intiero nella sua propria cognitione, & attaccato alla sua propria viltà, senza attribuir a sè stesso altro, che la sua indegnità. Teodoreto (f) nota questo proposito, che per questa medesima causa volendo Dio eleggere Moisè per suo Capitano, e condottiero del suo popolo, e dovendo far per mezzo suo tante cose maravigliose, e tanti segni, e miracoli, volse che prima quella mano, con la qual haveva da dividere il mar rosso, e da far opere tanto maravigliose, se la mettesse nel seno, e cavatala da esso la vedesse tutta piena lebbra.

L 6 La

(f) Theod. q. 9. super Exod.

La secondaragione, per la qual habbiamo più particolar necessità d'humiltà; è per poter far frutto con questi medesimi minifterii, che habbiamo; di maniera che c'è necessaria l'humiltà non solo per noi stessi, acciò non ci gonfiamo, e c'insuperbiamo, e così ci perdiamo: ma anche per guadagnar i nostri prossimi, e per far frutto nell'anime loro. Uno de i principali, e più efficaci mezzi per questo, è l'humiltà, che sconfidiamo di noi medesimi, e non ci appoggiamo alle nostre forze, industria, e prudenza, ma mettiamo ogni nostra fiducia in Dio, & a lui riferiamo, & attribuiamo ogni cosa, conforme a quel che dice il Savio: *Habe (g) fiduciam in Domino ex toto corde tuo, & ne imitaris prudentie tuæ.* E la ragione di questo, come diremo appresso più lungamente, è, perchè (h) quando sconfidati di noi stessi mettiamo tutta la nostra fiducia in Dio, attribuiamo a lui ogni cosa, e di tutto gli diamo debito, con che l'obbligiamo grandemente a porgere la sua santa mano in nostro ajuto. Signore, fa tu il tuo negotio, la causa tua; la conversione dell'anime, è negotio tuo, e non nostro; che parte habbiamo noi in questo? Ma quando confidiamo ne i nostri mezzi, e nelle nostre ragioni, ci facciamo parte nel negotio, attribuendo assai a noi stessi, e tutto questo togliamo a Dio. Facciamo come le due bilancie, che quanto v'è all' in sù l'una, tanto v'è all'ingiù l'altra; quanto attribuiamo a noi medesimi, tanto togliamo a Dio, e così facendo ci vogliamo usurpar l'honor, e la gloria, ch'è sua propria, e così egli permette che non si faccia niente. E piaccia al Signore, che alcune volte non sia questa la causa del non farsi tanto frutto ne' prossimi.

Leg-

Leggiamo nella vita del nostro Santo Padre (i) Ignatio, che con certi ragionamenti di dottrina Cristiana, che egli faceva in Roma, & schietti, e semplici, e con parole rozze, & improprie, perchè non sapeva bene la lingua Italiana, faceva tanto gran frutto nell'anime, che subito finito il ragionamento, andavano gli ascoltanti co i cuori feriti dal dolore, gemendo, e singhiozzando a i piedi del Confessore, in maniera tale, che per le lagrime, e per i gemiti appena potevano parlare; perchè egli non metteva la forza nelle parole, ma nello spirito: *Non (k) in persuasibilibus humane sapientie verbis, sed in ostensione spiritus, & virtutis*, come dice S. Paolo. Sconfidavadi sè, e metteva tutta la sua fiducia in Dio, il quale però dava tanta forza, e spirito a quelle parole rozze, & improprie, che pareva, che tirasse tante fiamme accese ne i cuori degli ascoltanti. Adesso non sò se del non farsi tanto frutto sia causa, lo star noi molto attaccati alla nostra prudenza, & appoggiati, e confidati assai ne' nostri mezzi, nelle nostre lettere, nelle nostre ragioni, e nel terso, & elegante modo di porgerle, e l'andar saporeggiando, e compiacendoci di noi stessi: ma Dio dice: *horsù io farò, che quando ti parà di haver dette cose migliori, e ragioni più aggiustate, e sarai molto contento, e gonfio, parendoti d'haver fatto qualche cosa, non habbi fatto niente, e s'adempisca in te quel che dice il Profeta Osea: Da (l) eis Domine: quid dabo eis. Da eis vulvam sine liberis, & ubera arentia*. Io ti farò madre sterile, che non habbi di madre: se non il nudo nome: ti chiamerai il Padre tale,

il.

(i) Lib. 3. c. 2. Vit. P. N. Ign.

(k) 1. Cor. 2. 4. (l) Osee 9. 14.

il Padre Predicatore ; te ne resterei col nome solo, e non haverai figliuoli spirituali ; ti darò poppe secche, sì che a te non s'attachino figli, nè s'attacchi ad essi quel che dici loro ; che questo merita chi si vuol usurpar la roba di Dio, & attribui a sè quel che è proprio della Divina Maestà sua. Non dico io, che non habbia da esser molto bene studiato, e molto ben considerato quel che si predica: ma non basta questo ; bisogna che sia anche molto ben pianto, e molto raccomandato a Dio, e che dopo haverti rotto il capo in studiarlo, e ruminarlo : dichì: *Servi (m) inutiles sumus, quod debuimus facere, fecimus*. Siamo servi inutili. Che cosa posso io fare ? al più un poco di romore con le mie parole, come il schioppo senza palla ; ma la percossa nel cuore, tu Signore sei quello, che l'hai da fare : *Cor (n) Regis in manu Domini, quòcumque voluerit, inclinabit illud*. Tu Signore sei quello, ch' hai da ferir, e muovere i cuori ; che parte habbiamo noi altri in questo ; che proportionè hanno le nostre parole, e quanti mezzi humani potiamo noi altri adoprarci, con un fine tant'alto, e sopranaturale, quanto è convertir l'anime ? nissuna. Perchè dunque restiamo tanto gonfi, e con tanta compiacenza di noi stessi, quando ci pare, che si fa frutto, e che i negotii ci succedono bene, come se li havessimo fiatti noi ? *Numquid gloriabitur securis contra eum, qui secat in ea : aut exaltabitur Serra contra eum, à quo trahitur* ? Forfì, dice Dio per mezzo d'Isaja, si glorierà l'accetta, ò la sega contra colui, che opera con essa, dicendo, io son quella, che hò tagliato, io son quella, che hò segato il legname ? *Quo-*

mo-

modo (o) si eleveretur virga contra elevantem se, & exaltetur baculus, quicunque lignum est.

Questo è come s'il bastone s'alzasse, perchè l'alzano sù, essendo un legno, che non si può maneggiare, se non è maneggiato. Hor così siamo noi altri rispetto al fine spirituale, e sopranaturale della conversione dell'anime. Siamo cometanti legni, che non ci potiamo muovere, nè maneggiare, se non ci maneggia Dio. E così dobbiamo attribuir ogni cosa a lui, e non habbiamo di che gloriarci.

Stima tanto Dio, che non ci appoggiamo alle nostre forze, e mezzi humani, e che non andiamo attribuendo cosa alcuna a noi stessi, ma che ogni cosa sia da noi attribuita a lui, & a lui datane la gloria; che per questo dice San Paolo, Che Cristo nostro Redentore per la predicatione del suo Evangelio, e per convertir il Mondo, non volse eleggere huomini dotti, nè eloquenti, ma certi poveri pescatori, idioti, e senza lettere: *Quæ (p) stulti sunt mundi elegit Deus, ut confundat sapientes, & infirma mundi elegit Deus, ut confundat fortia, & ignobilia mundi, & contempnibilia elegit Deus, & ea quæ non sunt, ut ea quæ sunt, destrueret.* Eleffe Dio ignoranti; & idioti, per confondere i savii del Mondo, eleffe poveri, e deboli, per confondere i forti, e potenti; eleffe huomini bassi, & abietti nel Mondo, e che parevano, che in esso fussero un niente, per abbattere i Regi, e gl' Imperadori, e tutti i Grandi della terra. Sai perchè, dice San Paolo? *Vt non (q) gloriatur omnis caro in conspectu ejus, sed quemadmodum scriptum est: Qui gloriatur, in Domino gloriatur.* Acciò l'huomo non s'abbia da gloria-

(o) If. 10. 13.

(p) 1. Cor. 27.

(q) Jer 9. 23.

riare nel cospetto di Dio, nè habbia occasione d'attribuir cosa alcuna a sè, ma ogni cosa attribuisca a Dio, & a lui ne dia la gloria. Se i Predicatori dell' Evangelio fussero stati molto ricchi, e potenti, e fussero andati per il Mondo con molta gente. & armata mano predicando l' Evangelio, si sarebbe potuta attribuir la conversione alla potenza, & alla forza dell' arme. Se Dio havesse eletti per questo ministero huomini di gran letteratura, e grandi Rettorici del Mondo, i quali con la lor dottrina, & eloquenza havessero convinti i Filosofi, si sarebbe potuta attribuir la conversione alla lor eloquenza, & alla sottigliezza de' loro argomenti, e con ciò si sarebbe diminuito il credito, e riputatione della virtù di Cristo. Hor non in questo modo, dice S. Paolo; *Non in sapientia verbi, ut non evacuetur Crux Christi*. Non volle Dio, che ciò seguisse con sapienza, e con eloquenza di parole, acciò non scapitasse la stima della virtù, & efficacia della Croce, e passione di Cristo. Dice Sant' Agostino: *Dominus noster Iesus Christus volens superbiorum frangere cervicis, non quaesivit per oratorem piscatorem, sed piscatore lucratus est imperator*. Giesù Cristo Signor nostro volendo rompere, & abbassar le cervi i de i superbi, non cercò pescatori per mezzo d'Oratori; ma per mezzo d'alcuni poveri pescatori abbattè, e guadagnò gl' Oratori, e gl' Imperadori: *Magnus Cyprianus Orator, sed prius Petrus piscator, per quem postea crederet non solum Orator, sed Imperator*. Gran Rettorico, & Oratore fu S. Cipriano, ma prima di lui fu un' San Pietro pescatore, per mezzo del quale havesse poi da credere, e da convertirsi non solo l'Oratore, ma anche l'Imperadore.

La Sacra Scrittura è piena d' esempi, ne i
qua-

quali si vede, che Dio eleggeva istromenti, & mezzi deboli per far cose grandi: per insegnarci questa verità, la qual haveffe da restar molto impressa ne i cuori nostri, che non habbiamo di che gloriarci, nè cosa alcuna da attribuir a noi altri, ma che ogni cosa s'ha da attribuir a Dio Signor nostro. Questo ci volse dire quell'insigne vittoria di Giuditta, d'una donna debole contra un'esercito di più di cento quaranta mila huomini. Questo dice quel fatto d'un pastorello David, che garzonetto, e senz'arme, con la sua fionda buttò a terra il Gigante Golia: *Visciat (r) omnis terra, quia est Deus in Israel, & noverit universa Ecclesia hæc, quia non in gladio, nec in hasta salvat Dominus; ipse enim est bellum*. Acciò, dice, sappia tutt'il Mondo, che v'è Dio in Israele, e conoschino tutti, che Dio non ha bisogno di spada, nè di lancia per vincere; perchè sua è la battaglia, e sua è la vittoria; & acciò in questo si sappia, ch'egli la vuol dar senz'arme. Questo fu anche il misterio di Gedeone, il quale havea messi insieme trentadue mila huomini contra i Madianiti, i quali erano più di cento trentamila; e Dio gli disse: *Multus (f) tecum est populus, nec tradetur Madian in manu ejus*. Gedeone tu hai molta gente, non potrai con tanta gente vincere. Guarda che ragione dà Dio: non potrete vincere, perchè siete molti. S'haveffe detto, non potrete vincere, perchè i nemici sono molti, e voi altri pochi, sarebbe parsa buona ragione. V'ingannate, non l'intendete questa farebbe stata ragione d'huomini, e quell'altra è ragion propria di Dio. Non potrete vincere, dice Dio, perchè siete molti. Perchè? *Ne gloriatur coram me Israel, & dicat, meis viribus liberatus sum*. Acciò non si glori Israel con-

(r) I. Reg. 17.

(f) Judicum 7. 12.

contro di me, e s'arroggi la vittoria, e resti molto gonfio, pensandosi d'haver vinto con le forze sue. Trova Dio una invention per far restar con Gedeone solamente trecento huomini, e con questi gli comanda, che presenti la battaglia al nemico, e con essi gli diede la vittoria. E nè anche bisognò che si mettessero in arme, nè che mettessero mano alle spade; ma solamente col suono delle trombette, che portavano in una mano, e col romore del rompere i vasi di terra, e collo splendore delle lampade, ò fiaccole, che portavano nell'altra, cagionò Dio tanto terror, e spavento ne' nemici, che si scompigliavano, & ammazzavano fra di loro, fuggendo, pensandosi che tutto il Mondo andasse loro addosso. Non direte già hora che avete vinto colle vostre forze. Quest'è quello che Dio pretende. Hor se nelle cose temporali, & humane, nelle quali i nostri mezzi hanno qualche proportion col fine, e le nostre forze con la vittoria, Dio non vuole, che venga da noi attribuita cosa alcuna a noi stessi, che la vittoria della battaglia, & il buon successo de' negotii, & ogni cosa s'attribuisca a lui; se anche nelle cose naturali, nè quello che pianta, nè quello ch'infia, è cosa alcuna, non essendo l'ortolano quello, che fa crescer le piante, e che gli alberi produchino i frutti, ma Dio; che sarà nelle cose spirituali, e soprannaturali della conversione dell'anime, e del lor profitto, & aumento nella virtù? ove i nostri mezzi, forze, & industrie sono tanto manchevoli, e rimangon tanto addietro, che non hanno proportion alcuna con sì alto fine. Onde dice San Paolo: *Itaque (t) neque qui plan-*
sat,

(t) 1. ad Cor. 3.7.

tat, est aliquid, neque qui rigat; sed qui incrementum dat Deus. Solo Dio è quello, che può dar l'accrescimento, & il frutto spirituale; solo Dio è quello, che può mettere terrore, e spavento ne i cuori de gli huomini; solo Dio è quello, che può fare, che gli huomini habbino in odio i peccati, e lascino la mala vita, che noi altri potiamo solamente far un poco di romore con la trombetta del suo Evangelio; e se rompiamo i vasi di terra, che sono i nostri corpi, con la mortificatione, acciò la nostra luce risplenda dinanzi a gli huomini, con vita molto esemplare, non facciamo poco; con questo Dio darà la vittoria.

Caviamo di quà due cose, le quali c' ajuteranno grandemente ad esercitar i nostri ministerii con molta consolatione, e profitto così nostro come de i prossimi. La prima sia quel che s'è detto, che sconfidiamo di noi stessi, e mettiamo tutta la nostra fiducia in Dio, e tutto il frutto, e buon successo de' negotii sia da noi attribuito a lui. San Grisostomo dice: *Nolimus (u) igitur extolli, sed & nos dicamus inutiles, ut utiles efficiamur.* Non c' insuperbiamo, ma confessiamoci inutili, acciochè così diventiamo utili, e giovevoli. E Sant' Ambrogio dice; Se vuoi far frutto affai ne' prossimi, osserva quel documento, che ci dà l'Apostolo San Pietro: *Si quis (x) loquitur, quasi sermones Dei, si quis ministrat, tamquam ex virtute, quam administrat Deus, ut in omnibus honorificetur Deus per Iesum Christum, cui est gloria, & imperium in secula seculorum, Amen.* Chi parla, faccia conto, che Dio gli ha poste quelle parole in bocca: chi

ope-

(u) Chryl. hom. 38. ad pop. Antioch. t. 5.

(x) Amb. ep. 4. ad sac. virg. Demetriad. 1. Petr. 5. 11.

opera faccia conto, che Dio è quello, ch'opera per mezzo suo, e dia a lui l'honor, e la gloria d'ogni cosa. Non andiamo attribuendo a noi cos'alcuna, nè ci arrogiamo niente, nè ce ne pigliamo vana compiacenza.

La seconda cosa, che ne habbiamo da cavare, è, che non ci disanimiamo, nè sconfidiamo, vedendo la nostra piccolezza, da poccagine, e miseria. Di che habbiamo ancora gran necessità. Perciochè chi sarà quello, il quale vedendosi chiamato ad un fine, & istituto tanto alto, e sopranaturale, quanto è convertir anime, cavarle da peccati, da herefie, da infedeltà, e mettendo gli occhi in sè stesso, non si sgomenterà? Gesù! che gran sproportione è questa? Non fa per me quest'impresa, essendo io più bisognoso, e più miserabile di tutti. O quanto t'inganni; anzi perciò fa per te quest'impresa. Non poteva Moisè ridursi a credere, ch'egli haveffe havuto a far un'attione tanto grande, quant'era cavar il popolo d'Israele dalla cattività d'Egitto, e si scufava con Dio, che lo mandava a tal'impresa: *Quis (y) sum ego, ut vadam ad Pharaonem, & ducam filios Israel de Aegypto?* Chi son'io, per andar a trattar col Rè, e far che lasci uscir il popolo d'Israele dall'Egitto? *Obsecro (z) Domine, mitte quem missurus es.* Manda Signore quello, ch'hai da mandare, ch'io non son'atto a questo, essendo balbutiente. Di questo hò io bisogno, dice Dio: *Ego ero in ore tuo, doceboque te quid loquaris.* Non l'hai da far tu, io farò teco, e t'insegnerò quel che hai da parlare. Il medesimo avvenne al Profeta Geremia. Dio lo mandava a predicar
alle

(y) Exod. 3. 12.

(z) Exod. 4. 13.

alle C
cend
scio lo
Signo
lo? c
grand
tendi
anzi
t'eleg
arrog
Dio
attrib
di me
Narra
Apos
stro R
che h
gioi,
il suo
ritu S
cali,
& pri
ser, q
grati
la ter
e pruc
munio
far ta
Bene
piacc
lici gl
nient
che D
zo de
glia p
conve

(a
(b)

alle Genti, & egli cominciava a scusarsi, dicendo, *A, a, a, Domine (a) Deus; ecce nescio loqui, quia puer ego sum; A, a, a* non vedi Signore, ch'io non sò parlare, che son fanciullo? come mi vuoi mandar ad un'impresa tanto grande? E per questo hai d'andare: come l'intendi bene? questo è quel che Dio và cercando: anzi se tu haveffi molte qualità, forsi Dio non t'eleggerebbe per questo negotio, acciò non t'arrogassi, & attribuiesti a te qualche cosa. Va Dio eleggendo gente humile, gente che non attribuisca à se niente, e di questi si vuol servir di mezzi, & istromenti per far cose grandi. Narrano i sacri Evangelisti, che ritornando gli Apostoli da predicare, e vedendo Cristo nostro Redentore il frutto, e le cose maravigliose, che havevano fatte, si rallegrò grandemente, e gioì, nello Spirito suo, e cominciò a ringratiar il suo Padre eterno: *In ipsa hora exultavit Spiritu Sancto, & dixit: Confiteor tibi Pater Domine celi, & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & revelasti ea parvulis. Ita Pater, quoniam sic fuit placitum ante te.* Ti ringrazio Padre eterno, Signor del Cielo, e della terra, che hai nascoste queste cose a i savii, e prudenti del Mondo, e le hai rivelate, e comunicate a i piccolini, e per mezzo di essi vuoi far tante cose maravigliose, e tanti miracoli: Benedetto, e lodato sii in eterno, per esserti piaciuto di così fare. O felici i piccoli, felici gli humili, quei, che non attribuiscono niente a se stessi, perchè questi sono quelli, che Dio Signor nostro innalza, quelli per mezzo de' quali fa le cose maravigliose; questi piglia per istromento a far cose grandi, grandi conversioni, e gran frutto nell'anime. Perciò

nes-

(a) Hie. 1. 6.

(b) Luc. 10. 17. Matth. 11. 25.

nessuno sconfidi, nessuno si disanimi: *Nolite (c) timere pusillus grex, quia complacuit Patri vestro dare vobis regnum*. Non voler temere piccola greggia, non ti perder d'animo Compagnia minima di Giesù, per vederti piccolina, e la minima di tutte, perchè è piaciuto al tuo Padre Celeste di fare acquisto per mezzo tuo dell'anime, e de' cuori degli huomini. Io farò con voi altri, disse Cristo nostro Redentore al nostro Padre Ignatio, quando gli apparve nel viaggio, che faceva verso Roma. *Ego vobis Romæ propitiùs ero*: Io v' arriverò: io farò in vostra compagnia; e per questo miracolo, & apparitione maravigliosa, fu dato a questa Religione, questo nome, e titolo di Compagnia di Giesù; e siamo pur certi, che Giesù farà sempre in ajuto nostro, come egli lo promise al nostro Padre, e che lui habbiamo per Capitan, e Guida; perciò non ci stanchiamo, nè ci sgomentiamo in questa così grand' impresa d'ajutar l'anime, alla quale Dio ci ha chiamati.

Del primo grado d'humiltà, che è il dispregiarsi, e sentir bassamente di sè stesso.

Cap. V.

IL Beato Lorenzo Giustiniano dice, che nessuno conosce bene, che cosa sia humiltà, se non quello, che ha ricevuto da Dio l'esser humile. E cosa molto difficile conoscersi. In nessuna cosa, dice questo Santo, s'inganna tanto l'huomo, quanto in co-

(c) Luc. 12. 34.

nosce
sta in
non
se, fa
humil
medes
a Dio
non l
per c
humil
ò nell
confit
vi pu
fer la
nerfi
che è
E' v
si pren
tano
appre
l' hum
humil
Molti
humil
nato,
mile,
la chi
tocchi
assai l
sono d
menta
humil
role fi
se, &
nosce
sta, di

(a)
(b)

noscerè la vera humiltà. Pensi tu: che consista in dire, ch'io sono un miserabile, e che non sono un superbo? se in questo consistesse, farebbe cosa molto facile, tutti sariano humili: perchè tutti andiamo dicendo di noi medesimi, che siamo tali, e quali; piaccia a Dio, che così lo sentiamo nel cuore, e che non lo diciamo solamente con la bocca, e per complimento. Pensi tu, che consista l'humiltà in portare vesti vili, e sprezzabili, ò nell' esercitare officii bassi, & humili? non consiste in questo: perchè anche in questo vi può esser molta superbia, e desiderio d'esser la persona perciò riputata, e stimata, e tenersi per migliore, e più humile, che altri: che è la fina superbia.

E' vero che queste cose (a) esteriori, se si prendono, come devono esser prese, aiutano assai alla vera humiltà, come diremo appresso; ma in fine non consiste in questo l'humiltà. San Girolamo dice: *Multi (b) humilitatis umbram, veritatem pauci sectantur.* Molti seguitano l'ombra, e l'apparenza dell'humiltà: è facil cosa portare il capo chinato, gli occhi bassi, parlare con voce humile, sospirar molte volte; & ad ogni parola chiamarsi miserabili, e peccatori; ma se tocchi questi tali con una parola, benchè assai leggiera, vedrai subito, quanto lontani sono dalla vera humiltà: *Auferantur omnia signimenta verborum, cessent simulati gestus, verum humilem patientia ostendit.* Cessino tutte le parole finte, vadino via tutte coteste hipocrisie, & esteriorità, che il vero humile si conosce nella penitenza, e nella sofferenza: questa, dice San Girolamo, è la pietra del pa-

ra-

(a) Cap. 2. 25. & seq.

(b) Hier. ep. 27.

ragone, nella quale si conosce la vera humiltà.

San Bernardo (c) discende a dichiarar più in particolare, in che consiste questa virtù, e mette la definizione di esse: *Humilitas est virtus, qua homo vilissima sui agnitione sibi ipse vilescit*. L'humiltà è una virtù, con la quale l'huomo considerando, e vedendo i suoi difetti e miserie, e dispregia se stesso non stà l'humiltà nelle parole, nè in certe cose esteriori, ma nell'intimo del cuore, nel sentir bassamente di sè medesimo, nel dispregiarsi, e nel desiderar d'esser tenuto dagli altri in basso concetto, e che ciò nasca da una profundissima cognitione propria.

Per dichiarare, e sminuzzar più questa cosa, mettono i Santi molti gradi d'humiltà. Il Beato (d) San Benedetto, il quale è seguitato da S. Tomaso, e da altri Santi, ne mette dodici gradi. Sant' Anselmo ne pone sette. San Bonaventura li riduce a tre. E questo seguiremo adesso per maggior brevità, & acciochè ridotta la dottrina a manco punti, la tenghiamo più facilmente avanti gli occhi per metterla in esecuzione. Il primo grado di humiltà, dice San Bonaventura, è, che uno dispreggi sè stesso, e senta di sè bassamente. E l'unico, e necessario mezzo per questo è la propria cognitione. Queste due cose sono quelle, che si comprendono nella definizione dell'humiltà, che fa San Bernardo; e così quella comprende solamente questo primo grado. L'humiltà è una virtù, con la quale l'huomo dispreggia sè stesso. Ecco quì la prima cosa. E questo fa, dice San Bernardo, havendo vera cogni-
tio-

(c) Ber. tr. de grat. humil. (d) S. Th. 2. 2. q. 1. ar. 5.
Ansel. de similit. Bon. procel. 6. re. ig. c. 22.

zione di sè, e delle sue miserie, e difetti. Per questo alcuni mettono la cognitione propria per primo grado d'humiltà, e con molta ragione. Ma come noi riduciamo tutti i gradi a tre soli con San Bonaventura, mettiamo per primo grado d'humiltà il dispregiare sè stesso, e pigliamo la propria cognitione per mezzo amico, e necessario ad arrivare a questo grado d'humiltà; ma in sostanza è tutta una cosa. Tutti convenimo nell'esser la cognitione propria il principio, e fondamento per conseguire l'humiltà, e tenerci per quel che siamo. Perciò come vuoi tener uno per quel ch'egli è, se non lo conosci? Non può essere: bisogna che tu conoschi prima chi egli è, e così lo terrai, & onorerai come tale. Così anche bisogna, che prima tu conoschi chi sei, e poi tieniti per quel che sei, che per fare questo hai larga licenza; se ti terrai per quel che sei, sarai assai humile, perchè ti terrai in molto poca stima; ma se ti vuoi tener per più di quel che sei, e questo è superbia. Così dice Sant'Isidoro: *Superbus (e) dictus est, quia superior vult videri, quàm est*. Per questo l'huomo si chiama superbo, perchè si tiene, e vuol'esser tenuto sopra quel che è; e da più di quel che è. E questa è una delle ragioni, che danno alcuni dell'amar Dio tanto l'humiltà; perchè egli è molto amico della verità, e l'humiltà è verità; e la superbia, e la presunzione è bugia, & inganno; perchè tu non sei quel che ti pensi, nè quel che vuoi che gli altri pensino che sii. Se dunque vuoi procedere con verità, e con humiltà, tieniti per quel che sei. Certo non pare che dimandiamo gran cosa, dimandando che ti tenghi per quel che sei, e che non ti vogli tener da più: perchè non è co-

Eserc. Rodr. Part. II. M. sa

(e) Isid. lib. Ethim.

sa ragionevole, che alcuno si tenga da più di quel che è; anzi sarebbe grande inganno, e cosa molto pericolosa lo star uno ingannato in sè stesso, riputandosi per altro, che per quello, ch'egli è.

Della propria cognitione, ch'è la radice, e l'unione, e necessario mezzo per l'humiltà.

Cap. VI.

Cominciamo a scavare, & a profundarci in quel che siamo, e nella cognitione delle nostre miserie, e debolezze, acciochè così venghiamo scoprendo questo ricchissimo tesoro: *Drachma (a) perit*, dice S. Girolamo, *& tamen invenitur in stercore*. Fra cotesto sterco della tua viltà, de' tuoi peccati, e delle tue miserie, troverai questa pretiosa gioja dell'humiltà. Cominciamo dall'esser corporale; sia questa la prima zappata. Dice San Bernardo, *Ista (b) tria semper in mente habeas: quid fuisti? quid es? quid eris?* Tieni sempre queste tre cose avanti gli occhi: che cosa sei stato? che cosa sei? che cosa sarai? *Quid fuisti, quia sperma fatidum; quid es, quia vas stercorum; quid eris, quia esca vermium*. Habbi sempre avanti gli occhi quel che eri prima, che fusti generato, cioè una materia puzzolente, e sporca, che non si può esprimer: quel che sei hora, cioè un vaso di sterco: quel che sarai da qui a poco, cioè cibo di vermi.

Qui vi habbiamo ben abbondante materia da meditare, e da zappare in fondo. Dice molto bene Innocenzo Papa: *O villis (c) conditionis*
hu-

(a) Hier. ad Rusticum. (b) Ber. in ser. hon. vit.
(c) Innoc. Pap. l. 8. de contemptu mundi.

humana indignitas, o indigna vilitatis humane conditio! herbas, & arbores investiga: illa de se producant flores, & frondes, & fructus; & tu de te lendines, & pediculos, & lumbricos. O bafsa, e vile conditione della natura humana! guarda gli alberi, e l'erbe della campagna, e troverai, che producono, e mandano fuori fiori, frondi, e frutti molto buoni; e l'huomo produce, e genera dal vile suo corpo, molesti, estomachevoli animalletti: Illa de se effundunt oleum, vinum, & balsamum, & tu de te spatium, urinam, & stercus; illa de se spirant suavitatis odorem, & tu de te reddis abominatorem factoris. Le piante, e gli alberi producono olio, vino, e balsamo, e spirano un odore molto suave: e l'huomo manda fuori del suo corpo mille sporcitie, & una puzza abbominevole, che muove nausea il pensarci, quanto più il dirlo? In fine: Qualis arbor, tales fructus; non enim potest arbor mala fructus bonos facere. Qual'è l'albero, tal'è il frutto, perchè l'albero cattivo non può far frutto buono.

Con gran ragione certo, e molto propriamente paragonano i Santi il corpo humano ad un letamaro coperto di neve, che per di fuori par bianco, e dentro è tutto immondezze, e fozzure. Dice il B. S. Bernardo: *Si diligenter (d) consideres, quid per os, & nares, ceterosque corporis meatus egreditur, vilis sterquilinum numquam vidisti. Se ti metti a considerare quel che mandi fuori per gli occhi, per l'orecchie, per la bocca, per il naso, e per gli altri meati del corpo, non v'è letamaro tanto sporco, nè che tali cose mandi fuori. O come dice bene il S. Giob; che cosa è l'huomo, se non un poco di marciume, & una produzione di vermi? Putredini (e) dixi, Pater meus es; Mater mea,*

M z

&

(d) Ber. c. 3. medit. (e) Job 17. 14.

& soror mea vermibus; dissi alla putredine, tu sei mio Padre. La fomiglianza, che ha la putredine col Padre, l'istessa habbiamo noi con la putredine. Et a i vermi dissi, voi altri siete la mia madre, & i miei fratelli: questo è l'huomo, una productione di putredine, e un sacco di vermi: hor di che cosa s'insuperbiamo? *Quid (e) superbis terra, & cinis?* Di quà almeno non habbiamo di che insuperbirci, ma assai di che humiliarci, e dispregiarci. E così S. Gregorio dice: *Custos (f) humilitatis est recordatio propriae sordiditatis*. Il custode dell'humiltà è la ricordanza della nostra propria bruttezza, e sozzura. Sotto questa cenere ella si conserva molto bene.

Passiamo avanti, e scaviamo un poco più in fondo, diamo un'altra zappata: guarda un poco, chi eri prima che Dio ti creasse, e troverai, che niente, e che tu non potevi uscire da quelle tenebre del non essere; ma che Dio, per sua bontà, e misericordia, ti cavò da quel profondo abisso, e ti annoverò frà le sue creature, dandoti il vero, e real essere, che hai. Di maniera che quanto è dal canto nostro siamo niente; e così dobbiamo riputarci dalla parte nostra uguali alle cose, che non sono, & attribuir a Dio tutto quello, di che le avanziamo. Questo è quel che dice S. Paolo; *Si quis (g) existimat se aliquid esse, cum nihil sit, ipse se seducit*. Se alcuno si pensa di esser qualche cosa, s'inganna, perchè non è niente. Ci si scopre quivi una gran miniera per arricchirsi di humiltà.

Et in questo v'è anche di più, che anche dopo essere stati creati, & haver ricevuto l'essere, non ci sostentiamo da noi stessi. Non è come quanto il maestro ha fatta la casa, che dopo haverla fabricata la lascia, & essa si sostiene, sen-

(e) Eccl. 10 9. (f) Greg. (g) Ad Gal. 6. 3.

senza haver necessità in questo di colui, che l'ha edificata: non passa così la cosa per noi altri, ma dopo che siamo stati creati, habbiamo così gran necessità di Dio in ogni momento della vita nostra, per non perdere l'essere, come l'havevamo per conseguirlo, mentre eravamo niente. Egli ci stà sempre mantenendo, e sostenendo con la sua potente mano, acciò non cadiamo nel profondo pozzo di quel niente, dal quale ci ha cavati prima. Onde dice David: *Tu (h) formasti me, & posuisti super me manum tuam.* Tu Signore m'hai formato, & hai posto la tua mano sopra di me; cotesta tua mano, Signore, che hai posta sopra di me, mi tiene in piedi, e mi conserva, acciò non ritorni al niente, che ero prima. Stiamo sempre tanto pendenti da questa manutenzione di Dio, che s'ella ci mancasse, e ci lasciasse di mano per un momento solo, nell'istesso punto mancheriamo, e lascieremmo d'esser, e ritorneriamo al nostro niente; in quella maniera, che nascondendosi il Sole, manca la luce in terra. Per questo la divina Scrittura dice: *Omnes (i) gentes, quasi non sint, sic sunt coram eo, & quasi nihilum, & inane reputate sunt.* Tutte le genti sono dinanzi a Dio, come se non fossero, e come niente, e vanità sono riputate nel suo cospetto. Quest'è quello, che tutti stiamo dicendo ad ogni passo, che siamo niente: ma credo, che lo diciamo solamente con la bocca, e non sò se intendiamo quel che diciamo. O se intendessimo, e lo sentissimo, come l'intendeva, e sentiva il Profeta, quando diceva: *Es (k) substantia mea tamquam nihilum ante te.* Io Signore sono dinanzi a te come niente: veramente son niente, quanto è dal canto mio, perchè

M 3 nien-

(h) Pl. 138.5. (i) If 40.17. (K) Pl. 38.6.

niente ero: l'essere, che io hò; non l' hò havuto da me, ma tu Signore me l' hai dato, & a te devo attribuirlo; nè io hò di che gloriarmi, nè invanirmi in questo, perchè non v' hò havuta parte alcuna, e tu stai sempre conservando questo essere, e tenendolo in piedi, e mi stai dandole forze per operare: tutto l' essere, tutto il potere, tutta la forza per operare, ci ha da venir dalla tua mano; che noi altri dalla parte nostra non potiamo, nè vagliamo niente, perchè siamo niente. Che cosa habbiamo dunque da potercene insuperbire? c' insuperbiremo forse del niente? Poco sa dicevamo, di che cosa t' insuperbisci polvere, e cenere? hora potiamo dire, di che cosa t' insuperbisci, essendo niente? che è meno, che polvere, e cenere: che ragione, ò che occasione ha il niente per alzar la cresta, per insuperbirsi, e tenersi per qualche cosa? nessuna certo.

D' un mezzo molto principale per conoscere l' huomo se stesso, e per acquistar l' humiltà, che è la consideratione de' suoi peccati.

Cap VII.

P Assiamo tuttavia più avanti, e scaviamo più profondamente nella nostra propria cognitione, torniamo a dar un'altra zappata: come v' è da poter andare più a fondo? Evvi maggior profondità, che il niente? Sì, & anche molto maggiore. E che cosa è? è il peccato che ci hai aggiunto. O quanto profonda cosa è! molto più profonda è questa, che il niente; perchè è peggiore il peccato, che il non essere; e meglio sarebbe stato il non esse-
re,

re, che l'haver peccato. Onde Christo nostro Redentore disse di Giuda, perchè l'haveva da vendere: *Bonum (a) erat ei, si natus non fuisset homo ille*. Sarebbe stato meglio per lui, che non fusse nato. Non v'è cosa tanto bassa, nè tanto separata, e sprezzata negli occhi di Dio fra tutte quelle, che sono, e che non sono, quanto l'huomo, che stà in peccato mortale, privo dell'heredità del Cielo, nemico di Dio, sentenziato nell' inferno eternamente. E benchè adesso per bontà del Signore la coscienza non ti rimorda di peccato mortale: nondimeno si come per conoscere il nostro niente andavamo ricordandoci del tempo, che non havevamo essere; così per maggiormente conoscere la nostra bassezza, e miseria, dobbiamo andarci (b) ricordando del tempo, nel quale stavamo in peccato. Considera in quanto miserabile stato ti trovavi, quando dinanzi gli occhi di Dio eri brutto, disgraziato, e nemico suo, figliuolo d'ira, obbligato all' eterne fiamme; e dispregiati, e sprofondati nel più profondo luogo, che potrai; che al sicuro puoi credere, che sia quanto si voglia grande il dispregio, e l'humiliatione, non potrai arrivar all' abisso del dispregio, che merita chi offese l' infinito bene che è Dio: non ha fondo questa cosa, è un abisso profundissimo, & infinito, perchè fin a tanto che vediamo in Cielo, quanto buono è Dio, non potiamo totalmente conoscere, quanto malvagio è il peccato, che è contra Dio, e quanto male merita chi lo commette.

O se andassimo facendo bene questa consideratione, e scavassimo profondamente in questa miniera de' nostri peccati, e miserie, quanto sariamo humili, quando ci dispregieriamo, e quanto riceveriamo a benel' esser poco

M 4

sti-

(a) Match. 26. 24.

(b) Cap. preced.

stimati, anzi dispregiati da altri. Che è stato traditor a Dio, quali dispregi non abbraccerà volentieri per amor di lui? chi cambiò Dio con un capriccio, & appetito suo, e con un momentaneo diletto: chi offese il suo Creatore, e Signore, e meriterebbe di star nell' Inferno eternamente; quali disonori, quali ingiurie, quali ignominie non accetterà di buona voglia in ricompensa, e soddisfazione delle offese fatte alla Maestà di Dio? *Prusquam* (c) *humiliarer ego deliqui, propterea eloquium tuum custodirè*, dice il Profeta David. Avanti, che mi venisse il flagello, col quale Dio m' affigge, & humilia, io havevo fatto il perchè, già havevo delinquito, e perciò tacio, e non ardisco di lamentarmi: perchè ogni cosa è molto meno di quel che havrebbe da esser secondo le mie colpe: Signore, tu m' hai castigato come io meritavo. Ciò che potiamo patir in questa vita, è niente in comparatione di quel che merita un solo peccato, che havemmo fatto. Non ti pare che meriti esser disonorato, e dispregiato, chi dishonorò, e dispregiò Dio? Non ti par ragionevole, che si tenga poco conto di colui, che ne tenne poco di Dio? Non ti pare, che la volontà, ch' ebbe ardire d' offendere il suo Creatore, meriti, che da quà innanzi per pena del suo grand' ardire non si faccia mai cosa, che ella desideri, e pretenda?

Et occorre in questo un' altra cosa particolare, che se ben potiamo confidar nella misericordia di Dio, che ci habbia già perdonati i nostri peccati; nondimeno non ne habbiamo certezza: *Nescis* (d) *homo, utrum amore, an odio dignus est*. L' huomo non sà, dice il Savio, se Dio l'ama, ò l'odia. E S. Paolo diceva: *Nihil* (e) *mibi conscius sum; sed non in hoc*

(c) Ps. 118. 77.

(d) Eccl. 9. 1.

(e) 1. Cor. 4. 4.

hoc iustificatus sum. La coscienza non mi rimorde di peccato alcuno, ma non sò per questo, & io son giustificato. E guai a me, se non lo sono, che quantunque io sia Religioso, e quantunque converta altri, poco mi gioverà: *Si (f) linguis hominum loquar, & Angelorum, charitatem autem non habeam, nihil sum*. Ancor che io parli con lingue d'Angeli, dice S. Paolo, ancor che io habbia dono di profetia, e sappia tutte le scienze, ancor che io dia tutta la mia robba a poveri, & ancor che io converta tutto il Mondo, se non hò carità, non son niente, e niente mi gioverà. Guai a te, se non hai carità, e gratia di Dio, che sei niente, e manco di niente. Il non saper uno se stà in gratia di Dio, ò se stà in peccato, e un gran mezzo per star humiliato, per sentir sempre bassamente di sè, e per dispregiarsi. Sò di certo, che hò offeso Dio, e non son certo, se mi è stato perdonato; chi ardirà d'alzar capo? chi con questo non starà confuso, & humiliato sotto terra? Per questo dice S. Gregorio, che Dio ci nascose la gratia: *Per (g) unam gratiam certam habeamus, scilicet humilitatem*. Benchè pajà penoso questo timore, e questa incertezza, nella quale Dio ci ha lasciati, che non sappiamo di certo, se stiammo, ò nò nella sua amicitia, è stata nondimeno, & è gratia, e misericordia sua grande: perchè questo ci è molto giovevole per conseguir l'humiltà, per conservarla, e per non dispregiar alcuno, benchè habbia commessi molti, e molti peccati. Oh a quell'altro, con tutto che habbia fatti più peccati di me, sarà stato perdonato, e starà in gratia di Dio, & io non sò se vi stia. Questo serve di sprone per operar bene, e per non trascurarci, ma camminar sempre con timor, & humiltà alla presenza

M 5 di

(f) I. Cor. 12. 1. (g) Greg.

di Dio, chiedendogli perdono, e misericordia, come ce lo consiglia il Savio: *Beatus (h) homo, qui semper est pavidus. Et, De (i) propitiato peccato noli esse sine metu*. Beato l'huomo, che stia sempre con timore. E' molto efficace questa consideratione de' peccati per dispregiarci, e per star sempre humili, e sotto terra, & in essa v'è assai da scavare, e da profundarsi.

Hor se si fermassimo a considerare gli effetti, & i danni, che causò in noi il peccato originale quanto copiosa, & abbondante materia troveriamo per humilarci, e dispregiarci? Quàto corrotta rimase la natura per il peccato! poichè si come una pietra col suo peso è inclinata ad andar in giù; così per la corrottione del peccato originale habbiamo una vivissima inclinatione alle cose della nostra carne, all'honor, & all'interesse: siamo vivissimi alle cose terrene, che ci toccano, e molto morti al gusto delle cose spirituali, e divine: chi in noi avrebbe ad ubbidire, comanda, e che avrebbe da comandar, ubbidisce; e finalmente siamo tanto miserabili, che sotto corpo humano, e dritto, teniamo nascosti appetiti di bestie, e cuori piegati, e torti verso la terra: *Pravum (k) est cor omnium, & in-scrutabile; quis cognosce illud?* Chi potrà conoscere la malitia del cuor humano? Quanto più (l) scaverai in questo muro, tanto maggiori abominazioni si scopriranno; come fù mostrato in figura ad Ezechiele. Se poi si mettiamo a pensar nelle nostre colpe presenti, ci troveremo molto pieni di esse; perchè questo è quanto habbiamo del nostro raccolto. Quanto facili siamo nella lingua? quanto trascurati, e negligenti nella custodia del cuore? quanto incostanti ne i buoni proponimenti? quanto amici del nostro proprio interesse, e comodità? quanto deside-
rosi

(h) Prov. 28. 14. (i) Eccl. 1. 5. (K) Hier. 17. 9. (l) Ezech. 8. 8.

derosi di soddisfar a i nostri appetiti? quanto pieni d'amor proprio, di propria volontà, e di proprio giudicio? quanto vive sono tuttavia in noi le nostre passioni? quanto intiere le nostre male inclinazioni? e quanto facilmente ci lasciamo trasportar da esse? Dice molto bene S. Gregorio sopra quelle parole di Giob: *Contra (m) folium, quod vento rapitur, ostendis potentiam tuam*: che con gran ragione l'huomo vien paragonato alla fronde dell'albero; perchè si come questa si muta, e s'aggira con ogni vento; così l'huomo s'aggira, e si muta col vento delle tentationi: alcune volte lo turba l'ira; alcune altre la vana allegrezza; altrè volte se lo tira dietro l'appetito dell'avaritia, e dell'ambitione; alcune altre quello della lussuria; altre volte l'innalzamento della superbia; & alle volte l'abbatte, e lo fa coddando il timor disordinato.

Onde anche Isaja disse: *Cecidimus (n) quasi folium universi, & iniquitates nostrae quasi ventus adstulerunt nos*. Si come le frondi degli alberi sono combattute, e cadono co' venti, così noi altri siamo combattuti, & abbattuti dalle tentationi: non habbiamo stabilità, nè fermezza nella virtù, e ne' buoni proponimenti. Habbiamo ben materia da confonderci, & humiliarci. E non solamente considerando i nostri mali, & i nostri peccati, ma anche considerando l'opere, che a noi pajono molto buone, se le consideremo, & esamineremo bene, vi troveremo assai occasione, e materia da humiliarci, per i difetti, & imperfettioni, che ordinariamente vi mescoliamo, conforme a quel che dice il medesimo Profeta: *Facti (o) sumus ut immundus omnes nos, & quasi pannus menstruata universae iustitiae nostrae*. Del che habbiamo parlato in altro luogo; onde non sarà necessario allungarci più quivi.

M 6 Come

(m) Gs. l. 11. m. c. 24. Job 13. 25. (n) Is 65. 6. (o) Is 64. 5. 1 p. r. 1. c. 6.

Come dobbiamo esercitarci nella propria cognitione, per non sgomentarci, nè sconsigliare.

Cap. VIII.

E' Tanto grande la miseria nostra, & habbiamo tanta materia da humiliarci, e noi altri lo proviamo tanto con l'isperienza, che pare che habbiamo più necessità di esser inanimati, e confortati, acciò non ci sgomentiamo, nè sconsigliamo, vedendo in noi tanti difetti, & imperfettioni, che esortati alla cognitione di ciò. Et in tal grado è vero questo, ch'io dico, che i Santi, & i Maestri della vita spirituale c'insegnano, che talmente dobbiamo scavar, & affondarci nella cognitione delle proprie miserie, e debolezze, che non ci fermiamo qui, acciò l'anima non cada in diffidenza, e disperatione, vedendo in sè tanta miseria, e tanta inconstanza ne' buoni proponimenti; in che passiamo avanti alla cognitione della bontà di Dio, e che mettiamo in esso ogni nostra fiducia. Si come San Paolo dice, che la tristezza per haver peccato non ha da esser tanta, che causi ruinoso avvilitamento, e disperatione: *Ne forte (a) abundantiori tristitia absorbeat, qui ejusmodi est.* Ma ha da esser una tristezza moderata, e mescolata con la speranza del perdono, mettendo gli occhi nella misericordia di Dio, e non fermandosi nella sola consideratione del peccato, e della bruttezza, e gravezza di quello.

Così dicono essi, che non dobbiamo fermarci nella cognitione delle miserie, e debolezze, acciò non ci perdiamo d'animo, e sconsigliamo;

ma

(a) 1ad Cor. 13.

ma che dobbiamo scavar profondamente nella nostra propria cognitione per venir a sconsiderar di noi stessi, vedendo, che dal canto nostro non habbiamo appoggio, nè ove fermar i piedi; & a metter subito gli occhi in Dio, e confidar in lui; & in questa maniera non solo non ci perderemo d'animo, ma più tosto refteremo inanimati, e confortati; perchè quello, che serve per sgomentare risguardando a te, serve per confortare risguardando a Dio: e quanto più conoscerai la tua debolezza, e più sconsiderai di te stesso, tanto più forte, e più ingagliardito per ogni cosa refterai, risguardando a Dio, appoggiandoti a lui, e mettendo in esso tutta la tua fiducia.

Avvertiscono però quivi i Santi una cosa di grande importanza, che si come non habbiamo da fermarci nella cognitione delle nostre miserie, e debolezze, acciò non venghiamo a cader in diffidenza, e desperatione; ma passar avanti alla cognitione della bontà, misericordia, e liberalità di Dio, e metter in esso ogni nostra fiducia: così nè anche habbiamo da fermarci quivi, ma tornar subito a metter gli occhi in noi stessi, e nella nostra debolezza, e miseria: perchè se ci fermiamo nella cognitione della bontà, misericordia, e liberalità di Dio, e ci scordiamo di quel che noi siamo, vi è molto gran pericolo di cader in presuntione, e superbia; perchè verriammo ad assicurarci troppo di noi, & a star molto confidati, e non tanto circospetti, e timorati, quanto bisogna; il che è un gran precipitio, radice, e principio di grandi, e formidabili cadute. O quante persone molto spirituali, le quali pareva che nell'esercitio dell'orazione, e della contemplatione s'alzassero fin al Cielo, si sono quivi precipitate! O quanti, i qua-
li

li veramente erano Santi, e grandi Santi, sono da qui venuti a far miserabili cadute. San Basilio (b) dice, che la causa di quella miserabile caduta del Rè David in adulterio, & homicidio, fù una presuntione, ch'egli hebbe una volta, che fù visitato dalla mano di Dio con molta abbondanza di consolatione, e s'arrisicò a dire: *Ego dixi in abundantia mea, non movebor in eternum*. Non sarò più mutato da questo stato in eterno. Hor aspetta un poco; Dio alzerà tantino la mano, cesseranno quei favori, & accarezzamenti straordinarii; e vedrai, come passeranno le cose: *Avertisti* (c) *faciem tuam a me, & factus sum conturbatus*. Ti lascerà Dio nella tua povertà, e farai delle tue; e conoscerai per mal tuo, dopò che sarai caduto, quel che non volesti conoscere quando eri favorito, e visitato da Dio. E la causa della caduta, e negatione dell'Apostolo San Pietro, dice similmente San Basilio, che fù l'haver egli presunto, e confidato vanamente di sè stesso: *Eriam* (d) *si oportuerit me mori recum, non te negabo. Et si omnes scandalizati fuerint in te, ego nunquam scandalizabor*. Perchè disse con arroganza, e presuntione, che quantunque tutti si fussero scandalizati, non si farebbe scandalizzato lui, ma più tosto farebbe morto; per questo Dio permettè, che gli cadesse, acciochè si conoscesse, e s'umiliasse. Non habbiamo mai da levar gli occhi da noi stessi, nè tenerci per sicuri in questa vita; ma considerando quel che siamo, ci conviene star sempre con gran timore di noi medesimi, e con gran cura, & avvertenza, che non ci faccia qualche tradimento questo nemico,

(b) Basil. (c) Ps. 29. 7. (d) Basil. hom. 22. de humil. & in regulis Brevioribus ref. 81. Matth. 26. 33.

co, ch'habbiamo sempre con noi, e con qualche gambetta non ci butti a terra.

Di maniera, che si come non dobbiamo fermarci nella cognitione delle nostre miserie, e debolezze, ma passarcene subito alla cognitione della bontà di Dio; così nè anche dobbiamo fermarci nella cognitione delle misericordie, e favori divini, ma tornar subito ad abbassar gli occhi in noi stessi. Questa è la scala di Giacob, la quale da un capo stà posata nella terra della nostra propria cognitione, e con l'altro arriva alla sommità del Cielo. Per questa hai d'ascendere, e discendere, come ascendevano e discendevano gli Angioli. Per questa ascendi tu alla cognitione della bontà di Dio, e non ti fermar ivi, acciò non ti venga qualche presuntione; ma torna a discendere alla cognitione di te stesso, e non ti fermar quivi, acciò non ti perdi d'animo, e sconfidi; ma torna a salir alla cognitione di Dio, per haver fiducia in lui. Tutto hai da essere in salir, e calar per questa scala.

Così usava questo esercitio Santa Catarina (e) da Siena, per liberarsi da diverse tentationi, che il Demonio le porgeva, com'ella medesima lo narra ne i dialogi, che quando il Demonio la tentava di confusione, volendola persuadere, che tutta la vita sua era stata inganno, allora ella alzava humilmente la consideratione alla misericordia di Dio, dicendo: Io confesso al mio Creatore, che tutta la vita mia è stata tenebre; ma io mi nasconderò nelle piaghe di Giesù Christo Crocifisso, e mi bagnerò nel suo sangue, e così resteranno consumate le mie malvagità, e mi rallegrerò nel mio Creatore, e Signore: *Lavabis (f) me, & super nivem dealbaber.* E quando il Demonio la voleva

(e) S. Cater. Sen. c. 67. dia.

(f) Pl. 109.

leva alzar in superbia con la tentatione contraria, dicendo; tu sei perfetta, e grata a Dio, e non hai più bisogno d'affliggerti, e di piangere i tuoi difetti; allora ella s'humiliava, e rispondeva al Demonio, dicendo: misera me, San Gio: Battista non fece mai peccato, e fu santificato nel ventre della madre, e non lasciò per questo di far tanta penitenza; & io hò commessi tanti difetti, e mai gli hò pianti, nè conosciuti, come havrei dovuto fare. Con questo il Demonio non potendo sopportar tanta humiltà da un canto, nè tanta fiducia in Dio dall'altro, le disse: sii maledetta tu, e chi te l'hà insegnato, che hormai non sò più per qual capo io debba pigliarti: s'io ti voglio atterrare con la confusione, tu t'alzi in alto alla misericordia di Dio, e s'io t'innalzo, tu t'abbassi sin'all'Inferno per humiltà, e dentro dell'istesso Inferno mi perseguiti; e così la lasciava, ritornandosene con gran perdita. Hor in questo modo habbiamo da usar noi altri quest'esercitio, e per una banda procederemo con timore, e circospezzione, e per l'altra con forza, & allegrezza; con timore di noi stessi, e con forza, & allegrezza in Dio. Queste sono le due lettioni, che quel Santo dice, che Dio dà ogni giorno a i suoi eletti, l'una di vedere i loro difetti, e l'altra di veder la bontà di Dio, che con tanto amore li toglie via.

De' beni, & utilità grandi, che sono nell'esercizio della propria cognitione.

Cap. IX.

PEr inanimirci (a) maggiormente a questo esercizio della nostra propria cognitione, anderemo dicendo alcuni de i molti, e grandi beni, & utilità, che sono in essa. Già se n'è detto uno molto principale, che è, l'essere fondamento, e radice dell'humiltà, & unico, e necessario mezzo per conseguirla, e conservarla. Dimandato uno di quei Padri antichi, come havebbe potuto uno conseguir la vera humiltà, rispose; *Si sua tantummodo, & non alterius mala consideres*. Colui, che leverà gli occhi da i mancamenti, e difetti altrui, e li metterà ne i suoi proprii, scavando profondamente nella cognitione di sè stesso, conseguirà l'humiltà vera. Questo solo basterebbe per indurci a procurar di darci assai a questo esercizio, poichè tanto c'importa acquistar la virtù dell'humiltà.

Mà i Santi (b) passano avanti, e dicono, che l'humile cognitione di se stesso è strada più certa di conoscere Dio, ch' il profondo esercizio di tutte le scienze. E questa è la ragione, che dà San Bernardo; perchè questa è più alta scienza dell'altre, e di maggior utilità. Perchè l'huomo per questa via viene in cognitione di Dio. E San Bonaventura (c) dice, che questo ci dimostra quel misterio del sacro Euangelio, che Christo nostro Redentor operò in quel cieco nato, che con mettergli del loto ne gli occhi gli diede la vista corporale, con la quale
ve-

(a) Cap. I. (b) Cap. II. (c) Bon. processu s. relig. c. 8.

vedesse se stesso; e vista spirituale, con la quale conoscesse Dio, e lo adorasse: *Sic Dominus nos cecos natos per nostros, & Dei ignorantiam, illuminat, lutum, unde nati sumus, liniendo super oculos nostros, ut primum incipiamus nos ipsos agnoscere, deinde ipsum illuminatorem nostrum credendo prout adorare.* Così (dice) Dio dà vista a noi altri, che nasciamo ciechi con ignoranza di Dio, e di noi medesimi, mettendo sopra gli occhi nostri il loto, del quale siamo stati formati, acciò considerando, che siamo un poco di loto, riceviamo vista, con la quale vediamo, e conosciamo prima noi stessi, quindi venghiamo a conoscere Dio. Questo medesimo pretende la Chiesa nostra madre, con quella santa cerimonia, che usa nel principio della Quaresima, di metterci loto sopra gli occhi. *Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris.* Ricordati huomo, che sei polvere, e loto, & in questo hai da ritornare: acciò conoscendo sè medesimo, venga a conoscere Dio, & a sentir dispiacere d'haverlo offeso, & a far penitenza de' suoi peccati. Di maniera che il vedere, e conoscer se stesso, il considerarl'huomo il suo loto, e la sua viltà, è mezzo per venir in cognitione di Dio; e quanto più conoscerà uno la sua viltà, più conoscerà la grandezza, & altezza di Dio. Perche *opposita juxta se posita magis elucescunt.* Un contrario posto a canto al suo contrario, & un'estremo posto dinanzi al suo estremo, spicca, e si conosce meglio; il bianco posto sopra il nero, spicca, e campeggia molto più. Hor l'huomo è somma bassezza, e Dio somma altezza; questi sono due estremi contrarii: e quindi è, che quanto più uno conosce sè stesso, vedendo che da sè non ha bene alcuno, ma solamente il niente, & i peccati, tanto più scor-

fcorge, e conosce la bontà, la misericordia, e la liberalità di Dio, ilquale s'inchina ad amare, & a trattar così gran baflezza, come è la nostra.

Quindi l'anima viene ad accendersi, & ad infiammarfi grandemente in amor di Dio, perchè mai finisce di maravigliarsi, e di rendere gratie a Dio, vedendo che con essere egli huomo tanto miserabile, e malvagio, Dio lo sopporta, e gli fa tante gratie. Che molte volte non potiamo noi altri sopportar noi medesimi; e che sia tanta la bontà, e misericordia di Dio verso di noi, che non solo ci sopporti, ma anco dica egli; *Deliciae (d) meae esse cum filiis hominum!* Le mie delitie, i miei diletti sono lo stare con i figliuoli degli huomi. Che cosa hai tu trovata, Signore, ne' figliuoli degli huomini, che ti dia occasione di dire, che le tue delitie, i tuoi diletti siano lo stare, e conversar con essi? Per questo ufavano tanto i Santi quest'esercitio della propria cognitione, per venir in maggior cognitione di Dio, & arrivare a maggior amore della S. D. M. Questo era l'esercitio, e l'oratione, che usava S. Agostino; *Deus (e) semper idem, noverim me, noverim te.* Dio mio che sempre stai in un medesimo essere, e mai ti muti, conosca io me, e conosca te. Questa era l'oratione, nellaquale l'humile San Francesco spendeva i giorni, e le notti: Chi sei tu, e chi son'io? Da questo vennero i Santi in molto alta cognitione di Dio. Questa è molto certa, e sicura strada per arrivarvi; e quanto più t'abbasserai, e tiprofonderai nella tua propria cognitione, tanto più crescerai, & ascenderai nella cognitione di Dio, e della sua bontà, e misericordia infinita; e similmente quanto più crescerai, & ascenderai.

(d) Prov. 8. 32.

(e) Aug. lib. de vita beata.

derai nella cognitione di Dio, tanto più crescerai, e t'abbasserai nella tua. Perchè il lume celeste scuopre le cose, che stanno nascoste nei cantoni, e fa vergognar l'anima anco di quelle, che a gli occhi del Mondo pajono molto buone. Dice San Bonaventura: si come all'entrar de i raggi del Sole in una stanza appariscono subito gli atomi: *Sic (f) & cor radiis gratia illustratum etiam minima vider.* Così l'anima illuminata dalla cognitione di Dio, e dai raggi di quel vero Sole di giustitia, subito vede in sè anche le cose minime, e così viene a tener per cattive, e difettose quelle, che uno, il qual non habbia tanto lume, tiene per buone. Questa è la causa dell'esser i Santi tanto humili, e del dispregiarli tanto; e quanto maggiori Santi sono, tanto più son humili, e più si dispregiano. Perchè come hanno maggior lume, e maggior cognitione di Dio, conoscono meglio se stessi, e veggono, che del loro raccolto non hanno altro, che il niente, & i peccati. E conoschini pur assai, e vegghino pur in sè molti, e molti difetti, sempre credono che ve ne siano molti altri, ch'essi non veggono, e che la minor parte de' loro mali è quella, ch'essi conoscono, e per tali si tengono. Perchè si come credono, che Dio è più buono di quel, che essi conoscono; così anche credono, ch'essi sono più cattivi di quel che arrivano a conoscere. Si come quantunque conosciamo, e sappiamo assai di Dio, ad ogni modo non lo potiamo comprendere, ma sempre v'è più, e molto più da conoscere in esso; così quantunque conosciamo assai noi stessi, e ci dispregiamo, & humiliamo assai, non potremo abbassarci a bastanza, nè arrivar al profondo della nostra miseria. E questa non è es-

ge-

(f) Bonav.

geratione, ma verità schietta. Perchè come l'huomo non ha del suo raccolto, se non il niente, e peccati; chi si potrà mai humiliar, & abbassar tanto, quanto meritano questi due titoli?

Si legge d'una Santa, che havendo chiesto a Dio lume per conoscer sè stessa, vidde in sè tanta bruttezza, e miseria, che non potendo più soffrire, tornò a pregar Dio, dicendo, Signore, non tanto, che mi verrò meno. Et il P. Maestro (g) Avila dice, che egli conobbe una persona, la quale pregò molte volte Dio, che le facesse veder quel che ella era; e che havendole Dio aperti gli occhi tantino, le hebbe da costar caro, poichè si vidde tanto brutta, & abbominevole, che a gran voce gridava; Signore, per tua misericordia leva via davantigli occhi miei questo specchio, che nò voglio veder più la mia figura.

Da qui nasce anco ne i servi (h) di Dio quell' odio, & abborrimento santo di sè medesimi, del quale habbiamo detto di sopra, perchè quanto più si conoscono l'immenza bontà di Dio, e più l'amano, tanto più odiano sè stessi, come contrarii, e nemici di Dio; conforme a quel che dice Giob: *Quare (i) posuisti me contrarium tibi, & factus sum mihi metipsi gravis?* Veggono, che in sè medesimi stà la radice di tutti i mali, che è la propria volontà, e sensualità, dalla quale procedono tutti i peccati; e con questa cognitione si muovono contra se stessi, e si odiano. Non ti pare, che sia cosa molto ragionevole l'odiare chi ti ha fatto lafcia un bene tanto grande, quanto è Dio, per pigliar un pochetto di gusto, e diletto? Non ti pare cosa ragionevole portar odio a chi t'hà fatto perdere la gloria eterna, e meritatar l'Inferno eternamente? chi t'hà causato tan-

(g) M. Avil. tr. 5. de spiritu sanct. c. 104.

(h) Tr. 1. cap. 4. (i) Job. 7. 23.

tanto male, & anche tuttavia te lo stà procurando, non ti par ragionevole, che sia da te abborrito? Hor tu stesso sei questo tale, contrario, e nemico di Dio, e contrario, e nemico del tuo proprio bene, e della tua salute spirituale.

Che la propria cognitione non causa pusillanimità, ma più tosto animo, e fortezza.

Cap. X.

V'E' un'altro (a) gran bene in quest'esercizio della propria cognitione, che non solamente non causa pusillanimità, nè codardia, come potrebbe forsi parer ad alcuno; ma più tosto dà grand'animo, e fortezza per ogni cosa buona. E la ragione di ciò è, perchè quando uno conosce sè stesso, vede che non ha in sè cosa da appoggiarsi: e sconfidando di sè, mette ogni fiducia in Dio, nel quale si trova forte, e potente per ogni cosa. Quindi è, che questi sono quelli, che possono dar di mano, e imprendere cose grandi, e quei, che riescono con esse; perchè come attribuiscono ogni cosa a Dio, e niente a sè, Dio vi mette la mano, fa il suo negotio; e lo piglia sopra di sè, & allora egli vuol far cose grandi, e maravigliose per mezzo d'istromenti, e di mezzi deboli: *Ut ostenderet (b) divitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quæ præparavit in gloriam.*

Per mostrar Dio le ricchezze, & i tesori delle sue misericordie, vuol fare per mezzo de i vasi, & istromenti deboli, e miserabili, cose maravigliose. Nei vasi di maggior debolezza suole mettere i tesori della sua fortezza; perchè in questa maniera risplende maggior men-

(a) Cap. 4. 36. 38. (b) ad Rom. 9. 23.

mente la sua gloria. Questo è quel che disse l'istesso Dio a San Paolo, quando travagliato dalle sue tentationi gridava, pregando che ne lo liberasse; & esso gli rispose: *Sufficit (c) tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur*. Ti basta la gratia mia; siano pur assai le tentationi, e debolezze, che tu senti; perchè allora la virtù di Dio si dimostra più perfetta, e più forte, quando è maggiore l'infirmità, e debolezza. Si come il Medico guadagna più honore, quando l'infirmità è maggior, e più pericolosa; così quanto maggior debolezza è in noi, tanto maggior honore guadagna il braccio di Dio. Così dichiarano questo luogo (d) Sant'Agostino, e Sant'Ambrogio. Per questo dunque, quando uno si conosce, e sconfidando di sè, mette tutta la sua fiducia in Dio, la Maestà sua accorre in ajuto. E per il contrario, quando uno confida in sè, e ne' suoi mezzi, e deligenze, è abbandonato.

Questo dice il Beato San Basilio esser la causa, per la quale molte volte in alcune feste principali, quando desideriamo, e pensiamo fare miglior oratione, & haver maggior divotione, la cosa ci riesce meno, perchè confidiamo ne' nostri mezzi, e nelle nostre diligenze, e preparationi. Altre volte poi quando meno ce lo pensiamo, ci troviamo prevenuti da grandi benedittioni di dolcezza; acciò conosciamo, che quella è gratia, e misericordia del Signore, e non diligenza, nè merito nostro. Di maniera che il conoscere uno la sua debolezza, e la sua miseria, non causa pusillanimità, nè codardia, anzi inanima, e dà più forza; perchè fa diffidar di sè, e mettere tutta la fiducia in Dio. E questo è anche quel che dice l'A-

(c) 2. ad Cor. 12. 9.

(d) August. l. 4. de Trin. c. 2. Ambr. Basil.

l'Apostolo San Paolo: *Cum (e) infirmor, tunc potens sum. Questo è, Cum humilior, tunc exaltabor.* Così lo dichiarano Sant' Agostino, e Sant' Ambrogio. Quando m'humilio, e m'abbasso, e conosco, che non posso, nè vaglio niente, allora sono innalzato, & esaltato: quanto più conosco, e vedo l'infermità, e la debolezza mia, mettendo gli occhi in Dio, mi sento tanto più forte, e gagliardo per ogni cosa. Perchè egli è tutta la mia fiducia, e forza: *Et erit (f) Dominus fiducia ejus.*

Da questo si può conoscere, che non è humiltà, nè procedono da essi certi sgomentati, e pusillanimità, che ci sogliono venire alcune volte circa il nostro proprio profitto, parendoci che mai habbiamo da poter acquistar la virtù, nè vincere la mala conditione, & inclinatione, che habbiamo; alcune altre circa gli ufficii, e ministerii, ne quali ci mette, ò ci può mettere l'ubbidienza: se io sarò atto a poter confessare; se io sarò atto ad andar in Missioni, ò ad altre cose simili. Questo pare humiltà, ma molte volte non è, anzi procede da superbia; perchè la persona mette gli occhi in sè, come se per le sue forze, per le sue industrie, e per le sue diligenze havebbe da poter fare quelle cose; dovendoli metter in Dio, nel qual habbiamo da restar inanimati, e fortificati: *Dominus (g) illuminatio mea, & salus mea, quem timebo? Dominus protector vitae meae, à quo trepidabo? Si consistant adversum me castra, non timebit cor meum. si exurgat adversum me praelium, in hoc ego sperabo. Et, Si ambulavero (h) in medio umbræ mortis, non timebo mala, quoniam tu mecum*

(e) 1. ad Cor. 2. 10. Aug lib. 4. de Trinit. Ambros. 2. ad Cor. 11. (f) Jer. 57. 7.
(g) Pl. 26. (h) Pl. 12. 4.

cum es. Sembreranno contro di me eserciti, il mio cuore non havrà paura; se mi verranno incontro battaglie, spererò in Dio; ancor ch'io cammini nel mezzo dell'ombra della morte, & arrivi fin alle porte dell'Inferno, non temerà il mio cuore, perchè tu Signore sei meco. Con quanta diversità di parole dice il Santo Profeta un'istessa cosa! & habbiamo di ciò pieni i Salmi, per significare l'abbondanza dell'affetto, e fiducia, ch'egli haveva, e che noi altri ancora dobbiamo havere in Dio: *In Deo (i) meo transgrediar murum.* Nel mio Dio trapasserò il muro, sia quanto si voglia alto; nessuna cosa mi darà impedimento; egli vincerà i Giganti con le locuste. Nel mio Dio troverò i Leoni, & i Dragoni. Con la gratia, e favor del Signore faremo forti; *Qui (k) docet manus meas ad praelium, & posuisti ut arcum aureum brachia mea.*

D'altri beni, & utilità grandi che sono nell'esercizio della propria cognizione.

Cap. XI.

UNo de i principali (a) mezzi, che potiamo mettere dalla parte nostra, per indurre il Signore a farci delle grazie, & comunicarci grandi doni, e virtù, è l'humiliarci, e conoscere la nostra debolezza, e miseria.

Onde diceva l'Apostolo S. Paolo: *Libenter (b) igitur gloriabor in infirmitatibus meis, ut inhabitet in me virtus Christi.* Molto volentieri io mi glorierò nelle mie debolezze, infermità, e miserie, acciochè così habiti in me la virtù di Christo. E Sant' Ambrogio sopra quelle parole; *Placeo mihi in infirmitatibus,*
Eserc. Rodr. Par. II. N di-

(i) Pl. 17.30. (k) Pl. 17.37. (a) Cap. 48. (b) 2 Cor 12.9.

dice; *Si gloriandum (c) est Christiano, in humilitate gloriandum est, de qua crescitur apud Deum.* Se il Christiano si hà da gloriare, hà da far nella sua b. schezza, e piccolezza, perchè questa è la strada per cre'cere, & essere da qualche cosa nel cospetto di Dio. Sant' Agostino porta a questo proposito quel luogo del Profeta: *Pluviam (d) voluntariam segregabis Deus hereditati tue, & infirmata est; tu verò perfecisti eam.* Quando pensi tu, che Dio darà la pioggia volontaria, e gratiosa de' suoi doni, e gratie, alla sua heredità, cioè all'anima? *Es infirmata est.* Quando ella conoscerà la sua infermità, e miseria; allora Dio la perfetterà, e caderà sopra di essa la pioggia volontaria, e gratiosa de' suoi doni. Si come i poveri mendichi quanto più scuoprono la lor povertà, e le lor piaghe a gli huomini ricchi, e misericordiosi, tanto più gli muovono a pietà, e tanto maggior limosina ricevono da essi; così quanto più uno s'humilia, e si conosce, e quanto più scuopre, e confessa la sua miseria, tanto più provoca, & inclina la misericordia di Dio a compassione, e pietà di lei, & a comunicargli in maggior abbondanza i doni della gratia sua: *Qui (e) dat laxo virtutem, & his, qui non sunt; fortitudinem, & robur multiplicat.*

Per dir in ristretto i beni, & utilità grandi di quest' esercizio, dico, che per tutte le cose è rimedio universale la propria cognitione. E così nelle dimande, che si fanno nelle conferenze spirituali, che siamo soliti di fare: da onde procede la tal cosa, e che rimedio v'è per essa? quasi in tutte potiamo rispondere, che quella cosa procede da mancamen-

to

(c) 2ad Co. 12. 10. (d) Aug lib. 3. de Trin. cap. 10.

(e) 1a 40. 29.

to di propria cognitione, e che il rimedio sarebbe conoscere sè stesso, & humiliarsi; per-
ciò che se dimandi: da onde procede il giudica-
re i miei fratelli? rispondo, che da mancamen-
to di propria cognitione: perchè se tu stessi
dentro di te, havresti tanta materia da confide-
rare, e piangere i tuoi proprii guai, che non
t'impacciaresti negli altrui.

Se dimandi: da onde procede il dire a i miei
fratelli parole aspre, e mortificanti? procede
pur da mancamento di propria cognitione: per-
chè se conoscessi te stesso, ti riputassi il minor
di tutti, e riguardassi ciascuno come superiore,
non ardiresti di parlare loro in quel modo. Se
dimandi: da onde procedono le scuse, i la-
menti, e le mormorationi, perchè non mi danno
questa, ò quell' altra cosa, ò vero perchè mi
trattano in questo, ò in quell' altro modo? chia-
ra cosa è, che da questo procedono. Se diman-
di: da onde procede il turbarsi, e l'attristarsi uno
soverchiamente, quando è molestato da tali, ò
tante tentationi; ò vero quando vede, che cade
spesso in alcuni mancamenti, & errori, l'amma-
linconirsi, e disanimarsi per questo? procede
similmente da mancamento di propria cogni-
tione: perchè se havessi humiltà, e confide-
rassi bene la malitia del tuo cuore, non ti tur-
beresti, nè ti sgomentaresti per questo, an-
zi ti stupiresti, come non t'avvenghino cose
peggiori, e come non dai cadute maggiori
e staresti lodando, e ringratiando Dio,
perchè ti tiene le mani adosso, acciò non
cadi in quel che caderesti, s'egli non ti fa-
cesse questo favore.

Da una sentina, e da una fontana di vitii,
che cosa non ha da sgorgare? Da un letama-
ro tali odori, quali sono questi, si hanno
da aspettare; e da tal' albero tali frutti. Sopra

quelle parole del Profeta: *Recordatus (f) est quoniam pulvis sumus*, dice S. Anselmo: che gran cosa è, che il vento porti via la polvere? Se dimandi rimedio per haver molta carità verso i tuoi fratelli, per esser ubbidiente, per esser paziente, per esser molto penitente, quivi troverai rimedio per ogni cosa.

Del nostro Padre Francesco (g) Borgia leggiamo, che andando per viaggio s'incontrò seco un Signore di questi Regni di Spagna amico suo, e come vidde che andava con tanta povertà, & incomodità, condolandosene lo pregò, che havesse più cura della sua persona, e commodità; & il Padre gli disse con lieto semblante, e con molta dissimulatione; non si pigli vostra signoria fastidio, nè pensi ch'io vada tanto sprovvisto, quanto le pare, perchè le sò sapere, che sempre mando inanzi un foriero, che tiene posto all'ordine l'alloggiamento & ogni commodità; e dimandandogli quel Signore, chi era quel foriero, rispose: è la cognizione di me stesso, e la consideratione di quel che io merito; che è l'Inferno, per i miei peccati; e quando con questa cognizione arrivo a qualsivoglia alloggiamento, per scommodo, e sprovvisto che sia, sempre mi pare più comodo di quel che io merito.

Nelle Croniche dell'Ordine (h) de' Predicatori si narra della Beata Santa Margherita del medesimo ordine, che una volta parlando con lei un Religioso gran servo di Dio, e molto spirituale, fra l'altre cose le disse, come egli haveva pregato Dio molte volte nell'oratione, che gli mostrasse la strada, che i Padri antichi havevano tenuta, per piacergli tanto, e per ricevere dalle sue mani le molte gratie, che ha-

ve-

(f) ff. 102. 14. Ansel. lib. de sim. c. 61. (g) l. 4. c. 1. vitæ. p. N. Franc. Borgia. (h) 1. p. lib. 4. c. 4. hist. Ord. Præd.

vezvano ricevute; e che mentre una notte egli dormiva, gli fu posto dinanzi un libro scritto con lettere d'oro, e subito lo risvegliò una voce, che diceva: Levati sù, e leggi; e che levatosi lesse queste poche, ma celesti, e divine parole: La perfettione de i Padri antichi fù questa amar Dio, e dispregiar sè stessi, non dispregiare, nè giudicar alcuno; e subito sparì il Libro.

Quanto sia ispediente esercitarsi nella nostra propria cognitione.

Cap. XII.

DA quel che s'è detto si conoscerà, quanto convenga esercitarsi nella nostra propria cognitione. Talete Milefio uno de' sette Savii della Grecia dimandato, qual fusse trà tutte le cose naturali la più diffici' e a saper si, rispose, ch'era il conoscere l'huomo sè stesso. Perchè è tanto grande l'amor proprio, l'amor che portiamo a noi stessi, che ci disturba, & impedisce questa cognitione. E di quà venne quel detto tanto celebre fra gli antichi: *Nosce te ipsum*. Conosci te stesso. E quell'altro disse: *Tecum habita*. Habita teco. Ma lasciamo star i stranieri, e venghiamo a i nostri, che sono migliori maestri di questa scienza. I Beati Santi (a) Agostino, e Bernardo dicono, che questa scienza della propria cognitione è la più alta, e più utile di quante ne hanno inventate gli huomini. Stimano grandemente gli huomini (dice Sant'Agostino) la scienza dell'e cose del Cielo, e della terra, la scienza dell'Astrologia, dell'Cosinografia, il saper i moti de i Cieli, i corri de i pianeti, le loro proprietà, & influenze; ma il conoscere

N 3 fe

(a) August. lib. 4. de Trin. in proemio. Bern. de interiori domo.

se stessero, è più alta, è più utile scienza, che tutte quelle. L'altre scienze (b) gonfiano, come dice San Paolo; ma questa edifica & humilia. Onde i Santi, e tutti i maestri della vita spirituale c'ingiungono grandemente l'occuparci in quest'esercitio, facendo oratione; e riprendono l'inganno d'alcuni, i quali se ne passano leggermente per la cognitione de i loro difetti, e si trattengono in pensar altre cose devote: perchè in queste trovano gusto, e nel considerar i mancamenti, e difetti loro non trovano sapor alcuno: perchè non gustan di parer male a se medesimi, come la persona brutta, che per questo non gli basta l'animo di mirarsi nello specchio. Il glorioso San Bernardo parlando in persona di Dio, dice: *O homo si te videres, tibi displiceret, & mihi placeret; sed quia te non vides, tibi places, & mihi displices*: O huomo se tu ti vedessi, e ti conoscesti, subito daresti disgusto, e dispiaceresti a te stesso, & a me piaceresti, e daresti gusto: ma perchè non ti vedi, nè ti conosci, piaci a te, e dispiaci a me: *Veniet tempus, cum nec mihi, nec tibi placebis? mihi, quia peccasti; tibi, quia in æternum ardebis*: Guarda ti che non venga tempo, nel quale non piacci nè a te stesso, nè a Dio; a Dio, perchè peccasti; a te, perchè ti dannasti.

San Gregorio (c) trattando di questo dice: Vi son alcuni, che subito che cominciano a servir Dio, ad attendere un poco alla virtù, par loro d'esser buoni, e santi, e mettono talmente gli occhi nel bene, che fanno, che si scordano affatto de' peccati, e mali passati, & alle volte anco de i presenti, perchè s'occupano tanto in risguardar il bene, che non attendono, nè s'accorgono di molte cose cattive, che fanno. Ma i
buo-

(b) 1. ad Cor. 8. 1.
11. 34. cap. 16.

(c) Greg. lib. 21. mor. cap. 5. &

buon
per
buon
le, c
sider
si ve
altra
ne,
serva
no,
e pe
beni
& in
buon
da e
male
usand
glia c
fero,
gola
trarie
certa
rà te
Greg
a me
stim
tuoi
cati
lo, a
re le
alter
ni,
fui,
che
i serv
son d
hò p

(d)

buoni, e gli eletti fanno molto al contrario, & perchè essendo veramente pieni di virtù, e di buone opere, sempre mettono gli occhi nel male, che è in essi, e stanno risguardando, e considerando i difetti, & imperfezioni loro. E ben si vede, quanta differenza corre dall'una all'altra cosa: perchè in questa maniera avviene, che questi considerando i loro mali, conservano i loro beni, e le virtù grandi, che hanno, e sono sempre permanenti nell'humiltà; e per il contrario i cattivi risguardando i loro beni, li perdono; perchè s'insuperbiscono, & invaniscono con essi. Di maniera, che i buoni si prevalgono de i loro mali, e cavano da essi bene, & utilità; & i cattivi cavano male, e danno da gl'istessi beni loro, perchè usano male di essi: come avviene in qualsivoglia cibo, che quantunque sia buono, e salutare, se alcuno ne mangia disordinato e sregolatamente, ne caderà infermo; e per il contrario se piglia del veleno della vipera con certa compositione, e temperamento, gli farà teriaca, e sanità. E dice ancora San (d) Gregorio, che quando il Demonio ti ridurrà a memoria i beni, che hai fatti, acciochè ti stimi, e t'insuperbisca, tu gli contraponga i tuoi mali, riducendoti alla memoria i tuoi peccati passati; come faceva l'Apostolo San Paolo, acchè non lo facessero inarborar, & invanire le sue grandi virtù, l'esser stato rapito fin al terzo cielo, e la grandezza delle rivelationi, che haveva udite: *Qui (e) prius blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus*. Ah (dice) che sono stato bestemmiatore, e persecutore de i servi di Dio, e del nome di Christo! ah che non son degno d'esser chiamato Apostolo, perchè hò perseguitato la Chiesa di Dio! *Qui non (f)*

N 4

sum

(d) Greg l.22.mor.c.5. (e) 1.ad Tim 1.13. (f) 1.ad Cor.15.9.

um dignus vocari Apostolus, quoniam persecutus sum Ecclesiam Dei. Questo è molto buon contrapeso, e molto buona contramina per vincere questa tentatione.

Sopra quelle parole, che disse l'Arcangelo Gabriele a Daniele Profeta; *Intellige (g) fili hominis*, Figliuolo dell'huomo intendi quel che ti voglio dire. dice San Girolamo: pare che quei santi Profeti Daniele, Ezechiele, e Zacaria con le alte, e continue rivelationi, che ricevevano, già si trovavano fra i corj degli Angioli; & acciochè con questo non s'innalzassero, & insuperbissero, pensandosi d'esser già d'altra natura, Angelica, ò superiore, l'Angiolo li avvisa da parte di Dio, che si ricordino della fragilità, e debolezza della natura loro, chiamandoli figliuoli d'huomini; vuole che si riconoschino huomini deboli, e miserabili, come gli altri, e così s'umilino, e tenghino per quel che sono. E habbiamo nelle historie, così Ecclesiastiche, come secolari, molti esempi di Santi, e d'huomini illustri di Regi, d'Imperatori, e di Pontefici, che usavano questo mezzo, per conservarsi in humiltà, e non invanirsi.

Si dice del nostro Padre Francesco (h) Borgia, che anche mentre era Duca di Gandia, un santo huomo gli diede questo consiglio, che se voleva far gran profitto nel servizio di Dio, non lasciasse passar giorno alcuno, nel quale non pensasse qualche cosa concernente alla sua confusione, e dispregio. Et egli abbracciò tanto da vero quel consiglio, che fin da quando si diede all'esercitio dell'oratione mentale, impiegava ogni giorno le prime due hore di esso in questa cognitione, e dispregio di sè medesimo: e ciò che udiva, leggeva, e guardava, gli serviva per que-

(g) Dan 8. 15. Hier. (h) Lib. 4. c. 1. vitæ P. Franc. Borgiæ.

questo suo abbassamento, e confusione. Et oltre di ciò haveva un'altra devotione, che per questo grandemente l'aiutava; & era, che ogni giorno subito, che si levava, per la sua prima attione s'inginocchiava, e baciava tre volte la terra, per ricordarsi che era polvere, e terra, e che in quella haveva da tornare. E ben si vidde in lui il frutto, che ne cavò; poichè ci lasciò tanto grande esempio di humiltà, e di santità. Osserviamo (i) dunque noi altri questo consiglio, e restiamocene sempre con esso; non lasciamo passar giorno alcuno senza spendere qualche pezzetto d'oratione in pensar qualche cosa concernente la nostra confusione, e dispregio. E non ci fermiamo, nè cerchiamo di levarci la stacchezza in questo esercizio, fin a tanto che sentiamo essersi veramente internato nell'anima nostra un cordial dispregio di noi stessi, & una vera confusione, e vergogna dinanzi al cospetto della Divina Maestà, vedendo la nostra bassezza, e miseria. Che ne habbiamo gran bisogno; perchè è tanta la nostra superbia, e l'inclinatione, che habbiamo d'esser riputati, e stimati, che se non stiamo continuamente in questo esercizio, ci troveremo ad ogn'ora elevati sopra di noi, come il suvero sopra dell'acqua: perciocchè più vani, e più leggieri siamo noi altri, che il suvero. Sempre bisogna andar reprimendo, & abbassando questa gonfiagione, e questa superbia, che alza il capo in noi, e guardando i piedi della nostra sozzura, e bassezza, acciò che così si distaccia questa ruota della vanità, e della superbia. Ricordiamoci di quella parabola (k) della figoja, registrata nel sacro Evangelio, che volendo il padrone di essa spiantarla, perchè già erano tre anni, che non dava frutto, il Giar-

N 5 di-

(i) Lib. 4. c. 1. (K) Luc. 13. 6.

diniero disse, Signore lascia star anche quest'anno, che io la zapperò, e la stabbierò all'intorno, e se con questa diligenza non darà frutto, allora la spianterai. Zappa dunque costella ficaja secca, e sterile dell'anima tua, e gettavi all'intorno lo stabbio, e lo sterco de' tuoi peccati e miserie, poichè ve n'è assai, e con questo darà frutto, e diventerà fertile.

Per inanimarci maggiormente a questo esercizio, & acciochè nessuno pigli occasione di lasciarlo per certe false apprensioni, s'hanno da avvertir quivi due cose. La prima, che nessuno si pensi, che sia esercizio di principianti soli; perciocchè è esercizio anche d'antichi, di provetti, & anche di molto perfetti huomini; poichè vediamo, che e questi, e l'istesso Apostolo San Paolo l'usavano. La seconda, bisogna che ci facciamo capaci, e persuasi, che questo esercizio non è mesto, nè malinconico, nè causa turbatione, nè inquiete; ma che più tosto reca seco gran quiete, e pace, e gran gusto & allegrezza, siano quanti si vogliono i difetti, e le miserie, che l'huomo conosca in sè; e benchè dal vederli tanto ribaldo conosca chiaramente, che merita esser da tutti abborrito, e dispregiato. Perchè quando questa cognitione procede da vera humiltà, quella pena, ò quel dispiacere, che ne sente, se ne viene con certa suavità, e gusto, che la persona non vorrebbe vedersene senza. Coste altre pene, & angoscie, che alcuni sentono vedendosi in tanti difetti, & imperfettioni, sono tentatione del Demonio, il quale con questo pretende per una banda, che le persone si pensino d'haver humiltà; e per un'altra, se potesse, vorrebbe talvolta, che sconfidassero di Dio, e che stessero sfiate, e svenute nel suo servizio. Se ci havessimo da fermar nella cognitione

ne della nostra debolezza, & miseria, haveriammo pur assai occasione d'attristarci, e di dolerci, come anche di sgomentarci, & incordarci; però non dobbiamo fermarci in essa, ma passarcelne subito alla consideratione della bontà, misericordia, e liberalità di Dio, del grand'amore, che ci porta, e del molto, che pati per noi; & in questo habbiamo da mettere ogni nostra fiducia. E così quel che sarebbe occasione di sgomento, e di tristezza, risguardando te, serve per confortarti, & inanimirti, & è occasione di maggior allegrezza, e consolatione, risguardando Dio. Risguarda uno sè stesso, e non vede, se non cose da piangere: e risguardando Dio confida nella sua bontà, senza paura d'haverli a veder abbandonato, per molti che siano i difetti, l'imperfettioni, e le miserie, che vede in sè. Perche la bontà, e misericordia di Dio, nella quale tiene posti gli occhi, & il cuore, eccede, e supera infinitamente tutte queste cose. E con questa consideratione radicata nelle viscere lascia l'appoggio di sè stesso, come appoggio di canna spezzata, e stà sempre appoggiato, e confidato in Dio, conforme a quel che dice il Profeta Daniele: *Neque (1) enim in iustificationibus nostris prosternimus preces ante faciem tuam; sed in miserationibus tuis multis.* Non ardiamo già d'alzare gli occhi nostri a te, e di chiederti gratie, confidati in noi stessi, o ne i nostri meriti, & opere buone; ma si bene confidati Signore nella tua gran misericordia.

Del secondo grado d'humiltà, e si dichiara in
che consiste questo grado.

Cap. XIII.

IL secondo grado d'humiltà, dice San Bona-
ventura, e desiderar uno d'esser dispregia-
to da gli altri: *Amā (a) nesciri, & pro nihilo
reputari*. Desidera di non esser conosciuto, nè
stimato, e che nessuno faccia conto di te. Se
stessimo ben fondati nel primo grado d'humil-
tà, havriamo fatto già gran viaggio verso que-
sto secondo; se veramente facessimo noi po-
co conto di noi medesimi, e da noi ci dispre-
giassimo, non ci si renderebbe molto diffici-
le il desiderar, che gli altri ancora ne facessero
poco conto, e ci dispregiassero, anzi ne gu-
stiamo. Vuollo vedere? dice San Bona-
ventura; tutti naturalmente habbiamo gusto,
che gli altri si conformino col nostro parere, &
habbino l'istesso senso, che habbiamo noi.
Hor se questo è, perchè non gustiamo noi, che
gli altri ci dispregino? Sai perchè? perchè non
ci dispregiamo, noi stessi, non siamo di questo
parere. San Gregorio sopra quelle parole di
Giob: *Peccavi (b) & verè deliqui. & ut eram di-
gnus non recepi*, dice: Molti con la bocca dicono
male di se stessi io son un tale, & un quale, & essi
non credono di sè tal cosa; perchè quando un
altro dice loro le medesime cose, & anche mi-
nori, non lo possono sopportare. E questi
quando dicono male di sè, non lo dicono con
verità, perchè non lo sentono così el lor cuo-
re, come lo sentiva Giob, quando diceva, *Hò
peccato, e veramente hò delinquito, & offeso
Dio, e non m'ha castigato tanto, quanto io
meritavo*. Giob diceva questo con verità, e di
cui.

(a) Ben preses. Relic. 2. (b) Idem Greg. In Job. 3.

cuore; ma costoro, dice San Gregorio, s'humiliano solamente con la bocca, & esteriormente, e nel cuore non hanno humiltà: vogliono parer humili, ma non esser humili; perchè se da vero lo desiderassero, non si risentiriano tanto, quando un' altro li riprende, e li avvertisce di qualche mancamento, ò difetto, e non si scuserebbono, nè farebbono faccia, nè si turberebbono, come si turbano.

Narra Cassiano, che andò (c) a trovar l'Abbate Serapione un Monaco, il quale nell'abito, ne i gesti, e nelle parole mostrava grand' humiltà, e dispregio di sè stesso, e mai si satiava di dir male di sè, che era tanto gran peccatore, tanto scelerato, che non era degno di goder il beneficio di quest'aria comune, nè della terra, che calcava; non voleva federfi, se non in terra, e molto meno consentir, che gli fossero lavati i piedi. L'Abbate Superiore dopo haver mangiato cominciò a trattar alcune cose spirituali, come era solito, delle quali toccò al Monaco Hospite la parte sua, perchè gli diede con molta carità, e piacevolezza un buon consiglio; e fu, che poichè era giovane, e robusto, procurasse di risedere nella sua cella, e di lavorar con le sue mani, per guadagnarsi il vitto, conforme alla regola de i Monaci, e non andasse otiosamente scorrendo per le celle degli altri. Ebbe tanto a male quel Monaco quest' ammonitione, e ricordo, che non lo potè dissimulare, ma lo dimostrò esteriormente nel volto, e nel sembiante; & allora l'Abbate Serapione gli disse: Che cosa è questa figliuolo, che fin' ora ci sei itato dicendo di te tante forti di mali, e tante cose di grande ignominia, e disonore, & adesso con un' ammonitione tanto schietta, quant'è que-

(c) Cass. coll. 18. cap. 21.

è questa, che non contiene in sè ingiuria, nè vituperio alcuno, ma molto amor, e carità, ti sei sdegnato. & alterato tanto, che non l'hai potuto dissimulare? Aspettavi tu forse con quel dir di te tante sorti di male, d'udir dalla nostra bocca quella sentenza del Savio, *Iustus (d) prior est accusator sui*? Questo è giusto, & humile, poichè dice male di sè? Pretendevi forse che ti lodassimo, e ti tenessimo per buono, e giusto? Ah, dice S. (e) Gregorio, che molte volte questo è quel che pretendiamo con le nostre hipocrisie, e finte humiltà; e quel che pare humiltà, è gran superbia: perchè molte volte ci humiliamo per esser lodati da gli homini, e per esser tenuti buoni, & humili. E senò, io ti dimando: perchè dici tu di te quel che non vuoi che ti credano? Se lo dici di cuore, e procedi con verità, hai da desiderare che gli altri ti credano, e ti tenghino per tale; e se non desideri questo, mostri manifestamente, che in ciò tu non pretendi d'esser humiliato, ma d'esser riputato, e stimato. Questo è quel che dice il Savio: *Est qui (f) nequiter humiliat se, & interiora ejus plena sunt dolo*. Vi sono alcuni, che si humiliano fintamente, e colà nell'intimo hanno il cuore pieno di superbia, e d'inganno.

Perciocchè qual maggior inganno, che per mezzo d'humiltà cercare d'esser honorato, e stimato da gli huomini? e qual maggior superbia, che pretendere d'esser tenuto per humile? *Appetere (g) de humilitate laudem humilitatis, non est virtus, sed subversio*. Pretendere lodi dall'humiltà, dice San Bernardo, non è virtù d'humiltà, ma perversione, e distruzione

(d) Prov. 19. 17.

(e) Greg.

(f) Eccl. 19. 13.

(g) Bern. serm. 16. sup. Cant.

zione di essa. Qual perversione può esser maggiore di questa? *Quid perversius, quidve indignius, ut inde velis videri melior, unde videris deterior?* Che cosa può esser più fuori di ragione, che voler parer migliori per quel capo, per il quale pari peggiore? Col male, che dici di te, voi parer buono, & esser tenuto per tale; che cosa più indegna, e più irragionevole? E Sant' Ambrogio riprendendo questa cosa dice: *Multis habent (h) humilitatis speciem, sed virtutem non habent: multi eam foris prætendunt, & intus impugnant,* Molti hanno l'apparenza dell'humiltà, ma non hanno la virtù dell'humiltà: molti, i quali pare ch'esteriormente la cerchino, interiormente l'impugnano.

E' tanta la nostra supetbia, e l'inclinazione, che habbiamo d'esser riputati, e stimati, che cerchiamo mille modi, & inventiamo mille disegni per arrivarvi. Quando per vie storte, quando per dritte, sempre procuriamo di tirar l'acqua al nostro molino. San Gregorio (i) dice, che è proprio de i superbi, quando par loro d'haver detta, ò fatta qualche cosa bene, far istanza à quei, che l'hanno udita, ò vista, che dicano loro, i mancamenti, e difetti, che vi sono stati, acciochè habbiano occasione di dirne loro bene: pare che s'humilino esteriormente, dimandando che dicano loro i mancamenti; e quella non è humiltà, ma superbia: perchè con quella simulatione pretendono cavar lodi. Alcune altre volte comincia uno a dir male di quel che hà fatto, e dice d'esserne rimasto mal contento, per cavar a quel modo quel che l'altro hà nel suo petto, e vorrebbe

(h) Amb l. 7. ep. 44.

(i) Greg. l. 26. mor. c. 1. Bon. de inst. novit c. 8.

be che colui ne lo scusasse, e gli dicesse, nè certo, anzi dicesti molto bene, ò facesti molto bene, e non hai ragione di rimanerne mal contento. Questo è quel che l'altro cercava. Chiamava questa umiltà un Padre molto grave, e molto spirituale, humiltà di rampino: perchè con questo rampino vuoi cavar da quell'altro la tua lode.

Finisce uno di predicare, e resta molto contento, e soddisfatto della sua predica, e ricerca un'altro che gli dica i difetti, & errori di essa: a che servono queste finzioni, & hypocrisie? Eh che tu non pensi, che vi siano stati errori, nè difetti; tu non pretendi altro, se non che ti dicano bene della predica, e che siano d'accordo col parer tuo, e questo tu odi volentieri; e se per sorte colui con sincerità ti accenna qualche errore, ò difetto, non lo senti con gusto, anzi lo difendi; & anchè alle volte avviene, che giudichi colui, che notò quel difetto, ò errore, per huomo poco intelligente, e che non hà buon giuditio in quella materia: perchè hà tenuto per errore, ò per difetto quel che tu hai tenuto per cosa ben detta. Tutto è superbia, stima, e reputatione, e questo pretendi cavare con le umiltà finte. Altre volte quando non potiamo coprire il nostro errore, ò il nostro difetto, lo confessiamo liberamente, à fine che già che abbiamo perso con quello un poco d'onore, lo potiamo ricuperare con l'umile confessione di esso. Altre volte, dice San (k) Bernardo. esageriamo noi stessi i nostri mancamenti, e difetti, e ne diciamo anche più quel che n'è; acciò vedendo gli altri, che non è possibile, nè credibile, che sia tanto, quanto diciamo, si pensino, che non vi debbe esser man-

ca-

(K) Bern. de gradib. hum. c. 3.

camento, nè difetto alcuno, & attribuiscono ogni cosa ad umiltà nostra: così esagerando noi, e dicendo più di quel che è, vogliamo coprir quel che veramente è. Con simili industrie, & astutie procuriamo di coprire, e dissimular la nostra superbia sotto manto d'umiltà.

Et in questo vedrai di passaggio, dice San (1) Bernardo, quanto eccellente, e pretiosa cosa sia l'umiltà, e quanto bassa, e vituperosa la superbia: *Gloriosa res humilitas, quæ ipsa quoque superbia palliare se appetit, ne vilescat.* Guarda quanto alta, e gloriosa cosa è l'umiltà; poichè l'istessa superbia si vuol prevaler di essa, e con essa coprirsi. E guarda quanto bassa, e vituperosa cosa è la superbia; poichè non ardisce di comparir a faccia scoperta, ma rabbuffata, e coperta di velo d'umiltà. Quanto affrontato, e confuso restaresti, se quell'altro conoscesse, che pretendi, e desideri essere stimato, e lodato! perchè faresti tenuto per superbo, che è il più basso, e vil luogo, nel quale puoi esser tenuto: e perciò procuri di coprir la tua superbia con ostentazioni d'umiltà. Or perchè vuoi tu essere quel che ti vergogni di parere? Se restaresti affrontato, e vituperato, quando altri conoscessero, che vuoi esser lodato, e stimato; perchè non ti vergogni di volerlo? che in questo stà il male, nel volerlo tu, non nel conoscere gli altri, che lo vuoi. E se ti vergogni, che conoschino questo gli uomini, perchè non ti vergogni di Dio, il quale molto meglio l'intende, e vede? *Imperfectum (m) meum viderunt oculi tui.*

Tutto questo procede in noi dal non star ben fondati nel primo grado d'umiltà, e pe-

ro

(1) Ubi sup. (m) Pl. 118 15.

rò siamo tanto lontani dal secolo . Bisogna che pigliamo questo negotio da' suoi principii: prima conviene, che conosciamo la nostra miseria, & il nostro niente; e dalla profonda cognition propria hà da nascer in noi un sentimento molto basso in noi stessi, & il dispregiarci; che è il primo grado d'humiltà. E da quello habbiamo da salir a questo secondo, di maniera che non batia che tu ti dispregi, non batia che tu dica male di te, ancorchè lo dica con verità, e di cuore, e così veramente lo senti: ma hai da procurar d'arrivar a rallegrarti, & a gustare, che gli altri ancora sentino di te quel che tu ne senti, e dici, e che non tenghino conto di te, e ti dispregino: San Giovanni (n) Climaco dice: Non è humile colui, il quale s'abbassa, e dice male di se; perciocchè chi è che non sopporti sè stesso? ma colui è humile, il quale con pace gusta d'esser dispregiato, e maltrattato da altri: buona cosa è, che uno dica sempre male di sè, che è un superbo, un pigro, un' impatiente, un negligente, un trascurato; ma meglio sarebbe, che lo riservasse, per quando glielo dice un' altro. Se tu desideri, che gli altri sentino di te l'istesso, e ti tenghino in questa opinione, e figura, e gusti d'intendere queste cose, quando se ne porge l'occasione, questa è l'humiltà vera.

D'al-

(n) Clim. de vanaglor.

D'alcuni gradi, ò scalini, per i quali habbiamo da salire alla perfettione di questo secondo grado di humiltà.

Cap. XIV.

PEr esser questo secondo (a) grado d'humiltà una delle cose più pratiche, e più difficili, che siano nell'esercitio di questa virtù, lo divideremo, como lo dividono alcuni Santi; e ne faremo quattro gradi, ò scalini, accioche in questo modo a poco a poco, e come a passi contati andiamo ascendendo alla perfettione d'humiltà, che questo grado ricerca da noi. Il primo scalino è, non desiderar d'esser honorato, e stimato da gli huomini, anzi fuggire da qual si voglia cosa, che risuoni, ò parli d'honore, e riputatione. Abbiamo pieni i libri d'esempj di Santi, i quali erano tanto lontani da desiderar d'esser riputati, e stimati dal Mondo, che fuggivano da gl' honori, dalle dignità, e da tutte l'occasioni che potevano recar loro riputatione presso gli huomini, come da un nemico capitale. Di questo ci diede prima esempio (b) Christo Nostro Redentore, e Maestro, il quale fuggì, quando conobbe, che lo volevano elegger Rè, dopò quel famoso miracolo d'haver satollati cinquemila huomini con cinque pani, e due pesci; non potendo egli passar pericolo alcuno in nessuno stato, per altro che fusse; ma per darci esempio. E per l'istessa ragione, quando manifestò la gloria (c) del suo santissimo corpo a quei tre disepoli suoi nella sua maravigliosa trasfiguratione, comandò loro, che non lo diceessero ad alcuno, sin dopò la sua morte, e gloriosa resurrettione;

(a) Ans. l. de simil. (b) Joa. 6. 15. (c) Matt. 9. 30.

ne; e dando la vista a ciechi, e facendo altri miracoli, pur ne ingiungeva loro il segreto. Tutto ciò faceva (d) per dar a noi altri esempio di fuggir l'onore e la stima de gli huomini, per il pericolo grande, che vi è d'invanirci, e di perderci.

Nelle Croniche dell'Ordine del Beato San (e) Francesco si narra, che sentendo Frà Egidio raccontar la caduta di Frà Elia, il qual era stato Ministro Generale, & huomo di molte lettere, & allora era apostata, e scomunicato, perche sen'andò dal' Imperador Federico secondo, ribelle alla Chiesa; si gettò per terra, e si stringeva on essa gagliardemente; e dimandato perchè lo facesse, rispose: voglio descendere quanto più potrò, perchè colui cadde per voler troppo ascendere. Gersone (f) apponendo a questo proposito quel che fingono i Poeti di Anteo Gigante figliuolo della terra, che combattendo con Hercole, ogni volta si buttava in terra, pigliava nuove forze; e così non poteva esser vinto: ma Ercole accorgendosene l'alzò in alto, e così gli trucidò il capo: Questo, dice Gersone, pretende il demonio con le lodi, con gli honori, e con la riputatione del Mondo, alzarci in alto per ucciderci, e farci far caduta maggiore. E perciò il vero umile si getta nella terra della propria cognitione, e teme, e fugge tanto l'esser innalzato, e stimato. Il secondo scalino dice Sant' Anselmo che è. *Vi (g) patiatur contemptibiliter se tractari*. Sopportare con pazienza l'esser dispregiato da altri. Che quando ti si porge qualche occasione, che ti paja esser tuo scapito, e dispregio, la sopporti bene.

(d) Matth. 36.

(e) Par. I 17 c. 5. Chron. Ordin. S. Franc.

(f) Gers. ser. de hum. in coena Dom. (g) Ansel.

bene. Non trattiamo adesso, che tu desiderì ingiurie, & ignominie, e che le vadi a cercare, e che habbi gusto, & allegrezza in esse; tratteremo poi di questo, che è cosa più alta, e più perfetta. Quel che diciamo è, che almeno quando si presenterà l'occasione di qualche cosa toccante il tuo dispregio, la sopporti con pazienza, se non puoi sopportarla con allegrezza; conforme a quel che dice il Savio: *Omne (h) quod tibi applicitum fuerit, accipe, & in dolore sustine, & in humilitate tua patientiam habe.* Tutto quel che t'avverrà, benchè sia contrario al gusto, & alla sensualità, ricevilo in bene; & ancor che ti doglia, sopportalo con humiltà, e pazienza. Questo è un mezzo molto grande per acquistare l'umiltà, e per conservarla. Perchè si come l'onor, e la stima degli uomini è occasione d'insuperbirci; & invanirci, e perciò la fuggivano tanto i Santi; così tutto quel che risulta a poca stima, & a dispregio nostro, è molto gran mezzo per acquistar l'umiltà, e per conservarci, e crescere in essa. Il Beato Lorenzo (i) Giustiniano soleva dire, che l'umiltà è simile al torrente, il quale l'inverno mena gran profluvio d'acqua, e l'estate ne mena poca; così fa l'umiltà, che con la prosperità diminuisce, e con l'avversità cresce.

Sono molte le occasioni, che di ciò si porgono ogni giorno, e potiamo far grande esercizio d'umiltà, se con attentione, e diligenza procurassimo di cavar frutto da esse. Dice molto bene quel (k) Santo: Quel che piace a gli altri, camminerà avanti: quel che gusta a te, non si farà: quel che dicono gli altri, sarà udito: quel che dici tu, sarà tenuto per niente: chie-

(h) Eccl. 2. 4. (i) Laur. Just.

(k) Thom. de Kemp.

chiederanno gli altri, e riceveranno; tu chiederai, e non conseguirai; altri saranno molto grandi nella bocca de gli uomini, e di te non si farà conto; a gli altri saranno commessi negotii, e tu sarai riputato inutile: per questo s'attristerà la natura, ma sarà gran cosa, se la sopporterai tacendo. Faccia ciascuno i conti con se stesso, e vada particolarmente discorrendo per le occasioni, che si possono, e sogliono porgere, e veda come se la passa in esse. Guarda come ti porti, quando alcuno ti comanda con imperio, e risoluzione. Quando sei avvertito, ò ripreso di qualche cosa, guarda come pigli l'avvertimento, e la riprensione. Guarda quel che senti in te stesso, quando ti pare, che il Superiore non ha molta confidenza in te, ma che più tosto v'ha teco riservato. S. Doroteo (l) dice: ricevi qual si voglia di queste occasioni, che ti si porge, come rimedio, e medicina per medicare, e guarir la tua superbia, e prega Dio per colui, che ti porge la tal occasione, come per un medico dell'anima tua; e persuaditi, che chi hà in odio queste cose, hà in odio l'umiltà,

Il terzo scalino, che abbiamo da salire, è non rallegrarci, nè pigliarci gusto, quando siamo lodati, e stimati da gli uomini. Questa cosa è più difficile, che la passata, dice Sant'Agostino: *Et (m) si cuiquam facile est laude carere, dum denegatur, difficile est ea non delectari, cum offertur*. Se bene è facil cosa lo starsene senza lodi, & il non curarci di non esser lodati, nè onorati, quando questo non si fa: nondimeno il non rallegrarsi uno quando è lodato, e stimato, & il non pigliarsene gusto, è cosa molto difficile. San Gregorio tratta molto bene questo

(l) Dorot.

(m) Aug. ep. 64. ad Aurelium E. iscopum.

stop
(n) S.
rer,
visto
quan
tro il
parla
veva
ma d
le qu
ra: r
ne,
gli ve
le gu
mili v
legra
bugia
sto, p
mente
ma so
mati
questo
seguir
mile
stimat
e si co
Profe
conjur
umilia
e timo
derati
tur, e
ant de
rens pr
giorno
quelle

(n)
(o)

sto punto sopra quelle parole di Giob: *Si vidē* (n) *Solem cum fulgeret*, & *Lunam incedentem clārere*, & *latatum est in abscondito cor meum*. Se hò visto il Sole quando risplendeva, e la Luna quando era chiara, e s'è rallegtrato colà dentro il mio cuore. Dice San Gregorio, che Giob parlava così, perchè non si rallegrava, nè haveva vana compiacenza delle lodi, e della stima de gli uomini: che questo è riguardar il Sole quando risplende, e la Luna quando è chiara: risguardar uno la buona fama, & opinione, che hà presso gli uomini, & le lodi, che gli vengono date, è rallegrarsene, e pigliarsene gusto. Hor dice, che frà i superiori, e gli humili v'è questa differenza, che i superbi si rallegrano quando sono lodati; & ancorchè sia bugia il bene, che si dice di essi, ne hanno gusto, perchè non fanno conto di quel che veramente sono in se stessi, e nel rispetto di Dio; ma solamente pretendono esser riputati, e stimati da gli uomini; e così si rallegrano con questo, & alzano la cresta, come chi hà conseguito il fine che pretendeva. Ma il vero humile di cuore, quando vede che è lodato, e stimato, e che si dice bene di lui, allora si ritira, e si confonde più, conforme a quel che dice il Profeta: *Exaltatus (o) autem, humiliatus sum, & consurbatus*. Quando io ero esaltato, allora mi umiliavo più, e stavo con maggior vergogna, e timore. E con ragione: *Causa enim (p) consideratione trepidat, ne aut de his in quibus laudatur, & non sunt, majus Dei judicium inveniatur; aut de his, in quibus laudatur, & sunt, competens premium perdat*. Perchè teme d'esser maggiormente castigato da Dio, per non esser in sè quelle cose, delle quali è lodato, ò se per forte

(n) Greg. lib. 22. mor. c. 6. Job. 31. 26.

(o) Ps. 87. 16. (p) Greg.

re visono, teme, che il premio, e guiderdone di esse: se gli costituisca in quelle lodi, e gli sia dopo detto: *Recepisti (q) bona in vita tua.* Già ricevesti vivendo il premio dell' opere tue.

Di maniera che da quelle cose, dalle quali i superbi prendono occasione d'innalzarsi, & invanirsi, che sono le lodi de gli huomini, gli humili pigliano occasione di confondersi, e maggiormente humiliarsi. E questo è (dice San (r) Gregorio) quel che dice il Savio: *Quomodo probatur in conflatorio argentum, & in fornace aurum, sic probatur homo ore laudantis.* Si come l'argento si prova ove si ronde, e l'oro nel grisuolo, così vien provato l'huomo nella bocca di chi lo loda. L'argento, e l'oro, se è cattivo, si consuma nel fuoco; ma se è buono, nel fuoco si raffina, e si purifica maggiormente. Hor così (dice il Savio) si prova l'huomo con le lodi. Perchè colui il quale, quando è lodato, e stimato, s'innalza, e s'invanisce con le lodi, che sente, è oro, o argento, non buono, ma reprobato, poichè il grisuolo della lingua lo consuma. Ma colui, il quale udendo le sue lodi piglia da esse occasione di confondersi, & humiliarsi più, è argento, & oro finissimo; poichè non si consuma col fuoco delle lodi, anzi resta più raffinato, e purificato con esse: perchè rimane più confuso, e più humiliato. Piglia dunque questo per segno da poter conoscere, se vai facendo profitto in virtù, & humiltà, poichè per tale ce lo dà lo Spirito Santo: guarda se ti dispiace d'esser lodato, e stimato, ò pur te ne rallegri, e ne gusti; e così vedrai se sei oro, ò pur orpello. Leggiamo del nostro Padre

Fran-

(q) LUC. 19. 25. (r) GREG. 22. MOR. CO. PROV. 27. 1. 2.

Francesco Borgia, (s) che nessuna cosa gli dava tanto fastidio, quanto il vederfi onorar per Santo, ò per Servo di Dio; e dimandato una volta, perchè se ne affliggeva tanto, poichè egli non lo desiderava, nè lo procurava, rispose, che aveva paura del conto, che aveva da renderne a Dio, essendo egli tanto differente da quel che gli altri si pensavano; che è quel che dicevamo di S. Gregorio. Così noi altri habbiamo da star tanto fondati nella cognitione di noi stessi, che non bastino i venti delle lodi, e della stima de gli huomini, ad innalzarci, e cavarci dal nostro niente: anzi allora dobbiamo confonderci, e vergognarci più, vedendo che quelle lodi sono false, e che non è in noi altri quella virtù, della quale siamo lodati, nè siamo tali, quali il Mondo ci predica, e dovriamo essere.

*Del quarto scalino, che è il desiderar d'essere
dispregiati, e che non si faccia conto di
noi, & haverne gusto.*

Cap. XV.

IL quarto scalino per arrivar alla perfettione dell'humiltà, è, che la persona desideri, che non si tenga conto di lei, & esser dispregiata da gli huomini, e che si rallegri, e gusti del disonore, delle ingiurie, e de' dispregi. San Bernardo dice: *Venus (a) humilis vilis vult reputari, non humilis predicari, & gaudet de contemptu sui*. Il vero humile desidera esser dispregiato da gli altri, e non tenuto per humile, ma per vile, e di ciò si rallegra. Questo è il secondo grado d'humiltà, & in questo consiste la perfettione di esso. E per

Eserc. Rodr. Par. II.

O

que-

(s) Lib. 4. vite P. Franc. Borgie.

(a) Bern. serm. 16. super Cant.

questo, dice, si paragona l'humiltà al nardo, o spicco, herba piccola, & odorifera; conforme a quel (b) che si legge ne' Cantici: *Nardus mea dedit odorem suum*. Perchè allora si stende, e si sparge l'odore di questo nardo dell'humiltà a gli altri, quando non solo tu ti dispregi, ma anche vuoi, e desideri, che gli altri ancor ti dispregino.

San Bernardo (c) nota, che vi sono due sorti d'humiltà, l'una, che stà nell'intelletto, & è quando una risguardando se stesso, e vedendo la sua viltà, e miseria, convinto dalla verità si dispregia, e si giudica degno d'ogni dispregio, e dishonore; l'altra, che stà nella volontà, & è quando vuole, che altri tenghino poco conto di lui, e desidera esser da tutti dispregiato, e dishonorato. In Christo Nostro Redentore, dice che non vi fù la prima humiltà d'intelletto, perchè non poteva Christo stimar poco se stesso, nè tenersi per degno di dispregio, e dishonore: *Quoniam (d) sciebat seipsum*. Perchè egli conosceva molto bene se stesso, e sapeva che era vero Dio, & ugual al Padre: *Non rapinam arbitratus est esse se aequalem Deo, sed semetipsum exinanivit, formam servi accipiens*. Ma vi fù in lui la seconda humiltà di cuore, e di volontà: perchè mosso dal grand'amore, che ci portava, volse abbassarsi, disautorizzarsi, e parer vile, & abjetto dinanzi a gli uomini. E così egli dice: *Discite (e) à me, quia mitis sum, et humilis corde*: Imparate da me, che son mansueto, & umile di cuore, e di volontà. Ma in noi altri, dice S. Bernardo, devono essere ambedue queste umiltà; perchè la prima senza la seconda è falsa, e fraudolente. Il voler parere, & esser tenuto per altro di quel che ve-

ra-

(b) Ser. 42. sup. Cant. Cant. 1. 11 (c) Ser. 42. sup. Cant.
(d) Ad Phil. 2. 6. 7. (e) Matt. 11. 29.

ramente sei, è falsità, fraude, & inganno. Colui, che veramente è umile, e da vero sente di sè bassamente, e dispregia sè stesso, s'hà anche da rallegrare, e gustare, che lo dispregino gli altri.

Questo è quel, che dobbiamo imparar da Cristo. Guarda quanto di cuore, e con quanta gran volontà, e desiderio egli abbracciò i dispregi, e dishonori per amor nostro: poichè non si contentò d'abbassarsi, e impiccolirsi, facendosi uomo, e pigliando forma, & habito di servo, quello, che è Signore de' Cieli, e della Terra; ma volse anco pigliar forma, & habito di peccatore. *Deus (f) filium suum misit in similitudinem carnis peccati*; dice l'Apostolo S. Paolo. Mandò Dio il suo figliuolo in abito, e similitudine d'huomo peccatore. Non prese peccato, perchè non n'era, nè poteva esser capace; ma prese il cauterio, & il segno de' peccatori, perchè volse esser circonciso come peccatore, e battezzato frà peccatori, e pubblicani, come se fusse stato uno di essi; & esser tenuto da meno di Barabba, e giudicato peggiore, e più indegno della vita, che lui. Finalmente era tanto grande il desiderio ch'aveva di patir ingiurie, scherni, e vituperii per amor nostro, che gli pareva, che non arrivasse mai quell'ora, nella quale ebrio d'amore aveva da restar ignudo, qual'altro Noè, per essere schernito da gli uomini: *Baptismo (g) habeo baptizari, & quomodo coarctar, usque dum perficiatur?* Con battesimo, dice, hò da esser battezzato, con battesimo di sangue, e quanto stò stretto di cuore, mentre non si mette in esecuzione? *Desiderio (h) desideravi hoc Pascha manducare vobiscum*. Con desiderio hò desiderato, ch'arrivasse ormai quest'ora, nella quale non si

O 2. ve-

(f) ad Rom. 8. 3. (g) Luc. 22.

(h) Luc. 22. 15.

vedranno, se non scherni, e vituperii non più visti; schiaffi, e scapezzoni, com'a schiavo; sputi infaccia, com'a bestemmiatore; vestito di bianco, com'a pazzo, e di porpora, come a Re finto; e sopra tutto flagelli, e sferzate, che è castigo di ladroni, e malfattori, & il tormento della Croce in compagnia, & in mezzo de' ladroni, che in quel tempo era la più vituperosa, & ignominiosa sorte di morte, che s'usasse nel Mondo. Questo è quel che con gran desiderio stava desiderando Cristo nostro Redentore: *Improperium* (i) *expectavit cor meum, & miseriam*, dice il Profeta in nome di lui. Stava aspettando rimproveri, villanie, & ignominie, come chi aspetta una cosa molto grata, e di gran gusto; che di queste cose è la speranza, com' il timore di quelle, che causano tristezza, e dolore. Et il Profeta Geremia dice: *Saturabitur* (k) *opprobriis*. Stava desiderando quest' hora per satollarli d'opprobrii, di scherni, e d'ingiurie, come di cose, delle quali egli aveva gran fame, e delle quali gustava grandemente, e gli erano molto saporite per amor nostro.

Se dunque il Figliuolo di Dio desiderò con tanto gran desiderio i dispregi, & i disonori, e li ricevè con tanto gran gusto, e contentezza per amor nostro, non meritandoli; non sarà gran cosa, che noi altri meritando ogni dispregio, e disonore, desideriamo per amor suo d'esser tenuti almeno per quel che siamo, e che habbiamo gusto de' disonori, le dispregi, che meritiamo; come faceva l'Apostolo San Paolo, quando diceva: *Propter* (l) *quod placeo mihi in infirmitatibus meis, in contumeliis, in necessitatibus, in persecutionibus, in angustis pro Christo*. Per il che mi compiacio nelle

(i) Pl. 68. 2. (K) Thren. 3. 30.

(l) 2. ad Cor. 12. 30. Ad Phil. 1. 7.

nelle infermità, nelle ingiurie, nelle necessità, nelle persecuzioni, e nelle angustie per Christo. E scrivendo a i Filippenzi, e trattando della sua prigionia, li ricerca, che gli siano compagni nell'allegrezza, che sentiva per vedersi legato con quella catena per Christo. Haveva tanta abbondanza d'allegrezza nelle persecuzioni, e ne'travagli, che pativa, che ne poteva far parte a i compagni, e così gl'invitava a parteciparne. Questo è il latte, che succhiaron dalle poppe di Christo i sacri Apostoli. E così leggiamo di essi: *Er illi (m) quidem ibant gaudentes à conspectu concilii, quoniam digni habiti sunt pro nomine Iesu contumeliarum pati.* Ch'andavano allegri, e festeggianti, quando li menavano legati alla presenza de'Presidenti, e delle Sinagoghe; e tenevano a gran favor, e gratia di Dio l'esser degni di patir ingiurie, e disonori per il nome di Christo. Questo poi imitarono i Santi, come Sant'Ignatio, che quando lo conducevano a Roma con molti disonori, & ingiurie per martorizzarlo, andava con grande allegrezza, e diceva: *Nunc incipio Christi esse discipulus.* Adesso comincio ad esser discepolo di Christo. Questo vuol il nostro (n) Padre, che imitiamo noi altri, e ce l'ingiunge con parole di gran ponderatione, & efficacia. Quei, che entreranno nella Compagnia, e quei che vi sono, hanno, dic'egli, da avvertire, e ponderare nel cospetto del nostro Creatore, e Signore, in quanto alto grado ajuta, e giova alla vita spirituale l'haver in odio, non in parte, ma in tutto, e per tutto, ciò che il Mondo ama, & abbraccia, e l'ammettere, e desiderar cò tutte le forze possibili ciò che Christo Signor Nostro hà amato,

O 3

&c

& abbracciato: e si come i mondani, i quali seguono il Mondo, amano, e cercano con tanta diligenza onori, fama, e stima di gran nome in terra, conforme a quel che il Mondo insegna loro; così quei ch'attendono allo spirito, e seguitano da vero Cristo Signor Nostro, amano, e desiderano intensamente tutt'il contrario; cioè vestirsi del medesimo vestito, e livrea del lor Signore, e per suo divino amor, e riverenza; tanto che ove non fusse offesa alcuna della divina Maestà sua, nè imputazione di peccato al prossimo, desiderano patir ingiurie, false testimonianze, & ignominie, & esser tenuti, e stimati stolti, non dandone essi occasione alcuna, per desiderar di assomigliarsi, e d'imitar in qualche modo il nostro Creatore, e Signore Gesù Cristo. In questa regola stà compendiosamente ristretto, ciò che potiamo dire dell'umiltà. Questo è aver lasciato, & odiato da vero il Mondo, e la cosa più fina di esso, che è l'appetito, e desiderio d'esser riputati, e stimati. Questo è l'esser morti al Mondo, e l'esser veramente Religiosi, che siccome quei del Mondo desiderano onor, e riputatione, e di questo gustano; così noi altri desideriamo disonori, e dispregi, e gustiamo di essi. Questo è essere della Compagnia di Giesù, e compagni di Giesù: che gli facciamo compagnia non solo nel nome, ma anco ne' suoi disonori, e dispregi, e ci vestiamo della sua livrea, con esser disonorati, e dispregiati dal Mondo con lui, e per lui, e con rallegrarci, e far festa in questo per amor suo. Tu Signore fusti pubblicamente bandito per mal' huomo, e posto frà due ladri, come malfattore; non permettere, che io sia bandito per buono, che
non

non è ragionevole (o) che il servo sia tenuto da più, che il Padrone; nè il discepolo da più, che il Maestro. Se dunque, Signore, tu sei stato preseguitato, e dispregiato, sia anch'io dispregiato, perseguitato, e vituperato, acciò ch'è in questa maniera io venga ad imitar te, & a farmi conoscere per tuo discepolo, e compagno.

Il Padre Francesco (p) Xavier diceva, che egli teneva per cosa indegna, che un Cristiano, il qual hà da portar sempre nella memoria le ingiurie, e vituperii, che furono fatti a Cristo Signor nostro, gusti d'esser onorato, e riverito da gli uomini.

Che la perfezione dell'humiltà, e delle altre virtù, stà nel far gli atti di esse con gusto, e dilettazione; e quanto importa questo per perseverar nella virtù.

Cap. XVI.

E' Dottrina commune de' Filosofi, che la perfezione della virtù consiste in far gli atti di essa con gusto, e dilettazione: perchè trattando de' segni, da' quali si conosce, se uno hà acquistato l'habito della virtù, dicono, che sono, quando opera gli atti di quella virtù, *promptè, faciliter, & delectabiliter*, con prontezza, con facilità, e con dilettazione. Colui, che hà acquistato habito di qualch' arte, ò scienza, opera con grandissima prontezza, e facilità gli atti di essa. E così vediamo, che il musico, come ha già acquistato l'habito della musica, suona con grandissima

O 4 faci-

(o) Matth. 10. 24.

(p) Lib. 2. c. 3. vita P. Franc. Xaver.

facilità, e prontezza, e non hà bisogno di prepararsi, nè di star pensando in quel che fa, che anche pensando in altre cose suona molto bene. Hor nell'istessa maniera opera gli atti della virtù colui, che ha acquistato l'habito di essa. E così se vuoi veder s'hai acquistata la virtù dell'humiltà, guarda prima se tu operi gli atti di essa con prontezza, e facilità; perchè se senti ripugnanza, e difficoltà nelle occasioni, che ti si porgono, è segno, che non hai acquistata perfettamente la virtù. E se per sopportarle bene hai bisogno di preparatione, e di considerationi, ancorchè questa sia buona strada per arrivar alla perfettione di questa virtù, nondimeno al fine è segno, che ancora non vi sei arrivato. Come colui il quale per sonare ha bisogno d'andar pensando ove hà da metter un dito, & ove l'altro, e ricordandosi delle regole, che gli sono state date; il che vada bene per quel che tocca l'imparar di sonare; ma è segno, che non ha ancora acquistato l'habito della musica: perchè chi l'hà acquistato non ha bisogno di ricordarsi d'alcuna di queste cose per sonar bene. E così Aristotele disse: *Ars (a) perfecta non deliberat, tam sibi facilis est actus suus*; Chi hà perfettamente acquistato l'habito di qualch'arte, hà tanto facile l'operatione de gli atti di essa, che non fa bisogno mettersi a pensare, nè a deliberar come li hà da fare, per farli bene. Onde vengono a dir i Filosofi, che dagli atti repentini, & indeliberati si conosce la virtù d'un' uomo: *In repentinis (b) secundum habitum operamur*. Non si conosce la virtù nelle cose, che uno fa molto pensatamente; ma negli atti, che fa all'improvviso: Dicono anche più di questo i Filosofi. Plutarco trattando, come si conoscerà quando

uno

(a) Arist. Eth. 2. (b) Plut. l. de profectu morum.

uno ha acquistata la virtù, ne dà dodici contra-
 segni, & uno di essi, quale ci lasciò scritto,
 dice, quel gran Filosofo chiamato Zenone, è
 il contrasegno de' sogni: se anche nei sogni
 mentre dormi non ti vengono cattivi moti, nè
 sozze, e dishoneste imaginationi, ovvero quan-
 do ti vengono non ne pigli alcun gusto, ma più-
 tosto ne senti fastidio, e stai frà gl'istessi sogni
 resistendo alle tentationi, & alla diletatione,
 come se tu stessi svegliato; questo è segno, che
 la virtù è ben radicata nell'anima tua, e che
 non solo la volontà stà soggetta alla ragione,
 ma anche la sensualità, e l'immaginatione. Si
 come quando i cavalli, che tirano un cocchio,
 sono ben domati, e disciplinati in quel me-
 stiero, ancor che il cocchiere, che li guida,
 allenti le briglie, e s'addormenti, se ne van-
 no per la lor dritta strada, senza fallarla: co-
 sì, dice questo Filosofo, quelli, che hanno ac-
 quistata perfettamente la virtù, & hanno già
 domati, e soggiogati del tutto gli affetti, &
 appetiti bestiali, anche dormendo cammina-
 no per la dritta strada. Sant'Agostino c'inse-
 gna anch' esso questa Dottrina: *Domine (c)*
memores mandatorum tuorum etiam in somnis re-
sistimus. Hanno alcuni servi di Dio tant' amor,
 & affectione alla virtù, & all'osservanza de'
 comandamenti di Dio, e tant' odio al vi-
 rio, e sono tanto assuefatti a resistere, men-
 tre vegliano, alle tentazioni, ch'anche in so-
 gno resistono ad esse. Leggiamo nella vita del
 P. Francesco Xavier, che in una tentatione, d'
 illusione che hebbe dormendo, fece tanta forza
 per resistere ad essa, che con la forza buttò
 trè, ò quattro boccate di sangue. In questo
 modo di hiarano alcuni quel passo di San Pa-
 lo. *Sive vigilemus, sive dormiamus, simul enim*

O 3 illo

(c) Aug. l. 12. supra Gen. ad lit. cap. 15.

illo vivimus. Che voglia dire, che non solo vivendo, e morendo, sempre viviamo con Cristo, che è la commune esposizione; ma che gl' infervorati servi di Dio sempre hanno da viver con Cristo, non solo vegliando, ma anche dormendo, e sognandosi.

Passano più oltre i Filosofi, e dicono, ch' il terzo segno, nel quale si conosce, quand' uno hà acquistata perfettamente la virtù, è quando opera gli atti di quella virtù, *delectabiliter*, con diletatione, con gusto. Questo è il principal segno, e la cosa, nella quale consiste la perfezione della virtù. Se dunque vuoi veder se hai acquistata la perfezione della virtù dell' humiltà, esaminati per la regola, che diedimo nel Capitolo passato, e guarda se gusti tanto dell' ingiuria, e del disonore, quanto gustano i mondani dell' honor, e della reputatione.

Oltre l'esser ciò necessario per arrivar' alla perfezione di qualsivoglia virtù, v'è in esso un' altra cosa di gran sostanza, & è l'essere molto importante per durare, e perseverare in essa. Perchè mentre non arriveremo a far l' opere virtuose con gusto, & allegrezza, farà cosa molto difficile il perseverare nella virtù. San Dorotheo dice, che questa era dottrina commune di quei Padri antichi: *Solebant patres, & majores nostri firmiter asserere, quidquid animus alacriter non admittit, diuturnum esse non posse.* Solevano dire quei Padri antichi, e lo tenevano per una verità molto chiara, e certa, che quel che non si fa con gusto, e con allegrezza, non può durar molto tempo. Potrà ben essere, che un pezzo tu osservi il silenzio, e stii con modestia, e con raccoglimento; ma fin à tanto che ciò esca dall' intimo del cuore, e con la buona consuetudine ti si faccia come connaturale,

rale, e così venghia a farlo con suavità, e con gusto, non vi persevererai molto; perchè sarà come cosa posticcia, e violenta; *Et nullum violentum perpetuum*. Per questo importa grandementel' esercitarsi ne gli atti delle virtù, fin a tanto che la virtù ci si vada imbevendo, e radicando nel cuore, di maniera tale, che paja che ella se ne viene da sè, e che è cosa nostra naturale; e così venghiamo ad operar gli atti della virtù con gusto, & allegrezza. Perchè in questo modo potremo aver qualche sicurezza di durar, e perseverar in essa. Questo è quel, che dice il Profeta: *Sed (d) in lege Domini voluntas ejus*. Un' altra lettera dice: *Sed in lege Domini voluptas ejus*. Beato l'uomo, tutto il cui gusto, allegrezza, e recreatione stà nella legge del Signore, e questi sono i suoi diletti, e trattenimenti: perchè questo darà frutto dell' opere buone, come albero piantato a canto le correnti dell' acque.

*Si dichiara meglio la perfezione, alla quale
dobbiamo procurare di salire in questo
secondo grado d'humiltà.*

Cap. XVII.

SAN Giovanni (a) Climaco aggiunge un' altro punto a quel che s'è detto, e dice, che si come i superbi amano tanto l'onore, e la riputatione, che per essere più onorati, e stimati da gli uomini, molte volte fingono, e danno ad intendere d'haver quel che non hanno, come farebbe, maggior nobiltà, maggior ricchezza, maggior habilità, e più qualità di quelle, che hanno; così è altissima humiltà, che uno arrivì ad haver tan-

O 6 to

to desiderio d'esser dispregiato, che per giungervi procuri in certi casi di fingere, e dare ad intendere d'haver alcuni difetti, che non habbia; acciò per questa via egli sia meno stimato. Abbiamo, dice, esempio di questo in quel Padre Simeone, il quale havendo inteso, che il Presidente, ò Primate di quella Provincia andava a visitarlo come huomo famoso, e santo, si prese nelle mani un pezzo di pane, & un pezzo di formaggio, e postosi a seder sulla porta della sua cella cominciò a mangiarne a guisa di sciocco: onde quel Presidente, ò Primate vista tal cosa lo dispregiò; del che egli ricevè gran gusto, perchè conseguì quel che pretendeva. E d'altri Santi ancora leggiamo esempi simili, come di San (b) Francesco, quando si pose ad impastar la creta co' piedi, per fuggir l'honore, e l'accoglimento, che gli volevano fare. E di Frà Giunipero, quando per il medesimo fine si pose a far certi giuochi fanciulleschi co' fanciulli.

Considerano i Santi, che il Mondo dispregiò il Figliuolo di Dio, il qual'è sommo, & infinito bene; e vedendo che il Mondo è tanto bugiardo; e falso, e che s'ingannò in non conoscere una luce tanto chiara, quanto era il Figliuolo di Dio, e non onorar quello, ch'era verissimo honore concepiscono tant'odio contra il Mondo, e contra la stima di esso, che riprovano quel che il Mondo approva, e quello prezzano, & amano, che il Mondo odia, dispregia, e così fuggono con gran diligenza d'essere stimati da chi dispregiò il suo Dio, e Signore; e tengono per gran segno d'esser amati da Christo, l'esser dispregiati dal Mondo con lui, e per lui. Questa è la causa, per la quale i Santi gustavano,

vano tanto de gli opprobrii, ingiurie, e dishonori del Mondo, e si provavano in tante maniere per arrivare a questo dispregio. E' vero (dice San Giovanni Climaco) che molte di queste cose furono fatte per particolar istinto dello Spirito Santo, e così sono più da ammirare, che da imitare; ma quantunque non arriviamo a fare con effetto quelle tante pazzie, che facevano i Santi, dobbiamo procurar d'imitarli nell'amor, e desiderio grande, che avevano di esser dispregiati.

San Diadoco (c) passa avanti, e dice, che vi sono due sorti d'humiltà; *Vna mediocrum, altera perfectorum*. La prima è delle persone mediocri, le quali vanno facendo profitto, ma stanno tuttavia in battaglia, e sono combattuti da pensieri di superbia, e da motti cattivi, se ben procurano con la gratia del Signore di resistergli, di scacciarli, humiliandosi, e confondendosi. V'è un'altra humiltà di perfetti; quando il Signore comunica ad uno tanto lume, e cognizione di se stesso, che gli pare di non potersi più insuperbire, nè gli possono venir motivi di superbia; *Tunc anima velut naturalem habet humilitatem*. Allora l'anima ha una humiltà, come naturale: che se ben l'huomo opera cose grandi, non s'innalza punto per questo, nè si stima più; anzi si tiene per minore di tutti. E frà queste due sorti d'humiltà (dice) v'è questa differenza, che la prima comunemente è accompagnata da qualche dolore, o tristezza, come in persone finalmente, che non hanno acquistata ancora perfetta vittoria di se stesse, ma che tuttavia sentono in se qualche contradditione, che questa è quella che causa il dolore, e la tristezza, quando si porge l'occasione dell'humiliatione, e del dispregio; e quel-

(c) Diadoc. lib. de perfect. spirit. 29.

quella, che fa; che se bene la sopporta con
 pazienza, non la sopporta però con allegrez-
 za: perchè tuttavia v'è colà dentro chi faccia
 qualche resistenza, per non esser finite di vin-
 cere le passioni. Ma la seconda humiltà non è
 accompagnata da dolore, nè tristezza alcuna;
 anzi con grand' allegrezza se ne stà uno in
 quella confusione, e vergogna dinanzi al Si-
 gnore, & in quel dispregio di sè stesso, come
 chi non hà più chi gli faccia resistenza, per ha-
 ver vinte, e soggiogate le passioni, & i vicii con-
 trarii, e conseguita perfetta vittoria di sè stesso.
 E quindi è ancora (dice il Santo) che quei, che
 hanno la prima sorte d'umiltà, si turbano, e si
 mutano con l'avversità, e con le prosperità, e
 coi varii accidenti di questa vita: ma quei, che
 hanno la seconda sorte d'humiltà, nè le cose
 avverse li turbano, nè le prospere li fanno va-
 ni, & altieri, nè causano in essi vana compiacen-
 za; ma sempre si mantengono in un'essere, e go-
 dono gran pace, e tranquillità, come gente, che
 è arrivata alla perfetione, & è superiore a tutti
 questi avvenimenti. Quando uno desidera
 esser dispregiato, e gusta di questo, non v'è co-
 sa, che l'inquieti, nè gli dia fastidio; perciò-
 chè se quella cosa, che potrebbe dargliene
 qualch'uno, ch'è l'essere scordato, e non stima-
 to, è quella, ch'egli desidera, e quello è il suo
 gusto; che cosa potrà inquietarlo, nè dargli
 fastidio; se in quella cosa, nella quale par che
 gli uomini gli potrebbero far guerra, egli sen-
 te gran pace, nissuno potrà privarlo di questa
 pace sua. E così San Grisostomo dice, che que-
 sto tale hà trovato Paradiso, e beatitudine in
 terra: *Anima (d) autem; quæ sic se habet, quid
 potest esse beatus? quicumque talis est is, in porta*

(d) Chrys. hom. 9. sup. Gen.

Del secondo grado d'umiltà. 309
continuo sedet ab omni tempestate liber, & oblectatur in serenitate cogitationum.

Hor a questa perfettion d'umiltà dobbiam noi procurar d'arrivare: nè ci paja questo impossibile; perchè con la grazia di Dio (dice (e) S. Agostino) potiamo imitar non solamente i Santi, ma anche il Signore de' Santi, se vogliamo; dicendo l'istesso Signore, che impariamo da lui: *Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde.* E l'Apostolo San Pietro dice, che ci diede esempio, acciò l'imitiamo: *Christus (f) passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia ejus.* San Girolamo sopra quelle parole di Christo; *Si vis (g) perfectus esse,* dice, che da queste parole si raccoglie manifestamente, che stà in man nostra l'esser perfetti; poichè Christo dice, se vuoi; *Quia (h) si dixeris, vires non supererunt: qui inspector est cordis, ipse intelligit.* Perchè se dirai, io non hò forze bastanti; Dio sà bene la nostra debolezza, e con tutto ciò dice, che potrai, se vorrai; perchè egli stà all'ordine per ajutarci, se noi altri vogliamo, e con l'ajuto suo potremo ogni cosa. Giacob vidde una scala (dice il (i) Santo) che arrivava dalla terra fin al Cielo, e che ascendevano per essa, e discendevano Angioli, e che nella sommità della scala stava sedendo l'onnipotente Dio, per dar la mano a quei che salivano, e per inanimarli con la sua presenza al travaglio, e fatica della salita. Procura tu dunque di salir per questa scala, e per questi gradi, che habbiamo detti, ch'egli ti darà la mano, acciò possi arrivar fino all'ultimo scalino. Al viandante, che vede da lontano qualche luogo molto alto, par impossibile

la

(e) Aug. ser. 47. de Sanct. Matt 11. 29. (f) 1 Pet. 2. 21.
(g) Hier. Math. 19. 21. (h) Prov. 24. 12. (i) Hier.

310 *Trattato III. Cap. XVIIII.*
la salita, quando arriva vicino, e vede la
strada battuta, gli pare molto facile.

*D'alcuni mezzi per acquistar questo secondo grado
d'humiltà, e particolarmente dell'esempio
di Christo Signor nostro.*

Cap. XVIII.

DUe forti di mezzi si sogliono dar comun-
nemente per acquistar le virtù morali:
l'uno è di ragioni, e considerationi, che ci
convinchino, e c'inanimino; l'altro d'esercitio,
& uso degli atti di quella virtù, con i quali si
acquistano gli abiti. Cominciando dalla pri-
ma sorte di mezzi, delle più principali, &
efficaci considerationi da potervi ajutar ad
esser molto humili, ò la più principale, & effi-
cace di tutti, è l'esempio di Christo nostro
Redentore, e Maestro. Delchè se bene hab-
biamo detto qualche cosa, sempre vi è che
dire. Tutta la vita di Christo fu un perfec-
tissimo esemplare d'humiltà, da che nacque,
fin che spirò in Croce. Ma il Beato S. Agostino
pondera particolarmente per quest' effetto l'e-
sempio, che ci diede, lavando i piedi a i suoi
Discepoli il Giovedì della Cena, vicino già
alla sua passione, e morte. Non si contentò
Christo Nostro Redentore (dice S. (a) Agostino)
de gli esempi di tutta la sua vita passata, nè di
quelli, che da lui a poco aveva da dare nella sua
passione già tanto prossima, nella quale have-
va da parere (come dice (b) Isaia) l'ultimo de
gli uomini, e) come dice il Real (c) Profeta)
opprobrio degli huomini, & abiectione del
Mondo: Ma *Sciens* (d) *Iesus quia venit hora ejus,*

(a) August. lib. de S. Virgin. (b) Il. 13. 2.
(c) Psal. 71. (d) Joa. 13. 1.

ut transeat ex hoc mundo ad Patrem; cum dilexisset suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos. Sapendo Gesù, che già era arrivata l' hora, nella quale s'haveva da partire da questo Mondo per andar al Padre, havendo portato sempre grand'a nore a i suoi, lo volse mostrar loro nel fine della sua vita; e finita la cena, si leva da tavola, e posti giù i suoi vestiti, si cinge uno sciugatojo, getta acqua in una conca, e prostrato a i piedi de i suoi Discepoli, & anco a quei di Giuda, comincia a lavargli loro con quelle mani divine, & ad asciugarli collo sciugatojo, che teneva cinto. O misterio grande! Signor che cosa è questa, che tu fai? *Domine tu mihi lavas pedes* dice l'Apostolo San Pietro: Tu Signore lavi i piedi a me? Non comprendevano i Discepoli quel che egli faceva: *Quod ego facio tu nescis modò, scies autem postea*, risponde il Signore: Tu non fai adesso quel che io fò, ma lo saprai dopoi; io lo dichiarerò. Tornato poi a sedersi a tavola, dichiara loro il misterio: *Vos vocatis me Magister, & Domine, & benè dicitis, sum etenim; si ergo ego lavi pedes vestros Dominus, & Magister; & vos debetis alter alterius lavare pedes.* Voi altri mi chiamate Maestro, e Signore, e dite bene, perchè tal sono: se dunque io essendo vostro Maestro, e Signore, mi sono humiliato, e vi hò lavati i piedi; voi altri havete da far il medesimo fra di voi: *Exemplum enim dedi vobis, ut quemadmodum ego feci vobis, ita & vos faciatis.* Vi hò dato esempio, acciò che impariate da me, e facciate come fò io. Questo è il misterio, che impariate ad humiliarvi, come mi son humiliato io. E' tanto grande da un canto l'importanza di questa virtù dell'humiltà, e dall'altro la difficoltà, ch'è in essa, che non si còtento

di tanti esempi, quanti ce ne aveva dati, e teneva tuttavia preparati per darci; ma come quello, che conosceva bene la nostra debolezza, & havendo toccato il polso al nostro cuore, aveva notizia certa della malignità dell' humor peccante nella nostra infermità caricò la mano in questo particolare, e pose questo frà gli ultimi legati del suo testamento, come sua ultima volontà, acciò restasse più impressa ne i nostri cuori.

Sopra quelle parole di Christo: Imparate da me, che son mansueto, & humile di cuore; Sant'Agostino esclama: *O doctrinam (e) salutare! O Magistrum, Dominumque mortalium, quibus mors poculo superbiae propinata, atque transfusa est, quid ut discamus à te, venimus ad te? O doctrinà salutifera! O Maestro, e Signore degli uomini, ne quali per la superbia entrò la morte, che cosa vuoi Signore che venghiamo ad imparar da te? Che son mansueto, & humile di cuore. Questo è quel che havete da imparar da me. Hucce redacti sunt omnes thesauri sapientiae, & scientia absconditi in te, ut pro magno discamus à te, quoniam mitis es, & humilis corde?* A questo si sono ridotti tutti i tesori della sapienza, e scienza del Padre nascosti in te, che per una cosa grande tu dica, che venghiamo ad imparar da te, che sei mansueto, & humile di cuore? *Ira ne magnum est esse parvum, ut nisi à te, qui tam magnus es, fieret, disci omnino non posset?* Tanto gran cosa è il farsi uno piccolo, che se tu, il quale sei tanto grande, non ti fussi fatto piccolo, non sarebbe possibile ad alcuno l'impararlo? Sì (dice S. Agostino) è tanto gran cosa, e tanto difficile l'humiliarsi, e farsi piccolo, che se l'istesso Dio non si fusse humiliato, e fatto pe-

co-

(e) Aug. lib. de S. Virg. cap 34. Matth. 11. 29.

colo, mai gli huomini havrebbero finito di humiliarsi. Perchè non v'è cosa, che tenghino tanto attaccata alle viscere, nè tanto internata nel cuore, quanto questo appetito d'esser honorati, e stimati. E così tutto ciò è stato necessario per poter noi esser humili. Tal medicina richiedeva l'infermità della nostra superbia: a tal piaga, tal medicamento. E se questa medicina d'essersi Dio fatto huomo, & humiliatosi tanto per noi, non guarisce la nostra superbia, non sò (dice S. Agostino) che cosa ci potrà guarire: *Hæc (f) medicina si superbiam non curat, quid eam cures nescio*. Se il vedertanto depresso, & humiliato il Signore della Maestà non basta a farci vergognare di desiderar d'esser honorati, e stimati, & a farci venir voglia d'esser ancor noi depressi, e dispregiati con lui, e per lui, io non sò che cosa hà da bastare. E così Guerrico Abbate stupito, e convinto da così grand'esempio d'humiltà, esclama, e dice quel che la ragion vuole, che noi altri diciamo, e caviamo da qui: *Vicisti (g) Domine, vicisti superbiam meam, ecce do manus in vincula tua, accipe servum sempiternum*. Hai vinta Signore hai vinta la mia superbia, m'hai legato di piedi, e di mani col tuo esempio: mi rendo, e mi ti dò per ischiavo eternamente.

E' anche a questo proposito maraviglioso quel pensiero del glorioso San (h) Bernardo. Vidde (dice) il Figliuolo di Dio, che due creature nobili, generose, e capaci della beatitudine, che Dio haveva create, andavano in perdizione, per voler esser simili a lui. Credè Dio gli Angioli, e subito Lucifero volse esser simile a lui: *In cælum (i) conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum. sedebo in monte testamenti, in la-*
teri-

(f) August. Dom. 2. Quadr. ser. 1. (g) Abb. Guer.
(h) Bern. ser. 2. de Advent. (i) Isa. 14 13.

teribus Aquilonis, ascendam super altitudinem nubium, similis ero Altissimo. E si tirò dietro degli altri. Dio gli profondò subito nell'inferno, e d'Angioli diventorno Demonii: *Verumtamen ad infernum derraheris, ad profundum lacu.* Crea Dio l'huomo, e subito il Demonio gli attacca la sua lebbra, & il suo veleno: *Erasis sicut Dii, scientes bonum, & malum.* Venne loro gola di quel che disse, che sarebbono stati come Dei; trasgredirono il comandamento di Dio, e diventaron simili al Demonio. Disse il Profeta Eliseo al suo servitore Giezi, dopo haver costui presi i doni di Naaman lebbroso: Hai presa la roba di Naaman: hor la lebbra di Naaman s'attaccherà a te, & a tutti i tuoi discendenti in eterno. Questo fù il giudicio di Dio contra l'huomo, che poichè egli volse la ricchezza di Lucifero, che fù la colpa della sua superbia, se gli attaccasse anche la sua lebbra, che fù la pena di essa. Ecco quì dunque perso anche l'huomo, e paragonato al Demonio, perchè volse esser simile a Dio. Hor che cosa farà bene faccia il figliuolo di Dio, vedendo, che il suo eterno Padre è tanto zelante del suo honore, e vuole far faccia? *Ecce, inquit, occasione mei creaturas suas Pater amittit.* Vedo (dice) che per occasion mia il mio Padre perde le sue creature. Gli Angioli hanno voluto esser come me, e sono andati in perdizione: l'huomo ancora hà voluto essere come me, e s'è perso: tutti m'hanno invidia, e vogliono esser come me: hor *Ecce venio, & talem eis exhibeo me ipsum, ut quisquis invidere voluerit, quisquis gestierit imitari, fiat ei emulatio ista in bonum.* Avertite: io verrò in tal forma (dice il Figlio di Dio) che da quì avanti chi vorrà esser come me, non si perda, ma guadagni se stesso. A quest'effetto il Figliuol di Dio scese dal Cielo, e si fece

fece
cata
Dio
esser
con
verit
con
me
nati
mus
mris
sa
tante
riam
accid
fatto
fimo
rum
ciull

S
a
sider
allai
che
tù,
conf
have
accid
per l

fece huomo. Sia benedetta, esaltata, e glorificata tal bontà, e misericordia, che condescese Dio l'appetito tanto grande, che havevamo, d'esser simili a lui; & hora non già con bugia, e con falsità, come disse il Demonio, ma con verità; e non già con superbia, e malignità, ma con molta humiltà, e santità, potiamo esser come Dio. E sopra quelle parole, *Parvulus (k) natus est nobis*, dice il medesimo Santo; *Studeamus effici sicut iste parvulus, discamus ab eo, quia mitis est, & humilis corde, ne magnus Deus sine causa factus sit homo parvulus*. Già che Dio essendo tanto grande s'è fatto per noi picciolo procuriamo noi altri humiliarci, e di farci piccioli, acciò non sia senza frutto per noi l'esserfi Dio fatto bambino, e piccolino: *Quia nisi efficiamini sicut parvulus iste, non intrabitis in regnum celorum*. Perchè se non vi fate come questo fanciullo, non entrerete nel Regno de' Cieli.

D'alcune ragioni, e considerationi humane delle quali dobbiamo valerci, per poter esser humili.

Cap. XIX.

SIn dal principio di questo Trattato siamo andati dicendo molte altre ragioni, e considerationi, che ci possono ajutar, & inanimar assai a questa virtù dell'humiltà, dicendo, che è radice, e fondamento di tutte le virtù, scortatojo per acquistarle, mezzo per conservarle, e che se habbiamo questa, le haveremo tutte, & altre cose simili. Ma acciò non paja, cha vogliamo tirar ogni cosa per la via dello spirito solamente, farà bene, che

(K) Isa. 69. Bern. hom. 3. super Missus est.

che poniamo alcune ragioni, e considerationi humane, le quali sono più connaturali, e proportionate alla debolezza nostra; acciò che in questa maniera convinti non solo per via di spirito, e di perfettione, ma anche dall' istessa ragione naturale, c' inanimiamo, & affettioniamo più al dispregio dell' honor, e riputatione del Mondo, & a seguir la strada dell' humiltà. Che tutto ciò fa dibisogno per una cosa tanto difficile, quanto questa; e così è bene, che ci vagliamo d' ogni cosa. Sia dunque la prima il metterci a considerar, & ad esaminar molto a bell' agio, e con attenzione, che cosa sia questa opinione, e riputatione de gli huomini, che tanta guerra ci fa, e ci dà tanto, che fare, vediamo un poco il peso, che ha, acciò lo stimiamo per quello, che è, e c' inanimiamo a dispregiarlo, e non restiamo tanto ingannati, quanto ne siamo. Disse molto bene (a) Seneca, chi vi sono molte cose, quali noi giudichiamo grandi, non perchè habbiano in sè grandezza, ma perchè è tanto grande la viltà, e picciolezza nostra, che la cosa piccola ci par grande, e quel ch' è poco ci par molto; e dà l' esempio del peso, che portano le formiche, il quale a rispetto del lor corpo ci pare molto grande, essendo in sè molto picciolo. Hor così è quel che tocca l' honor, e riputatione de gli uomini. Io ti dimando, sei tu migliore, perchè gli altri facciano di te qualche conto? ò sei peggiore, perchè non ti stimino? non certo. Dice molto bene Sant' Agostino: *Nec (b) malam conscientiam sanat preconium laudantis, nec bonam vulnerat conviciantis opprobrium*. Nè fa buono l' huomo cattivo l' esser lodato, e stimato; nè fa cattivo l' huomo buo-

(a) Senec.
natist.

(b) August. lib. contra epist. Petri Do-

buon
ride A
Dici

Sen
quel c
za no
quel c
toglie
quel S
perch
gli oc
come
glio l
seip
1000000

Por
questo
gnia
magn
putati
to, e
gonfia
sono r
grand
dezza
scenti
e quel
mità,
plaus
ma ne
come
gli hu
infern
onti c
haver

(c)
(d)
(f)

buono l'esser disonorato, e vituperato. *Sen-
ti de Augustino quidquid libet, sola me in oculis
Dei conscientia non accuset.*

Senti pur tu d'Agostino (c) quel che vuoi ;
quel che vorrei io, farebbe, che la mia coscien-
za non mi accusasse dinanzi a Dio. Questo è
quel che importa, il resto è vanità, poichè nè
toglie, nè dà. Questo ancora è quel che dice(d)
quel Santo: Che cosa ha di meglio l'huomo,
perchè un'altro lo lodi? quanto è ciascuno ne
gli occhi di Dio, tanto è veramente, e non più,
come dice l'humile S. Francesco, ò per dir me-
glio l'Apostolo San Paolo: *Non enim (e) qui
seipsum commendat, ille probatus est, sed quem Deus
commendat.*

Porta Sant'Agostino una bella similitudine a
questo proposito: *Est enim (f) superbia non ma-
gnitudo, sed tumor: quod autem tumor, videtur
magnum, sed non est sanum.* La superbia, e la ri-
putatione del Mondo non è grandezza, ma ven-
to, e gonfiatura; e si come quando una cosa è
gonfia pare grande, e non è; così i superbi che
sono riputati, e stimati da gli huomini, pajono
grandi, ma non sono, perchè quella non è gran-
dezza, ma gonfiatura. Vi sono certi convale-
scenti ò infermicci, i quali pare che siano grassi;
e quella non è buona, ma falsa grassezza, è infer-
mità, è gonfiatura: così (dice S. Agostino.) è l'ap-
plauso, e la stima del Mondo; ti può gonfiare,
ma non ti può far grande. Se dunque è così,
come veramente è, che l'opinione, e la stima de
gli huomini non è grandezza, ma gonfiatura, &
infermità, a che effetto andiamo come camale-
onti con le bocche aperte bevendo vento, per
haverne a rimaner gonfi, & infermi? Torna me-
glio

(c) August. lib. unico contra sec. Manic. cap. 1.

(d) Thom. de Kempis. (e) 1. ad Corinth. 10. 18.

(f) August. ser. 16. de Tempore.

glio alla persona l'esser sana, benchè paja inferma, che esser inferma, e parer sana; così anco è meglio esser l'huomo buono, benchè sia tenuto per tristo, ch'esser tristo, e tenuto per buono. Perciochè a che ti giova l'esser tenuto per virtuoso, e spirituale, se non sei? *Et laudent (g) eam in portis opera ejus.* Dice San Girolamo (h) sopra queste parole: Non sono le vane lodi degli huomini, ma le vostre buone operationi quelle, che v'hanno da lodar, & ajutar, quando comparirete in giudicio dinanzi a Dio.

Racconta (i) S. Gregorio, che in un Monasterio d' Hiconia v' era un Monaco, il quale presso tutti era in grande opinione di Santo, specialmente di molto astinente, e penitente; questo Monaco giunta l' hora della sua morte chiamò tutti i Monaci, i quali v' andarono molto allegri, pensando d'udir da lui qualche cosa d'edificatione; ma egli tremebondo, e molto angustiato, fu interiormente costretto a dir loro lo stato suo, e dichiarò come era dannato, per essere stata tutta la vita sua hipocrisia; perchè quando essi si pensavano, ch'egli digiunasse, e facesse grande astinenza, mangiava secretamente, che nessuno lo vedeva; e perciò) diceva) son' hora dato in poter d' un terribile dragone, che mi tien afferrato, e legato ne' piedi, e già il suo capo entra nella mia bocca, per cavarne, e portarsi seco l'anima mia per sempre. E dicendo questo spirò, con gran spavento di tutti. Che giovò a questo meschino l'essere stato tenuto per Santo? S. Atanasio (k) paragona i superbi che cercano honori, a i fanciulli che vanno a caccia di farfalle. Altri li paragonano a i ragni, i quali si sviscerano tefsendo tele da pigliar mosche, conforme a quel che dice Isa-

(g) Prov. 31. (h) Hieron. (i) Greg. 1.4. Dial. c. 38.

(k) Athan. de sim. c. 27.

Isaia. *Telas* (1) *araneæ texuerunt*. Così il superbo si fviscera, e sputa il fegato, come si dice, per conseguir un poco di lode humana. Leggiamo nella vita del Padre Francesco (m) Xavier, che portava, e mostrava sempre particolar odio a questa opinione, e stima del Mondo, perchè diceva, che era causa di grandi mali, e ch'impediva molti beni; onde alcune volte gli sentivano dire con grand'affetto, e con gemiti: O opinione, ò opinione, e stima degli uomini, quanti mali hai fatti, e fai!

D' altre ragioni umane, che ci ajuteranno ad essor humili.

Cap. XX.

SAN GRISOSTOMO (a) sopra quelle parole di San Paolo, *Non plus sapere, quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatem*, v'è provando molto di proposito, ch' il superbo, & arrogante, non solo è cattivo, e peccatore, ma anche pazzo; e porta a quest'effetto quelle parole d'Isaia, *Stultus* (b) *enim fatua loquitur*. Il pazzo dirà pazzie, e dalle pazzie che dice, conoscerai ch'è pazzo. Hor guarda le pazzie, che dice il superbo, & arrogante, e vedrai com'è pazzo. Che cosa disse il primo superbo, che fu Lucifero? *In cælum* (c) *conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis, ascendam super altitudinem nubium. similis ero Altissimo*: A scèderò in Cielo, & esalterò, e collocherò il mio seggio sopra le nuvole, e colà sopra le stelle, e sarò simile all'Altissimo: *Quid stultius?* che cosa più pazza, e

Eserc. Rodr. Part. II.

P

fuor

(1) If. c. 56. 5.

(m) L. 6. c. 8. vita P. Franc. Xavier.

(a) Chrys. hom. 10. super epist. ad Rom. 12. 3.

(b) If. 32. 6.

(c) If. 14. 18.

fuor di proposito? E nel capitolo decimo riferisce Isaja certe parole molto arroganti, e pazze di Assur Rè degli Assirii, con le quali si gloriava d'haver con la sua potente mano vinti, e soggiogati tutti i Regi della terra : *Et invenit quasi nidum manus mea, fortitudinem populorum; & sicut colliguntur ova, quæ derelicta sunt, sic universam terram ego congregavi, & non fuit qui moveret pennam, & aperiret os, & ganniret;* Come chi piglia da un nido gli uccelletti piccolini, che le madri allevano; e chi vâ a pigliar l'ova ch'hanno lasciate; così (dice) presi io tutta la terra con la medesima facilità, che non vitù, chi si movesse, nè ardisse d'aprir la bocca, nè far un minimo verso. Che maggior pazzia è (dice San Grisostomo) e porta ivi molte altre parole d'huomini superbi, nelle quali ben mostrano la lor pazzia; di maniera tale, che se odi le parole loro, non potrai conoscere, se sono parole d'huomo superbo, ò d'alcuno che sia veramente pazzo, tanto sono pazze, e spropositate. E così vediamo, che si come i pazzi ci muovono a risa con le pazzie, che dicono, e fanno; così anche i superbi danno materia di risa con le parole arroganti, e ridondanti in lor lode, che dicono, e co i gesti, & autorità, con che si rimaneggiano, e camminano, e con la pretensione del conto, che vogliono si faccia di essi, e delle cose loro, e con la stima, in che essi le tengono. Et aggiunge S. Grisostomo, che (e) è peggior pazzia quella del superbo, e degna di maggior vituperio, & ignominia, che la naturale; perchè questa non hà congiunta colpa, nè peccato, e quella sì. Dal che risulta un'altra differenza frà queste due pazzie, che i pazzi naturali causano compassione, e muovono tutti
a com-

(d) Isa. 20. 14.

(e) Chrys. hom. 39. ad pop. Antioch. tom. 5.

a compatirli, & a dolersene; ma la pazzia de' superbi non muove a compassione, nè misericordia, ma a risa, e scherno.

Di maniera che i superbi sono pazzi, e così trattiamo con essi, come tali. Perchè si come tu condescendi a quel che dice il pazzo, per star in pace con lui, ancor che la cosa non stia così, nè tu la senti in quel modo, ma non gli vuoi contradire, perchè è pazzo; così facciamo co' i superbi. E regna tanto oggidì questo humor, e pazzia nel Mondo, che appena si può hormai parlar a gli huomini senza lusingarli, e dir di essi quel che veramente non è, e quel che la persona non sente interiormente; perchè gusta tanto quell'altro d'intendere, che le cose sue piacciono, e pajano buone, che per contentarlo, e per guadagnarti la sua volontà, non conosci miglior introductione, che il lodarlo. E questa è una delle vanità, e pazzie, che il Savio dice che vidde nel Mondo, che i tristi fussero lodati per star in luoghi alti, come se fussero buoni: *Vidi (f) impios sepultos, qui etiam cum adhuc viverent, in loco sancto erant, & laudabantur in Civitate quasi justorum operum: sed hoc vanitas est.* Che maggior vanità, e pazzia, che lodarti gli huomini, senza che essi sentino la cosa così; e che molte volte ti lodino di quel che hai fatto male, e di quel che ad essi medesimi parve male? E la burla è, che già ad altri hanno detta la verità di quel che sentono, ma con te, pur che ti diano gusto, alle volte non si curano di dir la bugia, & alcune altre cercano girandole, per poter, senza dir bugia, lodar; e dir bene di quel che par loro male. E che ti trattano da pazzo, condescendendo teco. Conosce colui, che tu sei di questo humore, e che gu-

sti d'esser trattato in questo modo; e che il miglior boccone del pranzo dopò che hai predicato, ò fatto altra cosa simile, è dirti, che la Predica è riuscita molto bene, che tutti ne sono rimasti molto soddisfatti; & in somma ti tratta così per tenerti contento, e per guadagnarfi la tua volontà, havendo forse bisogno di tè. Questo poi non serve ad altro, che a farti tuttavia più pazzo: perchè ti lodano di quel che hai fatto, ò detto male, e resti più confermato per farlo un'altra volta: Non ardiscono hoggidile persone dir quel che sentono interiormente, perchè fanno, che la verità amareggia; *Veritas odium parit*. E fanno, che si come colui, che è pazzo, e frenetico, fa resistenza alle medicine, e sputa in faccia al medico, che lo vuol medicare; così il superbo resiste all'avvertimento, & alla correptione. E perciò non vogliono gli huomini dir ad un'altro quel che fanno, che non gli hà da far buono stomaco, perchè niuno vuole coi suoi danari comprar romore; anzi gli danno ad intendere, che par loro bene quel che par loro male. E l'altro stà tanto soddisfatto di sè stesso, che se lo crede. Dal che si può anche vedere quel che dicevamo nel capitolo passato, cioè, quanto gran vanità, e pazzia sia far conto delle lodi de gli huomini, poichè sappiamo, che oggidì ogni cosa è complimento, inganno, adulatione, e bugia, che fin' ad essi stessi interpretano così il nome complimento; complisco, e mento, mento per complire.

Di più, i superbi (dice S. (g) Chrysostomo) sono odiati da tutti. Da Dio primieramente, come dice il Savio; *Abominatio* (h) *Domini est omnis arrogans*. Ogni huomo arrogante, e superbo, è abominatione dinanzi a Dio. E

di

(g) Chryf. (h) Prov. 16. 5.

di sette cose, che Dio hà in odio, mette per prima la superbia: *Oculos* (i) *sublimes*. E non solo da Dio, ma anche da gli huomini sono odiati: *Odibilis* (k) *coram Deo est, & hominibus superbia: & sicut* (l) *eructant prae cordia fatentium, sic & cor superborum*. Si come quelli, che hanno il fegato, e le viscere guaste, mandano fuori un' odor molto cattivo, che non v'è chi lo possa tollerare; così sono i superbi. L'istesso Mondo gli paga quivi della loro superbia, castigandoli in quella cosa medesima, che essi pretendono, perchè ogni cosa riesce loro al rovescio: pretendono esser riputati, e stimati da tutti, e vengono ad esser tenuti per pazzi: essi pretendono esser amati da tutti, e riesce loro il contrario; da tutto il Mondo è odiato il superbo; da i maggiori, perchè si vuol uguagliar ad essi; da gli uguali, perchè si vuol far loro superiore; da i minori, perchè vuole da essi più di quel che è ragionevole. Sino i servitori dicono male del padrone, quando è superbo, e non lo possono tollerare: *Vbi fueris* (m) *superbia, ibi eris & contumelia*. Per il contrario l'humile è riputato, stimato, ben voluto, & amato da tutti. Si come i fanciullini per la loro bontà, innocenza, e semplicità sono molto amabili: così, dice il glorioso San (n) Gregorio, sono amabili gli humili: perchè quella semplicità, e schiettezza nelle parole, e nel modo di trattar senza finzione, e doppiezza, ruba il cuore. La humiltà è pietra calamita, che tira a sè i cuori: pare che tutti si vorrebbero metter l'humile dentro dellè loro viscere.

Acciochè finiamo una volta di persuaderci, che è una pazzia l'andar desiderando, e pro-

P 3 cu.

(i) Prov. 6.17. (k) Eccli. 10.7. (l) Eccli. 11.30.
(m) Prov. 11.2. (n) Greg. 7. mor. c. 23.

chando la stima, e l' opinione de gli huomini, fa S. Bernardo (o) un dilemma molto bello, che conclude: O fù pazzia quella del Figliuolo di Dio in abbassarsi, & impicciolirsi tanto, & in eleggersi dispregi, e disonori; ò è gran pazzia la nostra in desiderar tanto l' honor, e la riputatione degli huomini: non fù, nè potè essere pazzia quella del Figliuolo di Dio, se bene al Mondo parve di sì, come dice S. Paolo: *Nos autem predicamus Christum crucifixum: Iudeis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam; ipsis autem vocatis Iudaïs, atque Græcis, Christum, Dei virtutem, & Dei sapientiam.* A i ciechi, e superbi Gentili par pazzia quella di Christo: ma a noi altri, che abbiamo lume di fede, ci pare somma sapienza, & amor infinito. Dunque se quella fù somma sapienza, la nostra è pazzia: e noi altrisiamo i pazzi, mentre facciamo tanto conto dell' opinione, e stima de gli huomini, e dell' honor del Mondo.

*Che la strada certa per arrivar uno ad
esser riputato, e stimato da gli huomini,
è il darsi alla virtù,
& all'humiltà.*

Cap. XXI.

SE con tutto quel che habbiamo detto non ti risolvi di lasciar i fumi, le bizzarrie, & i desiderii d'honor, e di riputatione; ma dici, che in fine è grande, e bella cosa l' haver buon credito, e buona opinione presso gli huomini; e che questo importa grandemente per l'edificatione, e per altre cose: e che il Savio ci consiglia,

(o) Bern. ser. 3. de Nat.

glia, che ne tenghiamo cura: *Curam* (a) *habe de bono nomine*. Dico, che sia ciò nella buon' hora; io son contento, che tu habi cura di conservar il buon nome, che hai, e di esser riputato, e stimato assai da gli huomini: ma ti fo sapere, che nel modo, nel qual lo desideri, t'inganni assai, e che nè anche questo medesimo, che tu pretendi conseguire, conseguirai mai per coteſta ſtrada, ma tutto il contrario. La certa ſicura ſtrada, per la qual ſenza dubbio arriverai ad eſſer molto riputato, e ſtimato da gli huomini (dice San(b) Chriſoſtomo) è quella della virtù, e dell'humiltà. Procura d'eſſer molto buon Religioſo, & il minor, e più humile di tutti, e di parer tale nel tuo modo di procedere, e nell'oceaſioni, che ſe ne porgeranno, e in queſta maniera ſarai riputato, e ſtimato assai da tutti. Queſto è l'honore del Religioſo, che hà laſciato il Mondo, nelle cui mani fa miglior viſta la ſcopa, nel doſſo il povero veſtito, e nella perſona l'ufficio baſſo, & humile, che nel cavaliero l'arme, & il cavallo. E per il contrario il deſiderar, e cercar d'eſſer riputato, e ſtimato da gli huomini, è gran vergogna, e diſonore ſuo. Sicome ſarebbe gran vergogna, e diſonore l'uſcirſene dalla Religione, e ritornarſene al Mondo, e con ragione gli huomini ſe ne burlerebbono. *Quia* (c) *hic homo cepit edificare, & non potuit conſummare*: perchè ha cominciato ad edificare, e non hà potuto finire; così è il deſiderare, e pretendere d'eſſer riputato, e ſtimato da gli huomini. perchè queſto è un ritornarſene al Mondo col cuore; eſſendo queſta la coſa più fina del Mondo, e quella che laſciaſti, e fuggiſti, quando ti tiraſti alla Religione.

Vuoi tu chiaramente vedere, quanto veri-

gognosa, & ignominiosa cosa sia il desiderar d'esser riputato, e stimato da gli huomini in uno, che fa professione d'attendere alla perfettione; fa che esca a luce cotesto desiderio, di maniera che gli altri s'accorghino che lo desideri, e vedrai quanto confuso, e svergognato resterei tu stesso, che questa cosa si sappia. Abbiamo di ciò un' esempio molto buono nel S. Evangelio.

Narrano gli Evangelisti, che andando una volta gli Apostoli con Christo Nostro Redentore, ma alquanto scostati da lui, di maniera che pareva loro, che il Signore non li haverebbe intesi, disputavano, e contrastavano frà di loro: *Quis (d) eorum videretur esse major*, chi di essi fusse il maggiore, & il più principale: & arrivati a casa in Cafarnaum, il Signore dimandò loro; che cosa era quella, che venivano trattando per strada? E dice il Sacro Evangelio, che i poverelli si vergognarono tanto di vedere scoperta la loro pretensione, & ambizione, che non ebbero lingua per rispondere: *At illi tacebant, siquidem in via inter se disputaverant, quis eorum major esset*. Allora il Salvatore del Mondo presa l'occasione cominciò a dire; vedete discepoli miei, colà frà gli huomini del Mondo, frà quei, che sieguono le leggi di esso, quei, che governano, e comandano, sono tenuti per grandi: *Vos autem non sic, sed qui major est in vobis, fiat sicut minor, & qui praeceptor est, sicut ministrator*. Ma nella scuola mia la cosa v'è al rovescio: il maggiore ha da esser il minore, e quello, che ha da servir a tutti: *Si quis (e) vult primus esse, erit omnium novissimus, & omnium minister*. Nella casa di Dio, e nella Religione, l'humiliarsi, e l'abbassarsi è esser grande. Il farsi uno il minor di tutti, fa che egli sia più che tutti riputato, e stimato.

Que-

(d) Luc. 22. 24. (e) Mar. 9. 34.

Questo è l'honore quivi nella religione; che cotesto altro, che tu pretendi, non è honore, ma disonore; & in cambio d'arrivar ad esser riputato e stimato, vieni per cotesta strada ad esser tenuto in manco stima, che tutti, perchè resti con opinione di superbo, che è il maggior calo, che tu possi fare. In nissuna cosa perderai tanto quanto nel conoscersi, che desideri, e pretendi esser riputato, e stimato dagli huomini, che vai guardando a' puntigli, e cheti risenti di simili cosuccie.

E così dice molto bene San Giovanni (f) Climaco, che la vanagloria è stata a i suoi molte volte causa d'ignominia: perchè li hà fatti cader in cose, con le quali scoprendo la loro vanità, & ambitione, sono incorsi in gran vituperio, e confusione. Non considera il superbo, che in certe cose, che dice, e fa per essere stimato, scuopre il suo disordinato appetito di superbia, e così da onde pretendeva cavar riputatione, cava vituperio, e confusione. E San Bonaventura (g) dice, che la superbia accieca in tal maniera l'intelletto, che molte volte mentre v'è più superbia, meno l'huomo conosce se stesso, e così come cieco fa, e dice il superbo cose tali, che se per sorte sene fusse accorto, benchè non fusse stato per Dio, nè per la virtù, ma solamente per quell' istesso honore, e riputatione, che desidera, non le havrebbe dette, nè fatte in modo alcuno. Quante volte accade, che uno si risente, e si lamenta, perchè non fù fatto conto di lui nella tal' occasione, ò perchè gli fu preferito un' altro nella tal cosa, parendogli, che fusse dovuta a lui, e che in ciò gli fu fatto torto, e che la cosa risulterà in disonore, e taccia sua, e che gli

P . . . altri

(f) Clim. c. de vanaglor.

(g) Bon. l. 1. de profect. Relig. c. 2.

altri se n' accorgeranno, e vi faranno riflessione; con questo titolo, e colore, fa conoscere il suo risentimento, e la sua pretensione, con che resta veramente più notato, e tacciato; perchè viene ad esser tenuto per superbo, e per huomo, che guarda puntigli di honore, cosa, che quivi nella Religione è molto odiosa, & abborribile. E se in quell' occasione havebbe dissimulato, e non havebbe pensato a sè, malasciato far a i superiori quel che havebbero voluto, havrebbe acquistato molto honore, e farebbe stato perciò molto stimato.

Di sorte, che quantunque non s'andasse per via di dispirito, ma per legge di prudenza, e di buon giudicio, & anco per legge di Mondo, la vera, e certa strada da esser uno riputato, stimato, ben voluto, & amato dagli huomini, è darli molto da vero alla virtù, & all' humiltà. Si dice anche colà di Agesilao Rè de' Lacedemoni, e gran savio frà di essi, che dimandato da Socrate, come havrebbe potuto fare, che tutti l' havebbero stimato, e tenuto in buon concetto, egli rispose: *Sitalis (g) esse studeas, qualis haberi vis*. Se procurerai d' esser tale, quale desideri parere. Et un' altra volta essendogli dimandata la medesima cosa, rispose: *Si loquaris quæ sunt optima, & facias quæ sunt honestissima*. Se parlerai sempre bene, & opererai meglio. E di un altro Filosofo si racconta, che haveva un grande amico, il quale in qual si voglia occasione diceva gran bene di lui: e dicendogli un giorno quest' amico, che il Filosofo gli era molto obbligato, poichè ovunque si trovava, lo lodava grandemente, & esagerava le sue virtù, rispose il Filosofo: n'hai da me buon pagamento, mentre vivo talmen-

mente, che in nessuna cosa buona, che dirai di me, habbi da restare bugiardo.

Non vogliamo dir per questo, che ci habbiamo da dar alla virtù, & all'humiltà per esser riputati, e stimati da gli huomini, che questo farebbe superbia, e perversione grande. Quel che diciamo è, che se tu procuri d'esser humile da vero, e di cuore, sarai riputato, e stimato assai, ancorchè non voglia: anzi quanto più fuggirai l'honore, e la reputatione, e desidererai d'esser meno stimato, tanto più ella ti verrà correndo dietro, perchè fa come l'ombra. San Girolamo trattando di San Paolo dice: *Fugiendo (h) gloriam, gloriam merebatur, quæ virtutem quasi umbra sequitur, & appetitores sui deserens appetit contemptores*. Fuggendo l'honore, e la reputatione, era più honorato, e stimato: perchè si come l'ombra quanto più uno la fuggge, tanto più ella lo seguita; e per il contrario, se tu vuoi andar dietro all'ombra, ella fuggirà da te, e quanto più le correrai dietro, tanto più fuggirà, sì che non la potrai arrivare: così l'honore, e la reputatione.

Si vede nell' Evangelio, che Christo nostro Redentore c' insegnò questo mezzo, dichiarando il modo da poter haver i luoghi, e le sedie più onorevoli nell' adunanze: *Cum invitatus (i) fueris ad nuptias, non discumbas in primo loco, ne forte honoratior te sit invitatus ab illo, & veniens is, quæ te, & illum vocavit, dicat tibi, Da huic locum, & tunc incipias cum rubore novissimum locum tenere; sed cum vocatus fueris, vade recumbe in novissimo loco, ut cum venerit qui te invitavit, dicat tibi. Amice ascende superius: tunc erit tibi gloria coram simul discumbentibus*.

Quanda sarai invitato non ti metter a seder

P 6 nel

nel primo luogo, perchè forse sarà stato invitato un' altro più honorato di te, e venendo quello, ti sarà detto, che gli lasci quel luogo, & allora anderai calando fin' all' ultimo con tua gran vergogna, e confusione; ma mettiti a sedere nell' ultimo luogo, acciò venendo colui, che ti hà invitato, ti faccia salir più in alto, & in questo modo resterai honorato alla presenza di tutti.

Che è l'istesso, che lo Spirito Santo haveva detto prima per mezzo del Savio: *Ne gloriosus: (k) appareas coram Rege, & in loco magnorum nesteteris; melius est enim ut dicatur tibi, Ascende huc, quam ut humilieris coram Principe.* E conclude la parabola dicendo: *Quia omnis quis se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur.* Perchè ogni uno, che s' esalta, sarà humiliato, & ogn' uno, che si humilia, sarà esaltato. Vedi come non solo dinanzi a Dio, ma anche dinanzi a gli huomini, l' humile, che si piglia il luogo basso, & dispregiato, & riputato, & stimato: e per il contrario il superbo, che desidera, e pretende il primo luogo, & i migliori, e più honorvoli seggi, è dispregiato, e stimato meno. Sant' Agostino esclama, e dice: *O sancta (l) humilitas, quàm dissimilis es superbiae! O humilitas, quanto dissimile sei alla superbia! Ipsa superbia, fratres mei, Luciferum de caelo eiecit, sed humilitas Dei Filium incarnavit: ipsa superbia Adam de Paradiso expulit, sed humilitas latronem in Paradisum introduxit: superbia Gigantum linguas divisit, & confudit, sed humilitas cunctas congregavit dispersas; superbia Nabucodonosor in bestiam transmutavit, sed humilitas Joseph Principem Israel constituit; superbia Pharaonem submersit, sed humilitas Moysen exaltavit.*

Lai

(K.) Ropy. 25. 6.

(L.) Aug. sssm. 12. ad Fratres in Ety.

Laf
Cielo
Dio
mo da
radifo
se leli
insiem
perbia
sor, n
Egitto
superb
Mose.

Che
in

D
bus ref
sueti,
per l'a
& effi
inanim
ne del
è quell
denton
co: me
teriori
tutti gl
uno de
autem
re la pa
ne, ch
che reg

Mezzi per acquistar l'humiltà. 331

La superbia fratelli miei scacciò Lucifero dal Cielo; mà l'humiltà fece, che il Figliuol di Dio si facesse uomo: la superbia scacciò Adamo dal Paradiso, mà l'umiltà introdusse nel Paradiso il Ladrone: la superbia divise, e confuse le lingue de i Giganti, mà l'umiltà congregò insieme tutte quelle che erano divise: la superbia convertì in bestia il Rè Nabucodonosor, mà laumiltà fece Giuseppe padrone dell'Egitto, e Prencipe del popolo d'Israele: la superbia sommerse Faraone, mà l'humiltà esaltò Mosè.

*Che l'umiltà è mezzo per acquistar la pace
interiore dell'anima, e che senza essa
non l'avremo mai.*

Cap. XXII.

Discite (a) à me, quia mitis sum, & humilis corde, & invenietis requiem animabus vestris. Imparate da me, che sono mansueto, & humile di cuore, e troverete riposo per l'anime vostre. Una delle più principali, & efficaci ragioni, che potiamo portare per inanimarci a dispregiar l'honor, e la riputazione del Mondo, & a procurare di esser humili, è quella, che ci propone Christo Nostro Redentore in queste parole, cioè esser questo unico mezzo per acquistar la pace, e quiete interiore dell'anima: cosa tanto desiderata da tutti gli spirituali, e che da S. Paolo è posta per uno de' frutti dello Spirito Santo: *Fructus (b) autem Spiritus, pax.* Per poter meglio conoscere la pace, e quiete, che gode l'humile, sarà bene, che vediamo l'inquiete, e la turbatione, che regna nel cuore del superbo; perchè da

un

(a) Math. II. 29. (b) ad Gal. 5. 22.

un contrario si vien a conoscere meglio l'altro. E' piena la Scrittura Sacra di sentenze, che dicono, che i cattivi non hanno pace: *Non (c) est pax impiis, dicit Dominus. Pax, (d) pax. & non erat pax. Contritio, (e) & infelicitas in viscerum, & viam pacis non cognoverunt.* Non fanno che cosa sia aver pace, e se ben esteriormente pare alle volte che l'abbino, non è però quella vera pace, perchè cola dentro del cuore hanno guerra, che la propria coscienza stà facendo loro sempre. *Ecce (f) in pace, amaritudo mea amarissima.* I cattivi sempre vivono in amaritudine: ma particolarmente i superbi hanno sempre grande inquiete, e turbatione. E la ragione particolare di ciò si può molto ben raccorre da Sant' Agostino, il qual dice, che dalla superbia nasce subito l'invidia, come sua figliuola legitima, e che mai ella stà senza la compagnia di questa sua cattiva figliuola. *Quibus (g) duobus malis, hoc est superbia, & invidentia, Diabolus Diabolus est.* I quali due mali, cioè superbia, & invidia, dice, che fanno il Demonio Demonio. Or da quà si potrà conoscere, che cosa devono operar nell' huomo questi due mali, poichè bastano a far Demonio il Demonio. Colui, che da un canto è pieno di superbia. e di desiderii d' onor, e di riputatione, e vede che le cose non gli succedono conforme a i suoi disegni, e dall' altro canto è insieme insieme pieno d' invidia, perchè ella è figliuola della superbia, e sempre l'accompagna; quando vedrà altri riputati, e stimati, e preferiti a sè, è cosa chiara, che starà sempre pieno di fiele, e d' amaritudine, e con gran turbatione, & inquiete, perchè non vi è cosa, che doglia più ad un superbo, nè che tanto

(c) Isa. 48. 22. (d) Jer. 6. 14. (e) Psal. 137.

(f) Isa. 38. 17. (g) Aug. lib. de S. Virg.

tanto gli penetri il cuore, quanto una di queste cose.

La Divina Scrittura ci dipinge questa cosa molto al vivo in quel superbo Aman. Era intimamente favorito dal Rè Assuero sopra tutti i Principi, e Grandi del Regno, & aveva grande abbondanza di ricchezze, e di beni temporali, e così era molto riputato, e stimato da tutti: con tutto ciò gli dava tanto fastidio, che un'uomo solo, e di bassa conditione, che era quel Mardocheo, che stava assiso alle porte del palazzo, non teneffe conto di lui, nè gli facesse di beretta, nè s'alzasse, nè movesse dal suo luogo, quando egli passava, che non stimava niente ciò che aveva, in comparatione del fastidio, e turbatione, che in ciò sentiva. E così lo confessò lui stesso, dolendosene co i suoi amici, e con la moglie, e dichiarandola sua prosperità, & eminente potenza: *Et (h) cum hac omnia habeam, nihil me habere puto, quamdiu video Mardochæum Iudæum sedentem ante fores Regias.* Ecco quanto è grande l'inquiete del superbo, e le onde, e tempeste, che s'alzano nel suo cuore: *Inpii autem (i) cor quasi mare fervens, quod quiescere non potest.* Il cuore dell'uomo cattivo, e superbo stà come il mare, quando è molto alterato, e furibondo. E fù tanta la rabbia, che perciò gli venne nel cuore, che stimò per niente il mettere le mani addosso a quell'uomo particolare; ma sapendo, che egli era di nazione Giudeo, ottenne patenti, e provisioni dal Rè Assuero di far morire tutti i Giudei, che erano in quel Regno; e per Mardocheo teneva egli preparato in casa sua un trave molto alto per farvelo appicare; se bene il disegno gli riuscì molto al rovescio, perchè i Giudei eseguirono ne i loro nemici la sentenza

(h) Esther. 5. 13.

(i) Isa. 57. 20.

tenza data contra di essi, e l'istesso Aman fù appiccato nella forca, che egli teneva preparata per farvi appiccare Mardocheo. E prima hebbe un'altra buona mortificatione; e fù, che quando egli andava tramando la sua vendetta, una mattina essendosi levato molto a buon'ora, & andatosene a palazzo per ottener la licenza dal Rè di eseguire il suo desiderio, avvenne, che quella notte il Rè non haveva potuto dormire; per il che comandò che gli fusse portata, e letta l'Historia, e Cronica, che si scriveva delle cose de' suoi tempi: & essendosi arrivato alla narratione di quel che haveva fatto Mardocheo in servizio del Rè, scoprendogli il tradimento, che certi suoi servitori ordivano contra di lui, dimandò, che premio, e remuneratione fusse stata data a quell'huomo per quel servizio, e fedeltà sì grande: e gli fù risposto, che nessuna. Allora il Rè disse: Chi è colà fuori? è venuto nessuno a palazzo? egli fù detto, che stava ivi fuori Aman, quale ordinò che si facesse entrare, & entrato che fù, il Rè gli dimandò: Che cosa è dovere, che si faccia ad un'huomo che il Rè desidera honorare? e parendo ad Aman, che dovesse egli esser quello, che il Rè desiderava honorare, rispose: L'huomo, che il Rè desidera honorare, deve esser vestito delle vesti reali, & esser posto a seder sopra il cavallo dell'istesso Rè con la corona Regia in capo, e uno de i più principali Cavalieri della Corte gli deve andar inanzi, tenendo il cavallo per la mano, e gridando per le piazze: Così deve esser honorato quello, che il Rè vuol honorare. Gli disse allora il Rè: Hor vattene subito a trovar quel Mardocheo, che sene sta alle porte del palazzo, e fa con esso tutto quel che hai detto, & avvertisci di non tralasciarne un punto.

Guar-

Gl
to
di m
re ch
mort
pò q
la for
doch
il Mo
gratia
dal n
zarfi
felle
super
amar
uomi
più a
sti pu
pung
lancia
sta. n
alcun
& ha
no se
le, e
quiete
uno s
guard
altri,
tal ne
queste
ta inqu
ro pun
Da
che p
riamen
conia
lancon

Guarda che dolore dovè sentir quell'afflittoto, e superbo cuore. In fine non puotè far di meno, che non l'eseguiffe pontualmente. Pare che non si sarebbe potuta imaginar altra mortificatione maggiore per lui; e subito dopò questa segui quella di esser appiccato nella forca, che egli teneva preparata per Mardocheo. Questa è la moneta, con la quale il Mondo paga i suoi seguaci. E guarda di gratia da che nacque la pipita alla gallina, dal non fargli colui di berretta, e dal non alzarsi quando egli passava. Una di queste coselle basta per tener turbati, & inquieti i superbi, e per farli star sempre addolorati, & amareggiati. Così lo vediamo oggidì negli uomini del Mondo, e tanto più, quanto è più alto il luogo, in che stanno. Tutti questi punti sono per essi punte di lance, che pungono, e trafiggono il lor cuore, nè v'è lanciata che tanto essi sentino, quanto questa. Non manca mai a i superbi del Mondo alcuna di queste cose, siano pur favoriti, & habbiano quanto si voglia; e così stanno sempre col cuore più amaro, che un fielle, e con una perpetua turbatione, & inquiete. E l'istesso sarà quivi nella Religione, s'uno sarà superbo: perchè anche egli starà a guardare, se si fa manco conto di lui, che degli altri, e perchè si è fatta elettione di colui per il tal negotio, lasciandosi esso come scordato. E queste cose, & altre simili causeranno in lui tanta inquiete, quanta negli uomini mondani i loro puntigli, e pretensioni.

Da questo si potrà conoscere un'altra cosa, che proviamo con isperienza molto ordinariamente, che se bene v'è infermità di malinconia, nondimeno molte volte lo star un melanconico, e mesto, non è humor di melan-

conia, nè infermità corporale, ma umor di superbia, & infermità spirituale, Stai (K) mesto, e malenconico, perchè te ne stai scordato in un cantone, e non si fa conto di te; stai mesto, e malenconico, perchè da onde ti pensavi uscir con onore, non sei uscito con esso, anzi ti pare d'esser rimasto svergognato, e confuso. Non t'è succeduta la cosa, come havresti voluto: non t'è riuscita la predica, nè l'argomento, nè le conclusioni, come ti pensavi; anzi ti pare d'avervi rimesso di credito, e di riputatione; e perciò te ne stai mesto, e malenconico: e quando hai da far alcuna di queste cose in publico, la paura di quel che t'habbia da succedere, e se guadagnerai onore, ò lo perderai, ti fa star mesto, & affannato. Queste sono le cose, che tengono mesto, e malenconico il superbo. Ma l'umile di cuore, il quale non desidera onor, e riputatione, e si contenta del luogo basso, è libero da tutte queste angoscie, & inquietudini, e gode gran pace, conforme alle parole di Cristo, da cui lo prese quel Santo, il quale dice: Se (I) v'è pace in terra, l'umile di cuore la possiede. E così benchè non v'andasse di mezzo altro spirito, nè perfectione; ma solamente il nostro interesse, e l'aver pace, e quiete nel nostro cuore, solo per questo dovriamo procurar d'esser humili: perchè questo è vivere, e quell'altro morire vivendo.

Sant'Agostino (m) racconta a questo proposito una cosa di sè stesso, con la quale dice, che il Signore gli diede a conoscere la cecità, e miseria, in che egli si trovava. Stando io, dice, molto occupato in una oratione, che havevo da recitar dinanzi all'Imperatore, con dir le
sue

(K) Tract. 6. cap. 4. (I) Thom. de Kempis.
(m) August. lib. 6. confess. cap. 6.

sue lodi, le quali per la maggior parte avevano da esser false, & io ne havevo da esser lodato da quei, che sapevano esser tali: guarda quanto è grande la vanità, e la pazzia del Mondo! stando io dico perciò molto ansioso, e molto pensativo, circa quel che mi fusse dovuto succedere, & ardendo di febre di consumatori pensieri; avvenne, che passando io per una strada della Città di Milano, viddi un povero mendico, il quale dopò aver mangiato, e bevuto, giuocava, e si pigliava spasso, e se ne stava molto allegro, e contento: il che vedendo io sospirai, e dissi a gli amici miei, che erano ivi, molte cose compassionevoli delle nostre pazzie, poichè in tutti i nostri travagli, e fatiche, come erano quelli, ne i quali allora si trovavamo occupati, portando addosso la soma della nostra infelicità, feriti dagli stimoli di mille cupidità, & aggiungendo peso a peso, non cercavamo, nè procuravamo altra cosa, che conseguire una sicura allegrezza, nel che già quel povero mendico ci metteva il piede innanzi, o ci passava: sicchè forse non saremmo mai arrivati a tanto: perchè quello, che colui aveva già conseguito mediante quella poca limosina, quello medesimo io andavo cercando con tanti travagli, fatiche, e sciagure, voglio dire l'allegrezza della felicità temporale. E' vero dice Sant'Agostino, che quel povero non aveva la vera allegrezza; ma io con le mie ambitioni la cercavo più falsa di quella; & infine egli si rallegrava, & io stavo mesto; egli sicuro, & io con timori, e sopraffatti: e s'alcuno m'avesse dimandato, che cosa avrei voluto più presto, star allegro, o melanconico; io gli avrei risposto, che più volentieri mi farei rallegrato; e se m'avesse tornato a dimandare, se avessi voluto esser più tosto

come quel tale, o come io ero; allora m'havrei eletto d'esser più tosto quello, ch'io ero, così pieno di travagli, e di sciagure: E non havrei avuta ragione, dice, di antepormi a quel povero, per esser io più savio di lui, perchè l'esser tale non mi dava contentezza, ma desideravo con il mio sapere solamente dar gusto a gli uomini, non per insegnar loro, ma solo per piacer ad essi. Senza dubbio, dice, colui era più felice di me, non solo perchè egli stava allegro, & io con pensieri, che mi cavavano le viscere; ma anco perchè lui aveva acquistato il vitto con buoni mezzi, & io cercavo la vanagloria con il dir bugie.

D'un' altra sorte di mezzi più efficaci per acquistar la virtù dell'humiltà, che è l'esercizio di essa.

Cap. XXIII.

Gia abbiamedetto della prima sorte di mezzi, che si sogliono dare per acquistar la virtù, che è di ragioni, e considerationi, così divine, come umane. Ma è tanto grande l'inclinatione che abbiamo a questo vizio della superbia, per esserci rimasto tanto radicato nel cuore quell' *Eritis* (a) *sicut Diis* de i nostri primi Progenitori, che non bastano quante considerationi sono nel Mondo per farci perdere del tutto queste bizarie, e questi fumi d'esser riputati, e stimati. Pare con questo ci avvenga quel che avviene a coloro, che hanno paura; che per molte ragioni, che si dicano loro, per persuaderli, che non vi è che temere, dicono: ben vedo io, che tutto questo è vero, & io vorrei, ma non posso con tutto ciò ridurmi a lasciar la paura.

Così

(a) Gen 3. 5.

Così
ste r
de g
ogni
tutto
to. I
glia q
sè, e
Ho
derat
sieme
oper
quell
zacch
e sol
è mie
ne, d
darà p
fi di n
ne del
no rag
gna m
che q
mezza
acqu
San
ze, e
anco s
li. Pe
buon
lofoso
sto m
quistar
virtù
gli atti
remo
moder

Così dicono alcuni: ben vedo io, che tutte queste ragioni, che hai dette dell'opinione, e stima degli uomini, sono vere, e convincono, che ogni cosa è un poco di vento, e vanità; ma con tutto ciò non posso risolvermi di non farne conto. Io vorrei, ma mi pare, che contra mia voglia queste cose mi tirino non sò come dietro a sè, e m'inquietino.

Hor si come non bastano ragioni, e considerationi per levar la paura al pauroso, ma insieme con esso siamo soliti di dargli rimedii d'opere, dicendogli, che s'accosti, e tocchi quelle cose, che pajono fantasme, e spaventacchi, e che vada di notte a i luoghi oscuri, e solitarii, per provar, e vedere, che non vi è niente, ma che ogni cosa è sua imaginazione, & apprensione, & in questa maniera andará perdendo la paura; così anco per risolver si di non far conto dell'opinione, e reputazione del Mondo, dicono i Santi, che non bastano ragioni nè considerationi; ma che vi bisogna mezzo d'opere, e d'esercitio d'humiltà; e che questo è il più principale, e più efficace mezzo, che potiamo usar dal canto nostro, per acquistar questa virtù.

San Basilio (b) dice, che si come le scienze, e l'arti s'acquistano con l'esercitio, così anco s'acquistano con l'esercitio le virtù morali. Per arrivar uno ad esser buon musico, ò buon artista, ò buon retorico, ò buon filosofo, hà bisogno di esercitarvisi; & in questo modo farà riuscita: così ancora per acquistar l'habito dell'humiltà, e dell'altre virtù morali, abbiamo bisogno d'esercitarci ne gli atti di essa: & in questa maniera l'acquistaremo. E se dice alcuno, che per comporre, e moderar le passioni, & affetti dell'anima sua,

e per

(b) Basil. in reg. brev. 198.

e per acquistar le virtù, bastano ragioni, e considerationi, & ricordi, e documenti della Scrittura, e dei Santi, s'inganna, dice S. Basilio: *In similiter (c) facit, ut si quis disceret edificare, nec unquam tamen edificaret; & excudere, & quæ didicisset, ea in actum numquam educeret.* Cui sarà come quello, che volesse imparar a fabricare, ò battere, e stampar moneta, e mai vi si esercitasse; ma ogni cosa se n' andasse in udir gli ammaestramenti, e le regole dell'arte; questo tale al certo non riuscirebbe mai artista: hor così nè anche sarà riuscita nell'umiltà, nè meno nell'altre virtù, chi non s' eserciterà in esse; & apporta in confirmazione di ciò quel che dice l'Apostolo San Paolo: *Non enim (d) auditores legis iusti sunt apud Deum, sed factores legis iustificabuntur.* Non basta per questo effetto l'intendere molte ragioni, e documenti, ma bisogna metterli in esecuzione; e più ajuta, e giova per questo negotio la pratica, e l'esercitio, che quanta teorica si trova. E se ben è vero, che ogni virtù, & ogni bene ci ha da venir dalla mano di Dio, e che le nostre forze non sono bastanti per questo; vuol nondimeno il Signore, il quale ce l'ha da dare, che noi altri ci ajutiamo in questo modo.

Sant'Agostino sopra quelle parole di Cristo, *Si ergo (e) lavi pedes vestros Dominus, & Magister, & vos debetis alter alterius lavare pedes*, dice che questo è quel che ci volse insegnar Christo Nostro Redentore col suo esempio di lavar i piedi a i suoi Discepoli: *Hoc est beate Petre quod nesciebas, quando fieri non sinebas: hoc tibi postea sciendum promisit, ecce ipsum est postea.* Questo è Pietro quel che tu non sapevi: quando non volevi consentire, che Cristo ti lavasse i piedi, egli

ti

(c) Basil. in reg. fusius deputatis. (d) ad Rom. 2. 13.

(e) August. tract. 58. super Jo. 13. 14.

ti pr
è qu
vog
eserc
plum
feci
pio,
mus f
cem h
chè l
chè il
in ese
suoi
Santo
dient
no; i
ci in
do ac
Qu
Humi
ria ad
tione
quista
per ac
per ac
milita
se non p
proveh
miltà
ne, p
umilia
quista
prova
per la
esterio
necessi
cuore

(f)

ti promise, che l'avresti saputo dopoi; questo è quel dopoi, adesso lo saprai: & è, che se vogliamo acquistar la virtù dell'humiltà, ci esercitiamo in atti esteriori di humiltà: *Exemplum* (f) *enim dedi vobis, ut quemadmodum ego feci vobis, ita & vos faciatis.* Vi hò dato esempio, acciò facciate com'hò fatto io: *Didicimus fratres humilitatem ab excelsò, faciamus invicem humiles, quod humiliter fecit excelsus.* Poichè l'eccelsò, & onnipotente si humiliò, poichè il Figliuolo di Dio si abbassò, e si occupò in esercitii umili, e bassi, lavando i piedi a i suoi Discepoli, servendo la sua Madre, & il Santo Gioseppe, & essendo soggetto, & ubbidiente ad essi in tutto quel che gli comandavano; impariamo noi altri da lui, & esercitiamoci in esercitii bassi, & umili; & in questo modo acquisteremo la virtù dell'umiltà.

Questo è anco quel che dice San Bernardo; *Humiliatio* (g) *via est ad humilitatem, sicut patientia ad pacem, sicut lectio ad scientiam.* L'umiliatone esteriore è la strada, & il mezzo per acquistar la virtù dell'umiltà, come la pazienza per acquistar la pace, e la lettione e lo studio per acquistar la scienza: *Si virtutem appetis humilitatis, viam non refugas humiliationis: nam si non poteris humiliari, non poteris ad humilitatem provehi.* Però se vuoi acquistar la virtù dell'humiltà, non fuggire gli esercitii dell'humiliatone, perchè se dici, che non puoi, ò non vuoi umiliarti, & abbassarti, nè anche potrai acquistar la virtù dell'umiltà. Và Sant'Agostino provando molto bene, e dando la ragione, per la quale quest'esercitio dell'umiliatone esteriore ajuta, & è tanto importante, e necessario per acquistar la vera humiltà del cuore: *Cum* (h) *enim ad pedes fratris inclinatur*

co-

(f) Jo. 13. 19. (g) Bern. ep. 87. (h) Aug. ubi suprà.

corpus, etiam in corde ipso vel excutatur, vel si iam interat, confirmatur ipsius humilitatis affectus. Stanno tanto uniti, e connessi fra di loro questo uomo esteriore, e quest' uomo interiore; dipende tanto l'uno dall' altro, che quand' il corpo è umiliato, & abbassato, s' eccita colà dentro del cuore un' affetto d' umiltà; hà non sò che in sè quell' umiliarmi dinanzi al mio fratello a servirlo, & a baciargli i piedi; hà in sè non sò che quel vestito povero, e vile, e l' ufficio basso, & umile, che par che vada generando, e nodrendo l' umiltà nel cuore; e se vi è, la và conservando, & aumentando. E con questo risponde Santo Doroteo (i) a questa dimanda: Come col vestito basso, e vile, che cuopre il corpo, può guadagnar l' umiltà l' anima? Perchè, dice, è cosa certa, che dal corpo s'attacca all' anima la buona, ò cattiva dispositione. E così vediamo, che quando il corpo è sano, l' anima hà una dispositione, e quand' è infermo, n' hà un' altra; una ne hà quando è satio, e un' altra quand' hà fame. Or nell' istesso modo l' anima si veste di un' affetto quando l' huomo siede in un trono, ò sopra di un cavallo riccamente guardito, e di un' altro quando siede in terra, ò sopra di un giumento; & un' affetto, e dispositione hà quando l' uomo si orna di pretiosi vestiti, & un' altra quando si cuopre di vestiti vili.

San Basilio (k) ancora notò questa cosa molto bene, e dice, che si come agli uomini del Mondo il vestito buono, e ricco solleva loro il cuore, e genera in essi certi fumi di vanità, e superbia, e di propria stima; così

ne -

(i) Dorot. doc. 2.

(K) Basil. in reg. fusius disc. 12.

ne' Religiosi, e servi di Dio il vestito povero, & umile eccita nel cuor loro un affetto di umiltà, e nodrisce un dispregio di sè stesso, e pare, che fa l'huomo contentibile. E soggiunge il Savio, che siccome gli uomini del Mondo desiderano i vestiti buoni, e ricchi, a fine di esser per essi più riputati, e stimati; così i servi di Dio, & i veri umili desiderano i vestiti poveri, e vili, a fine d'esser perciò poco stimati, anzi dispregiati da gli uomini; e anche perchè in quello par loro di trovar gran rimedio per conservarsi nella vera umiltà, e per crescer in essa. Frà tutte l'humiliationi esteriori una delle più principali è quella del vestito povero, e vile; e perciò è tanto usata da i veri umili. Leggiamo nella vita del P. Francesco Xavier, ch'egli andava sempre vestito molto poveramente, per conservarsi in umiltà, tenendo, che non se gli invogliasse, e mescolasse nel vestito buono qualche stima, ò presuntione, come suol' avvenire.

Da un'altra ragione si può anche veder, che per acquistar l'umiltà di cuore, e qualsivoglia altra virtù interiore, ajuta grandemente l'esercizio esteriore dell'istessa virtù, perchè la volontà si muove molto più con questo, che coi desiderii, perchè è cosa chiara, che l'oggetto presente muove più, che l'assente; sì come quel che vediamo con gli occhi ci muove più, che quel che intendiamo: dal che derivò quel proverbio: quel che occhio non vede, cuore non desidera. Così la cosa esteriore, che si mette in esecuzione, perchè l'oggetto è ivi presente, muove molto più la volontà, che non la muovono le apprensioni, e desiderii interiori, ove l'oggetto non è presente, se non nella sola imaginatione, & apprensione. Più virtù di pazienza nutrirà nell'anima tua una sol grande in-

Eserc. Rodr. Pars. II.

Q giu-

giuria sopportata bene, e con volontà, che quattro in solo desiderio senza l'effetto; è più virtù d'humiltà nutrita nell'anima tua il far un giorno solo l'ufficio basso, & umile, il portar un sol giorno il vestito stracciato, e povero, che molti giorni di soli desiderii. Lo sperimentiamo ogni giorno, che un hà ripugnanza in far una mortificatione di coteste ordinarie, che facciamo; & al secondo giorno, che la fa, non vi sente difficoltà: e prima n'havea havuti molti desiderii, i quali non furono bastanti a vincer la difficoltà: e per questa istessa ragione usa anche la Compagnia alcune mortificationi pubbliche, come leggiamo, che l'usarono molti Santi; perchè con una volta che si faccia una di queste cose, resta uno padrone di sè stesso per altre cose, che prima gli erano difficili. E s'aggiunge a questo quel che dicono i Teologi, che l'atto interiore, quando s'accompagna con l'esteriore, ordinariamente è più intenso, & efficace. Di maniera, che per ogni verso ajuta grandemente ad acquistar la virtù dell'humiltà l'esercitarsi esteriormente in cose basse, & humili.

E perchè co i medesimi mezzi, e cause, co i quali una virtù s'acquista, vien anche a conservarsi, & aumentarsi; si come l'esercitio esteriore è necessario per acquistar la virtù dell'umiltà; così anche è necessario per conservarla, & aumentarla. Dal che siegue, che per tutti è molto (m) importante quest'esercitio, non solo per i principianti, e per quei, che già hanno fatto gran profitto; come lo disimo ancora, trattando della mortificatione. E così il nostro Padre nelle costitutioui, e regole l'ingiunge grandemente a tutti: *Magnopere (n) conferr, devotè*

(m) Tract. i. cap. 18.

(n) 3. p. const. c. 1. par. 13. i. reg. 14. & 19. sum.

sè quo ad fieri poterit, ea munera obire, in quibus magis exercetur humilitas, & charitas. Molto specialmente ajuterà il far con ogni divotione possibile gli ufficii, ne i quali s'esercitano più l'umiltà, e la carità. Et in un'altro luogo dice: Si devono prevenir le tentationi coi contrarii di esse, com'è, quando si conosce ch'uno è inclinato a superbia, esercitarlo in cose basse, che si pensi poterlo ajutar ad umiliarsi; e così d'altre sinistre inclinationi. In un'altro luogo ancora dice: Quanto a gli ufficii bassi, & umili, si devono prontamente accettar quelli, ne i quali uno troverà maggior ripugnanza, se gli sarà ordinato, che li faccia. E così dico, che (o) queste due cose, umiltà, e umiliatione, s'hanno da ajutar l'una con l'altra; e dall'umiltà interiore, che è dispregiar sè stesso, e desiderar d'esser dispregiato da gli altri, hà da procedere l'umiliatione esteriore, sì che tale si mostri l'uomo nel di fuori, quale si stima nel di dentro: voglio dire, che si come l'umile si dispregia interiormente ne gli occhi suoi proprii, e si reputa indegno d'ogni onore; così hanno da esser il modo di trattarsi esteriormente, le sue attioni esteriori, che si conosca nell'attioni l'umiltà interiore che stà colà dentro: pigliati il luogo più basso, come dice Cristo nostro Redentore; non ti sdegnar di trattar co i piccolini, e bassi; rallegrati con gli ufficii umili, e cotesta istessa umiliatione esteriore, che procede dall'interiore, aumenterà cotesto fonte, dal quale deriva.

Si conferma quel che s'è detto con alcuni esempi.

Cap. XXIV.

RAcconta Pietro (a) Cluniacense che nell'Ordine Cartusienſe vi fù un Religioſo di ſanta, e lodata vita, quale il Signore conſervò tanto caſto, puro, & intiero, che nè anche in ſogno ebbe illuſione alcuna; e che avvicinandolegli l'hora della morte, & aſſiſtendogli al capezzale tutti i Religioſi; il Priore, il quale era pur preſente, gli comandò, che diſceſſe loro, quale era la coſa, nella quale egli credeva d'aver più piaciuto a Dio in queſta vita, e che egli riſpoſe; Padre è difficil coſa, quella che mi comandi; nè io la direi, ſe l'ubbidienza non mi ci obbligaffe. Io fin dalla mia fanciullezza ſono ſtato molto afflitto, e perſeguitato dal Demonio: ma conforme alla moltitudine de i dolori, e delle tribulationi, che pativa il mio cuore, era ricreata l'anima mia con le molte conſolationi, che Criſto, e Maria Vergine ſua Madre mi mandavano. Hora ſtando io un giorno molto afflitto, & affannato da gravi tentationi del Demonio, m'apparve la ſovrana Vergine, e con la preſenza ſua ſe ne fuggirono tutti i Demonii, e ceſſarono tutte le tentationi loro; e dopò avermi conſolato, & inanimato mi a perſeverare, & a proſeguir avanti nella virtù, e perfettione, mi diſſe: Et acciochè tu lo poſſi far meglio, ti voglio dir in particolar de i teſori del mio Figliuolo, tre forti, ò eſercitii d'humiltà, ne i quali eſercitan-

dotti

(a) Petr. Clun. lib. 2. mir. cap. 1. & Tilm. Brev. lib. 2. col. ſec. cap. 33.

doti piacerai grandemente a Dio, e vincerai il tuo nemico: e sono, che t'umilii sempre in queste tre cose, nel mangiare, nel vestire, e negli ufficii, che farai: di maniera che nel mangiare desideri, e procuri i cibi più vili: nel vestire, il vestito più povero, e grossolano; e quanto a gli ufficii procuri sempre i più bassi, & umili, riputando a grand'onore, e guadagno l'occuparti negli ufficii più dispregiati, & abietti, de i quali altri si sdegnano, e gli fuggono. E detto questo spari, & io stampai nel mio cuore la virtù, & efficacia di quelle sue parole, per operar da li avanti conforme a quel che essa m'avea insegnato, e da ciò l'anima mia ha sentito gran giovamento.

Cassiano (b) racconta dell'Abbate Panusio, ch'essendo Monaco in Egitto, & Abbate d'un Monasterio, e per la sua venerabile vecchiazza, & ammirabile vita stimato, & honorato da Monaci come Padre, e Maestro, dispiacendogli tant'onore, e desiderando di vedersi umiliato, scordato, e dispregiato, una notte uscì segretamente dal suo Monasterio, e vestitosi d'abito secolare s'avviò alla voltra del Monasterio di Pacomio, il quale era molto lontano dal suo, e fioriva allora grandemente in rigore, e fervore di santità, acciochè in quello, non essendo vi egli conosciuto, fusse trattato come novizio, e poco stimato; e stette molti giorni alla porta, chiedendo humilmente l'habito, prostrandosi, & inginocchiandosi dinanzi a tutti i Monaci: ivi da vero lo dispregiavano, e gli rinfacciavano, che dopò essersi satiato di goder il Mondo, andava nel tempo della vecchiazza a servir Dio, quando pareva, che v'andasse più tosto per necessità, e perchè gli diede-

Q 3 ro

(b) Cass. lib. 5. de institutis renuntiandum, c. 28.
& 31. & col 20. c. 1.

ro il vitto, e lo servissero, che per servir lui. Finalmente vi fù ricevuto, e gli diedero la cura dell'orto del Monasterio, dandogli un' altro per superiore, a cui in ogni cosa avesse da ubbidire. Facendo egli il suo officio molto esattamente, e con grande humiltà, procurava di far tutto quello, che altri ricu- favano, che era la cosa più molesta della ca- sa; e non contento di quel che faceva di gior- no, si levava di notte segretamente, e met- teva all'ordine quanto poteva delle cose di casa, senza che potesse esser visto, maravi- gliandosene tutti la mattina, perchè non sa- pevano chi lo facesse. Se ne stette così tre anni molto contento della buon'occasione, che havea per le mani di faticare, e d'esser dispregiato, ch'era quel che tanto egli avea desiderato; essentendo i suoi Monaci grande- mente l'assenza di tal Padre, uscirono alcuni di essi per andarlo a cercar in diverse bande; e diffidati ormai di poterlo ritrovare, à capo di tre anni passando uno de i Monaci di Panusio per il Monasterio di Pacomio, ben spensiera- to di ritrovarlo, al fine lo riconobbe, mentre il Santo stava stercorando il terreno; e getta- tosegli a i piedi, quei, che lo videro, rima- sero non poco stupiti del fatto, e tanto più, quando intesero chi egli era, per la fama, ch'era presso di loro, di lui, e delle cose sue, e gli di- mandarono perdono. Il santo vecchio pian- geva la sua disavventura d'essere stato scoperto per invidia dal Demonio, e d'aver perfo il te- foro, che ivi avea. Fù condotto, benchè per forza, al suo Monasterio, ove fù ricevuto con al- legrezza indicibile, e da quell'ora fù tenuto in guardia con molta diligenza. Ma non bastò questo a far col gran desiderio, ch'egli avea d'essere dispregiato, e sconosciuto, e col sa-
por,

por, è guſto di quella vita umile, che avea menata nell'altro Monafterio, che non ſe n'ufciſſe un'altra notte, avendo prima trattato, e patteggiato d'imbarcarſi in una nave alla volta di Paleſtina, ch'era molto lontana; e così ſegui, e capitò nel Monafterio di Caſſiano. Ma il Signore il qual tien cura d'eſaltare gli umili, ordinò, che ivi egli fuſſe ſcoperto da certi ſuoi Monaci capitati colà per viſitare quei ſanti luoghi, eſſendo il ſanto vecchio per quelle coſe maggiormente ſtimato.

Nelle vite de' Padri (c) ſi racconta di un Monaco, il quale eſſendo viſſuto lungo tempo nell'Eremo in ſolitudine, & in gran penitenza, & oratione, gli venne una volta in penſiero, che doveva ormai eſſer perfetto; e poſtoſi in oratione pregò Dio noſtro Signore, che gli moſtraſſe quel che gli mancava per la perfezzione; e volendo il Signore umiliare i penſieri di lui, egli udì una voce, che gli diſſe: Vattene dal tale (ch'era un'uomo, che guardava porci) e fa quel che lui ti dirà: e nell'iſteſſo tempo fù rivelato a quell'altro, come andava a parlarli quel ſolitario, e che gli diceſſe, che pigliaſſe la ſua fruſta, e guardafſe lui i porci. Arrivato il vecchio ſolitario, dopò haver ſalutato quell'altro, gli diſſe: io deſidero grandemente ſervir Dio, dimmi per carità, che coſa mi convien fare per metterlo in eſecutione? e quell'altro gli riſpoſe: farai tu quel che ti dirò io, diſſe il vecchio di sì; & allora l'altro ſoggiunſe: piglia queſta fruſta, e vattene a guardar i porci. Ubbidì il vecchio, perchè deſiderava ſervir Dio, & acquiſtare quel che gli mancava per arrivar alla perfezzione, & andava il buon vecchio con la ſua fruſta guardando i porci; e quei, che lo conoſcevano, i quali era-

no molti, per essere grande la fama della sua santità in quel paese, vedendolo guardar i porci dicevano: havete visto come quel vecchio solitario, nel quale udivamo cose tanto grandi, è diventato pazzo, e stà guardando i porci? i molti digiuni, e la molta penitenza gli devono haver seccato il cervello, e così si è impazzito. Et il buon vecchio se sentiva dir queste cose, le sopportava con molta pazienza, & humiltà; e così perseverò alcuni gionni: e vedendo Dio l'humiltà sua, e che di buona voglia sopportava quelle ignominie, e vituperii, gli comandò che ritornasse al suo luogo.

Nel Prato spirituale (d) si racconta di un Santo Vescovo, che lasciato il Vescovato, e l'onor di esso, se ne andò solo alla Santa Città di Gerusalemme con desiderio d'esser dispregiato, perchè colà non era conosciuto da alcuno; e vestitosi poveramente si pose per lavorante a giornata nelle opere pubbliche, e vivea delle sue fatiche. Era ivi un Conte chiamato Efremio, huomo pio, e prudente, il quale teneva cura della riparatione de' gli edifici publici della Città: questo Conte vide diverse volte il Santo Vescovo dormire in terra, e che una colonna di fuoco usciva da esso, & arrivava sin al Cielo; la qual cosa gli causava maraviglia, vedendolo uomo tanto povero, & imbrattato di terra, e di materiali delle fabbriche, co' capelli, e barba lunga, e che viveva con arte tanto vile & abietta. Finalmente un giorno non si potè contenere di chiamarlo da banda, e dimandargli chi egli fusse: & il Santo gli rispose, che era uno de' poveri della Città, e che passava la vita con quella fatica, per non haver di che mantenersi. Il Conte non

(d) Prat. spirit.

non restò quieto con questa risposta, disponendo così Dio per onorar il suo servo con scopri-
re la sua umiltà; e così tornò la seconda, e molte altre volte a dimandargli con tanto grà-
de istanza chi egli fusse, che lo costrinse a pa-
lesarglielo; e disse, che glielo palesava con due
condizioni; l'una che mentre egli fusse vissuto
non avesse da manifestar cosa alcuna di quanto
gli dicesse; l'altra, che non gli avesse da diman-
dar il suo nome. Il Conte glielo promise, &
esso gli scoprì come era Vescovo, e che per
fuggir l'onor e la riputatione, era andato là
fuggendo.

S. Giovanni (e) Climaco narra d'un huomo
principale di Alessandria, che essendo stato ri-
cevuto in un Monasterio, l'Abbate al quale
nel suo aspetto, & in altri segni parve huomo
aspro, altiero, e gonfio della vanità del seco-
lo, volse guidarlo per la via sicura dell'umiltà.
e gli disse: se veramente hai fatta determinatio-
ne di mettere il collo sotto il giogo di Christo;
e hai da lasciar esercitar co'travagli, e fatiche
dell'ubbidienza: & egli rispose: sì come il fer-
ro nelle mani del Fabro stà soggetto a tutto
quel ch'egli vuol fare di esso; così io, Padre,
mi sottometto a tutto quel che mi comandere-
te. Hor io voglio, disse l'Abbate, che tu stii
alla porta del Monasterio, e che ti getti ai pie-
di di quanti entreranno, & usciranno, e dichì
loro, che preghino Dio per te, perchè sei
gran peccatore: alche egli ubbidì benissimo;
e doppò essere stato sette anni in quest'eserci-
tio, & haver acquistata per questo mezzo u-
na grande umiltà, volse l'Abbate ammetterlo
nel Monasterio in compagnia de gli altri, e
fargli pigliar gli Ordini, come meritevole di
questo honore; ma egli mettendovi molto

Q 5 in

(e) Climac.

intercessori, e frà essil'istesso S. Giovanni Climaco, ottenne dal Superiore, che lo lasciasse nel medesimo luogo, & esercizio, nel quale fin a quell'ora era stato, fin a tanto che finisse la sua carriera; quasi significando, ò congetturando, che già s'avvicinasse il fine de'suoi giorni: e così fù; perchè dieci giorni dopò questo fatto il Signore lo chiamò a sè, e sette giorni dopoi si menò seco il portinaro dell'istesso Monasterio, al quale vivendo aveva promesso, che se dopò la sua morte avesse avuta qualche parte con Dio, avrebbe trattato, che glie l'havesse dato molto presto per compagno; e così eseguì. Dice di più il medesimo Santo, che mentre colui era vivo, e stava in quell'esercizio d'humiltà, gli dimandò, in che cosa si occupava, ò che cosa pensava in quel tempo; e che rispose, che il suo esercizio era riputarsi indegno della conversatione del Monasterio, e della compagnia, e vista de' Padri, e d'alzar gli occhi per guardarli.

Nelle Vite de' Padri (f) si narra, che l'Abbate Giovanni raccontava, che un Filosofo ebbe un discepolo, al quale, perchè aveva commessa certa colpa, disse; io non ti perdonerò, se non sopporti l'ingiurie, che altri ti faranno per tre anni: lo fece il discepolo, & essendo andato per il perdono, il Filosofo tornò a dirgli; io non ti perdonerò se non dai premii per altri trè anni, acciochè t'ingiurino: fece anco questo il discepolo; & all'ora il Filosofo gli perdonò, e gli disse: Hora potrai andar ad Atene ad imparare la sapienza; con che se ne andò ad Atene, ove un Filosofo ingiuriava quei, che entravano ad udirlo di fresco, per veder se havevano pazienza; e facendo a costui certa ingiu-

(f) In vitis Patrum. 2. p. par. 80.

giuria, & egli ridendosene, gli disse il Filosofo; come ridi ingiuriandoti io? & egli rispose: per spatio di trè anni sono stato facendo doni, acciochè m'ingiuriassero, & horà trovando ch' m'ingiuria per niente, non vuoi che io rida; allora disse il Filosofo; entra dentro, che tu sei buono per imparar la sapienza. Dal che l' Abbate Giovanni veniva a concludere, che la pazienza era porta della sapienza.

Il Padre Maffeo (g) nella vita, che scrive del nostro Padre Ignatio, racconta, che andando una volta il nostro Padre in peregrinatione da Venetia a Padova insieme col Padre Diego Lainez, con certi vestiti molto vecchi, erapezzati, vedendoli un pastorello, s'avvicinò loro, e cominciò a ridersi, e burlarsi di essi. Fermossi il Padre con molta allegrezza, e dimandandogli il compagno, perchè non camminava, e non lasciava quel putto, rispose: perchè abbiamo noi da privare questo fanciullo di questo gusto, & allegrezza, che gli è venuta? e così se ne stette fermo, acciochè il putto si fatiasse di guardarlo, e di ridersi, e burlarsi di lui, ricevendo egli maggior gusto di questo dispregio che non ricevono quei del Mondo degli honori, e della stima.

Del nostro Padre Francesco (h) Borgia si racconta nella sua vita, che andando una volta in viaggio col Padre Bustamante, il qual era suo compagno, arrivorno ad un' alloggiamen-
to, ove non era altra commodità per dormire che una stretta stantioletta con un picciolo pagliariccio per ciascuno: si coricarono i Padri, & il Padre Bustamante per la sua vecchiaja, e per esser travagliato d'asma, non fece in tutta

Q. 6. la

(g) Maffejus in vita P. N. Ign. l. 3. c. 6.

(h) Lib. 4. c. 5. ejus vitæ.

la notte altro che tossire, e raschiare; e pensando di disputar verso il muro, affrontò a caso a sputar addosso al Padre Francesco, e molte volte lo colse in faccia: il Padre non disse parola, nè si mutò di luogo, nè si scansò per questo; quando poi la mattina con la chiarezza del giorno il Padre Bustamante vidde quel che aveva fatto di notte, restò grandemente confuso. & il Padre Francesco niente men allegro, e contento, e per consolarlo gli diceva: non ti pigliar fastidio Padre di questa cosa, che io ti certifico, che in tutta la stanza non v'era luogo, che più meritasse d'esser sputacchiato, che io.

*Dell'esercizio d'humiltà, che habbiamo
nella Religione.*

Cap. XXV.

IL Beato S. Basilio (a) preferendo, & antepo-
nendo la vita monastica alla solitaria, dà di
questo una ragione trà l'altre, & è, che la vi-
ta solitaria, oltre di esser pericolosa, non è
tanto sufficiente per acquistar le virtù necessa-
rie, quanto la monastica, mancandole l'uso,
& esercizio di esse. Perciochè come s'esercite-
rà nell'humiltà colui, il quale non hà nessuno,
a chi potersi umiliare? e come s'eserciterà nella
carità, e nella misericordia, chi non pratica,
nè comunica con un altro? e come si potrà
esercitar nella pazienza colui, che non hà chi
gli faccia resistenza in quel che vuole? Ma il Re-
ligioso, che vive nella comunità, ha gran
commodità per acquistar tutte le virtù necessa-
rie, per l'occasione grande, che se gli porge d'
esercitarsi in tutte esse: nell'umiltà, perchè ha
a chi

(a) Basil. in reg. fufius disputo.

a chi humiliarsi, e sottomettersi: nella carità, perchè ha con chi esercitarla: nella pazienza, perchè a chi pratica con tanti, non mancano mai occasioni d'usarla, e così possiamo andar discorrendo per l'altre virtù. Siamo grandemente obbligati al Signore noi altri Religiosi per la graria tanto grande, che ci ha fatta in tirarci alla Religione, ove è tanta dispositione, & ove sono tanti mezzi per acquistar la virtù; in fine è scuola di perfectione.

Ma noi altri habbiamo in ciò particolar obligatione: perche oltre i mezzi comuni, ce n' ha dati altri molto particolari, e specialmente per acquistar la virtù dell'humiltà, e ciò per regola, (b) e constitutione. Di maniera che se osserviamo bene le nostre regole, faremo molto humili, perchè habbiamo in esse molto bastante esercizio per quest' effetto. Tal' è quello, che ricerca da noi quella regola, e constitutione tanto principale, & importante, che habbiamo nella Compagnia, la quale ci comanda, che tenghiamo tutta la nostra coscienza aperta, e patente al Superiore, con dargli conto di tutte le nostre tentationi, passioni, e male inclinationi, e di tutti i nostri difetti, e miserie: e se ben è vero, che questo s'ordina per altri fini, come diremo al suo proprio luogo, non è però dubbio, che è grand' esercizio di humiltà. Tal' è ancora quello che ricerca da noi quella regola, (c) che dice così: Per far maggior profitto nello spirito, e specialmente per maggior bassezza, & humiltà propria, devono tutti contentarsi, che tutti gli errori, e mancamenti, e quali sissiano altre cose, che si noteranno,

(b) 3. confic. 1. paragr. 12. & reg. 40. & 41. sum.

(c) 3. p. u. 7, reg 9, sum. c. 3, exa. paragr. 51.

no, e si sapranno di essi, siano manifestate a i loro maggiori da qual si voglia persona, che le saprà fuori di confessione. Notifi quella ragione, che dà: per maggior bassezza, & humiltà propria: perchè quest'è quel che andiamo dicendo. Se desideri acquistar la vera humiltà, haverai caro, che tutti i tuoi errori, e mancamenti siano manifestati a i tuoi maggiori. E così il buono, & humile Religioso vada lui stesso a dirgli al Superiore, & a dimadargliene penitenza, e procura d'esser lui il primo, dal quale il Superiore li sappia. E non solamente questo, ma anche molto maggior esercizio d'humiltà habbiamo nella Compagnia: perchè tu dici pubblicamente le tue colpe alla presenza di tutti, acciochè ti dispregino, che questo è il fine di quest' esercizio d'humiltà, e non acciochè ti tenghino per humile, e mortificato, perchè questo non sarebbe atto, nè esercizio d'humiltà, ma di superbia. Con questo medesimo spirito hai da accettar, e desiderar le riprensioni non solo in particolare, & in secreto, ma anche in publico dinanzi a tutti, e quanto è dal canto tuo devi haver caro, che ciò si faccia molto da vero, e che tutti lo sentino così, e ti tenghino per tale. E generalmente l'uso, e l'esercizio di tutte le penitenze, e mortificationi esteriori, che si costumano nella Compagnia, aiuta grandemente ad acquistar, e conservar la vera humiltà, il baciare i piedi, il mangiar sotto la tavola, ò inginocchiarsi, il prostrarsi alla porta del refettorio, &c. Se queste cose si fanno con lo spirito, col quale si devono fare, faranno di gran giovamento per acquistare la vera humiltà, e per conservarla. Quando ti metti a mangiar in terra, l'hai da far con una certa cognition interiore di te stesso, che non meriti seder a tavola co i tuoi fratelli, e

quan-

qua
ba
pro
di s
che
ne,
attu
ni,
stet
habb
in q
nere
se tu
l'est
chè
VNE
cose
si fa
senz
prete
frate
pesti
non
sto è
hipo
Q
biam
tutio
ria,
altre
in est
hum
e mo
catie
bene
ligion
ela n

quando baci i piedi , che nè anche meriti baciare la terra , che essi calcano ; e quando stai prostrato , che meriti , che tutti ti mettino i piedi sù la bocca ; hai da voler , e desiderare , che tutti lo sentino così . E sarebbe molto bene , che quando uno fa queste mortificationi , s'attuasse interiormente in queste considerationi , come faceva quel santo Monaco , che stette setr'anni alla porta del Monasterio , di cui habbiam detto nel precedente capitolo , perchè in questa maniera elle saranno molto utili , e genereranno humiltà colà dentro del cuore . Ma se tu fai queste cose senza spirito , solamente nell'esteriore , saranno di poco giovamento : perchè come dice San Paolo : *Corporalis (d) exercitatio ad modicum utilis est* . Questo è far le cose per complimento , e per usanza , quando si fa solamente la cosa esteriore senza spirito , e senza procurar di conseguir il fine , che se ne pretende . Se dopò haver baciati i piedi a i tuoi fratelli , & esserti prostrato , acciò tutti ti calpestino , dici loro parole aspre , e disgustose , non s'accorda bene una cosa con l'altra : questo è segno , che quello fu complimento , ò hipocrisia .

Questi , e molti altri esercitii d'humiltà habbiamo nella Compagnia per regola , (e) e constitutione . Et hò voluto ridurli quivi alla memoria , se bene li habbiamo toccati di sopra ad altro proposito , acciò ponghiamo gli occhi in essi , & in ciò principalmente esercitiamo l'humiltà : perchè il Religioso hà da esercitar , e mostrar principalmente la virtù , e mortificatione in quel che bisogna per osservar molto bene le regole , e le constitutioni della sua Religione , consistendo in questo il nostro profitto , e la nostra perfectione . E se non hai virtù per

met-

(d) 1. Tim 4.8. (e) Tract. 1. c.7.

mettere in esecuzione le cose d'humiltà, e di mortificatione, alle quali ti obbliga la tua regola, & istituto, non far conto di quanto hai. Il che potiamo dir ancora di quasi voglia Christiano, che il principal fine, per il quale hà necessità d'humiltà, e di mortificatione, è per osservar la legge di Dio, e non havendola per questo fine, poco, o niente gli gioverà. Se non ha humiltà, e mortificatione per confessar una cosa vergognosa; ma per vergogna, o per dir meglio, per superbia la lascia, e trasgredisce un precetto tanto principale, a che gli gioverà quanto havrà, né quanto farà: poichè per questo capo solo sarà dannato? Così nel modo suo potiamo dire del Religioso: se tu non hai humiltà per palesar al Superiore la tua coscienza, e per mettere in esecuzione una regola tanto principale, quant'è questa, a che ti serve l'humiltà, e la mortificatione? e se nè anche puoi sopportar, che un'altro avvisti il Superiore del tuo mancamento, acciochè ti possa correggere, ov'è la tua humiltà? se non l'hai per ricevere la riprensione, e la penitenza, e per far l'ufficio basso, & humile, e per esser incorporato nel grado, nel quale ti vorrà mettere la Compagnia, a che serve l'humiltà, e l'indifferenza, & a che effetto la vogliono i Superiori? In questo modo può ciascun Religioso particularizzare circa le cose proprie della sua Religione, e ciascun'altra persona circa quel che ricerca lo stato suo.

I S.
(
verti
dir p
de,
Sant
nume
perm
bia s
parol
aque
(d).
in me
polle
conv
glori
magg
zo C
la lin
dirle
è, ef
pulch
gans
neg li
arrog
quan
sta co
na a

(a
(c
(e

che ci dobbiamo guardare dal dir parole
che possano ridondar in
nostra lode.

Cap. XXVI.

I Santi, e Maestri della vita spirituale Basilio, (a) Gregorio, e Bernardo, e altri, ci avvertiscono di guardarci con gran diligenza dal dir parole, che possono ridondar in nostra lode, e riputazione, conforme a quel che il Santo Tobia consiglia al figlio: *Superbiam (b) numquam in tuo sensu, aut in tuo verbo dominari permittas.* Non permettere mai, che la superbia signoreggi nel tuo cuore, nè meno nelle tue parole. San Bernardo (c) pondera molto bene a questo proposito quel che dice S. Paolo: *Parco (d) autem, ne quis me existimet super id, quod videt in me, aut aliquid audit ex me.* Haveva dette l'Apollolo alcune cose grandi di sè, perchè così conveniva per gli ascoltanti, e per la maggior gloria di Dio; & havrebbe potuto dirne altre maggiori, poichè era stato rapito fino al terzo Cielo, ove vidde, & intese più di quel che la lingua può parlare; ma lascio (dice egli) di dirle, acciò nessuno pensi di me più di quel che è, e si vede in me. Dice S. Bernardo: (e) *Quàm pulchrè dixit, Parco! Non parcit sibi arrogans, non parcit sibi superbus, non cupidus vanæ gloriæ, Et jactator actuum suorum, qui vel sibi arrogat quod est, vel mentitur quod non est.* O quanto bene disse, io perdono adesso a questa cosa! Il superbo, e l'arrogante non perdona a queste cose, perchè non lascia passar occa-
sion

(a) Basil. ser. de exercitio monast.

(b) Tob. 4. 14.

(c) Bern. ep. 87.

(d) 2. Cor. 12. 6.

(e) Notat. Greg. lib. 18. mor. c. 4.

fion alcuna, nella quale possa mostrar d'esser qualche cosa, che non lo faccia: anzi alle volte vi aggiunge, e dice più di quel che è, per esser riputato e stimato più: *Solus (f) qui verè humilis est, parcit animæ suæ, qui ne putetur, quod non est, semper, quantum in se est, vult nesciri, quod est.* Solo il vero humile lascia passar queste occasioni, & acciò non lo stimino più di quel che egli è, vuol nascondere quel che veramente è. E venendo in questo più al particolare, dice: *Loquens nihil dicat, undè multum eruditus, multumve religiosus possit putari.* Non dir mai cosa, con la quale possi parer molto dotto, ò molto Religioso, ò huomo di oratione, e generalmente cosa, che possa ridondar in tua lode, in qual si voglia modo, che sia, sempre t'hai da guardar di dirla, perchè è cosa molto pericolosa, benchè la possi dire con molta verità, e benchè sia di edificatione, e ti paja di poterla dire per bene, & utilità altrui; basta, che sia cosa tua, per non haverla a dire. Sempre hai d'andar molto riservato in questo, acciochè non venghi a perdere con ciò il bene, che forsi hai fatto.

San Bonaventura dice: *Numquam (g) de scientia, vel de sæculi statu se jactet.* Non dir mai parole, le quali dimostrino, che tu fai, ovvero, che hai habilità, ingegno, ò talento particolare; nè meno dir cosa, della quale possino gli altri comprendere, che nel secolo eri qualche cosa. Pare molto male nella Religione pregiarsi della nobiltà, e stato de i suoi; perchè tutti questi lignaggi, e stati sono un poco di vento, e come diceva uno molto bene, la nobiltà, sai perchè cosa è buona? per dispregiarla, come la ricchezza. Quello, di che quivi si fa conto, è la virtù, e l'humiltà, che havrai: quello

(f) Bern. in Spec. Mon.

(g) Bon. in Spec. disc. 3. c. 3.

quello è quel che si stima; che quel che eri, ò non eri colà fuori, tutto è vento; e chi nella Religione si vanta, ò si pregia di queste cose, ò fa conto di esse, mostra bene la sua vanità, e poco spirito: questo tale non hà lasciato, nè dispregiato il Mondo. San Basilio dice: *Qui (h) natus est ex spiritu, juxta Domini vocem, & potestatem accepit fieri filius Dei, eum cognationis secundum carnem pudet.* Colui che è nato con un'altro nuovo nascimento, & hà contratta parentela spirituale, e divina con Dio, e ricevuta potestà d'esser suo figliuolo, si vergogna dell'altra parentela carnale, e si scorda di essa. In qual si sia persona disdicono le parole di sua propria lode, e così dice il Proverbio: *Laus (i) in ore proprio vilescit.* E meglio il Savio: *Laudet te alienus, & non os tuum; extraneus, & non labia tua.* Ma nella bocca del Religioso disdicono molto più, per esser tanto contrarie a quel che egli professa: e per quella via, per la quale uno si pensa di dover essere stimato, viene ad esser dispregiato.

Sant'Ambrogio (k) sopra quelle parole del Profeta: *Vide humilitatem meam, & eripe me.* Risguarda Signore l'humiltà mia, e liberami: dice; Quantunque uno sia infermo, povero, e di bassa mano, s'egli non s'insuperbisce, nè si vuol preferir ad alcuno; *Ipsese humilitate commendat.* Con l'humiltà si fa amar, e stimare. Questo supplisce ad ogni cosa; e per il contrario, quantunque uno sia molto ricco, nobile, potente, e quantunque sia molto dotto, & habbia molte qualità, & habilità, s'egli se ne vanta, & alza la cresta, *Insolentia sibi vilis est*, con questo s'impicciolisce, s'abbassa, e vien ad esser dispregiato, perchè vien ad esser tenuto per su-

per-

(h) Basil. in reg. br. 90.

(i) Prov. 23. 23.

(k) Ambros. serm. 20. PL. 118. 133.

perbo. (l) Si legge nella vita dell'Abbate Arsenio, che con tutto che nel Mondo fusse stato tanto illustre, & eminente in lettere, poichè fu maestro de i figli di Teodosio Imperadore, Arcadio, & Honorio, i quali furono similmente Imperadori; ad ogni modo dopò, che fu Monaco, mai gli fu udito dir parola, che haveffe sentore di grandezza, nè che dimostrasse esser egli huomo di lettere; ma che trattava, e conversava con gli altri Monaci con tanta humiltà, schiettezza, semplicità, come se non haveffe havuto lettere di sorte alcuna; anzi gli dimandava a i Monaci più semplici le cose dello spirito, dicendo, che in questa altissima scienza non meritava esser discepolo loro. E del Beato S. Girolamo (m) si dice nella sua vita, che era di nobilissimo lignaggio, e con tutto ciò non si trova in tutte l'opere sue, che egli habbia data mai di ciò significatione alcuna.

San Bonaventura (n) dice una ragione molto buona. Sappi che appena può essere in te una cosa buona, e degna di lode, che non venga a tralucere ne gli altri, e che essi non la conoscano e sappiano; e se tu taci, e la tieni celata, piacerai molto più, e farai più degno di lode, così per la virtù, come per haver tu voluto celarla: ma se tu la manifesti, e ne vuoi dar da mangiare ad altri, si burleranno di te, & ove s'edificavano, e ti stimavano, ti dispregieranno. In questo la virtù è come il muschio che quanto più lo nascondi, più egli si palesa con l'odore, cherende; e se lo porti scoperto, perde presto l'odore.

San Gregorio (o) narra, che un Santo Abbate chiamato Eleuterio andava una volta in viag-

(l) Metaph. & Sur. in vita Arsenii. (m) Hieron.

(n) Pon. de infor. uov. p. 1. c. 27. (o) Greg. l. 3. Dial. c. 33.

viaggio, & essendogli fatta notte in un Monasterio di Monache, l'alloggiarono in una certa casa, nella qual'era un putto molto tormentato dal Demonio; e questo fu suo compagno quella notte. Giunta la mattina le Monache gli dimandarono, se a quel putto era accaduta cosa alcuna, & egli rispose di nò: allora elle gli dissero, ch'era ogni notte molto tormentato dal Demonio; e lo pregarono con grande istanza, che se lo conducebbe seco al Monasterio. Accettò il vecchio le loro preghiere, & essendo stato il putto molto tempo nel Convento, senza, che l'antico nemico avesse havuto ardire d'accostarsegli; fu toccato il cuore del vecchio di qualche disordinata allegrezza, e vana compiacenza per la sanità del putto, e parlando a i suoi Monaci disse loro; Fratelli il Demonio burlava con quelle Monache, tormentando questo putto; ma dopò esser egli venuto al Monasterio de' servi di Dio, non ha havuto ardire di accostarsegli: e subito dette queste parole fu il putto alla presenza di tutti tormentato dal Demonio. Il che vedendo il santo vecchio cominciò a piangere amaramente, perchè s'accorgeva, che la sua vanagloria era stata causa di quel male; e consolandolo i Monaci gli dissero che nissuno di essi havrebbe mangiato boccone, sin a tanto che havebbero impetrata la sanità di quel putto. E prostrati tutti in oratione, non si levarono da essa sin ad esser risanato l'infermo. Dal che si vede, quanto ha Dio in odio le parole che hanno qualche difetto di propria lode, ancorchè si dicano burlando, e per facetia, come pare, che le dicesse questo Santo.

Come nell' oratione ci dobbiamo esercitar in questo secondo grado d' humiltà.

Cap. XXVII.

IL nostro Padre nelle Constitutioni (a) mette quella regola tanto principale, e di tanta perfettione, della qual habbiamo detto di sopra: Che si come i mondani amano, desiderano, e procurano con tanta diligenza honori, fama, e riputatione di gran nome in terra; così quei, che procedono con spirito, e seguitano da vero Christo Signor nostro, amano, e desiderano intensamente tutto il contrario, desiderando di patir ingiurie, false testimonianze, ignominie, & esser tenuti per pazzi (non dandone però essi occasione alcuna) per desiderio d' assomigliarsi, e d' imitar in qualche modo il nostro Creatore, e Signore Giesù Christo. E comanda il nostro Padre, che tutti quelli, che havranno da entrare nella Compagnia, siano prima interrogati, se hanno questi desiderii. Certo par cosa dura, e forte, che un novitio frescamente tagliato dal Mondo, e che viene scorrendo ancora sangue, come si suol dire, sia esaminato con una regola tanto stretta, e di tanta perfettione, quanto è questa. Quivi si può vedere la gran perfettione, che ricerca da noi il nostro istituto. Vuole huomini, che veramente habbiano abbandonato sè stessi, e siano totalmente morti al Mondo: ma perchè questa è cosa difficile, e di gran perfettione, soggiunge il nostro Padre, che s' alcuno per nostra humana debolezza, e miseria non sentirà in sè desiderii tanto accesi di ciò, sia interrogato, se almeno hà desiderio d' haverli; e
con

(a) cap. 4. ex paragr. 44. 45. c. 15.

con q
tarlo
no le
buon
fitto:
parar
la, e
Religi
entray
che de
Co
tio,
dici,
pregia
da qu
virtù
(b)
omni
mia d
tempe
d'have
vevan
dispre
var al
derii,
molto
tion è
severa
gnore
ciò al
gnore
to bu
exaud
andiv
deside
e di fa
quand

(b)

con questo, e con esser colui disposto a soppor-
tarlo con pazienza, quando se gliene porghi-
no le occasioni, si contenta. Perchè questa è
buona dispositione per imparar, e per far pro-
fitto: basta che il novitio, che si mette ad im-
parar un'arte, entri con desiderio d'imparar-
la, e vi si applichi, che così sarà riuscita. La
Religione è scuola di virtù, e di perfettione;
entravi con questo desiderio, e ti riuscirà bene
che desideri.

Cominciamo dunque da quà questo eserci-
tio, andiamolo pigliando poco a poco. Tu
dici, che non senti in te desiderii d'esser dis-
pregiato, ma che desideri haverli; comincia
da quà ad esercitarti nell'oratione in questa
virtù dell'humiltà: dì col Profeta: *Concupivit*
(b) *anima mea desiderare justificationes tuas in*
omni tempore. Ha desiderato Signore l'anima
mia di desiderare le tue giustificationi in ogni
tempo. O Signor, e quanto lontano mi veggio
d'haver quei vivi, & accesi desiderii, che ha-
vevano quei gran santi, e veri humili, d'esser
dispregiati dal Mondo! Vorrei pur Signor arri-
var almeno ad haver desiderio di cotesti desi-
derii, con desiderarli. Vai per buona strada;
molto buon principio, e molto buona disposi-
tion è questa per conseguirlo: insisti pur, e per-
severa in questo nell'oratione, e chiedi al Si-
gnore, che ti mollichisi il cuore, e trattienti in
ciò alcuni giorni, perchè piacciono assai al Si-
gnor questi desiderii, & egli li esaudisce di mol-
to buona voglia: *Desiderium* (c) *pauperum*
exaudivit Dominus, preparationem cordis eorum
audivit auris tua. Presto ti darà il Signore un
desiderio di patire qualche cosa per amor suo,
e di far qualche penitenza per i tuoi peccati; e
quando te lo darà, in che cosa potrai tu impie-
gar

(b) Pf. 118.20. (c) Pf. 9.38.

È meglio cotesto desiderio di patire? & in che cosa potrai tu far maggior penitenza, che in esser dispregiato per amor suo, in soddisfazione, e compensatione de' tuoi peccati? come facea David, quando Semei gli diceva del male, e lo disonorava: Lasciatelo (d) stare (diceva David) che forse il Signore si compiacerà d'accettare queste ingiurie, e questi dispregi, per scontar con essi i miei peccati, e questa sarà gran felicità mia. E quando il Signore ti farà questa gratia, che tu senta in te queste desiderii d'esser dispregiato, per assomigliarti, & imitar Christo, non t'havrai da imaginar, che sia finito il negotio, e che habbi già acquistata la virtù dell'humiltà: anzi allora havrai da far conto, che ha da cominciar di nuovo il plantar, e l' stabilir nell'anima tua la virtù. E così hai da procurar di non passartene alla leggiera per questi desiderii, ma di trattenerli in essi molto agiatamente, & esercitarti in quelli lungo tempo, mentre stai nell'oratione, fin che arrivino ad esser tali, e tanto efficaci, che si stendano all'esecutione. E quando sarai arrivato a questo, sì che ti paja di sopportar bene l'occasioni, che ti si porgono: nell'istessa esecutione vi sono molti gradi, e scalini da salire, per arrivar alla perfettione dell'humiltà. Perchè primieramente bisogna, che t' eserciti in sopportar con pazienza tutte l'occasioni, che ti si porgeranno, toccanti il tuo dispregio. In che vi sarà da far per qualche tempo, e forse anche per molto. Dopo havrai da passar avanti, e non fermarti, nè riposarti fin a tanto, che gusti, e ti rallegri del dispregio, e dell'ingiuria, senti in ciò quell' allegrezza, e gusto, che sentono i mondani in quanti honori, ricchezze, e piaceri sono nel Mondo, conforme a quel

(d) 2. Reg. 16. 12.

quel che dice il Profeta : *In via (e) testimoniorum tuorum delectatus sum , sicut in omnibus divitiis .* Quando desideriamo qualche cosa da vero , naturalmente ci rallegriamo , quando veniamo a conseguirla ; e se la desideriamo grandemente , grandemente ce ne rallegriamo , e se poco , poco : piglia dunque questo segno , per veder se desideri da vero esser dispregiato , e se vai crescendo nella virtù dell'humiltà , e così in tutte l'altre virtù . (f) Per poter cavar maggior frutto da questo mezzo dell'orazione , & acciochè con esso ci si vada imprimendo più nel cuore la virtù , habbiamo d'andar in essa discendendo a' casi particolari , e difficili , che ci possono succedere : (g) & inanimandoci , & attuandoci in essi , come se gli havessimo presenti , insistendo , e trattenendoci in questo , fin a tanto , che non vi si frametta più difficoltà alcuna , ma ogni cosa resti spianata ; perchè in questa maniera si v'è fradiciando il vizio , e la virtù imbevendosi , & internandosi nel cuore , e perfettionandosi più . E molto buona similitudine in questo quel che fanno gli orefici per raffinar l'oro : lo squagliano nel grisuolo , e quando è squagliato vi gettano dentro un granello di solimato , l'oro comincia a bollire con gran furia , fin che si finisce di consumar il solimato , e consumato che è , l'oro si ferma : torna poi l'orefice a gettarvi un' altro granello di solimato , e l'oro torna a bollire ; ma non con tanta furia , quanto la prima volta ; e consumato il solimato torna l'oro a fermarsi : torna la terza

Eserc. Rodr. Par. II. R vol-

volta l'orefice a gettarvi un' altro pochetto di solimato , e l' oro torna a bollire , ma piacevolmente ; torna la quarta volta a gettarvi un' altro pochetto di solimato , e l' oro non fa più romore col solimato , nè più risentimento , come se non vi fusse gettata cosa alcuna , perchè già è raffinato , e purificato ; e questo n' è il segno . Hor questo è quel che noi altri habbiamo da fare nell' oratione ; gettar il granello di solimato , & imaginandoci , che ci si presenti una cosa di mortificatione , e dispregio ; e se uno comincia a disciplinarsi , & a turbarsi , trattengasi in questo , finchè col calore dell' oratione si consumi quel granello di solimato , e venga a fare faccia a quella cosa , e restar in essa quieto . Un' altro giorno torni a gettar un' altro granello di solimato , imaginandosi che si presenti un' altra cosa difficile , e di molta mortificatione , & humiliatione ; e se tuttavia la natura bolle , e si turba , si trattenga finchè si consumi , & egli in quella cosa resti quieto : ritorni , anche un' altra , & un' altra volta à gettar un' altro granello ; e quando il solimato non causa più in lui romore , nè turbatione , ma con qual si voglia cosa , che se gli presenti , e se gli attraversi , resta con molta pace , e quiete , allora è raffinato , e purificato l' oro ; e questo è il segno d' essersi acquistata la perfectione della virtù .

Come habbiamo da tirar l'esame particolare sopra la virtù dell'humiltà.

Cap. XXVIII.

L'Esame particolare, come già dissimio a suo luogo, (a) sempre s'hà da far d'una cosa sola, perchè in questa maniera è più efficace questo mezzo, e di maggior effetto, che se lo tirassimo sopra più cose insieme; e perciò si chiama particolare, perchè si fa d'una cosa sola. Et è questo di tanta importanza, che anche un vizio, ò una virtù molte volte, & anco per il più ordinario, bisogna che si pigli in più parti, & a poco a poco, per poter meglio conseguir quel che si desidera. Hor così è in questa virtù: se tu vuoi tirar l'esame sopra lo sradicar la superbia del tuo cuore, & acquistar la virtù dell'humiltà, non l'hai da pigliar in generale; perchè la superbia, ò l'humiltà comprende gran robba, e se la pigli così in confuso, & in generale: non hò ad esser superbo in cosa alcuna, ma in ogni cosa humile; e troppo esame; & è più, che se lo tirassi sopra due, ò tre cose insieme; e così non farai niente. Ma l'hai da pigliar a poco a poco, & in più parti. Considera, in che co'a principalmente sei solito di sentir mancamento d'humiltà, & haver superbia, e da questa comincia; e concluso che havrai con una cosa particolare, e pigliane a petto un'altra, e dopo un'altra: & in questo modo anderai a poco a poco sradicando da te il vizio della superbia & acquistando la virtù dell'humiltà. Hor queste cose anderemo adesso dividendo, e sminuzzando, acciochè così potiamo far meglio, e

R 2 con-

(a) 1. part. tract. 7. c. 45.

con maggior frutto l'esame particolare di questa virtù tanto necessaria.

Sia la prima cosa, del non dir parole, che possino ridondar in nostra lode, e riputatione. Come ci è tanto naturale quest'appetito d'honore, e di riputatione, e l'habbiamo tanto radicato nel cuore, quasi senza avvertirci, nè sentircene, la nostra lingua se ne scorre a dir parole, che diretta, ò indirettamente possono ridondar in nostra lode: *Ex abundantia (b) enim cordis os loquitur*. Subito che si tratta di qualche cosa onorevole, ci vorriamo far parte in essa; Io mi ci trovai, & anche fui di parere che si facesse così. Se non fusse stato per me, &c. Dal principio mi venne quella cosa per le mani. Io t'assicuro, che se la cosa non fusse stata tale, ancorchè ti ci fussi trovato, e ci havessi havuto parte, havresti taciuto. Et in questa maniera vi sono altre parole, delle quali molte volte non ci accorgiamo, se non dopò che le habbiamo dette; ond' è molto ben fatto tirar sopra di ciò l'esame particolare, acciò con questa avvertenza, e buona usanza leviamo via l'altra usanza cattiva, e quasi connaturale, che habbiamo.

La seconda cosa sia quella, della quale ci avvertisce S. Basilio, (c) & è anco di S. Girolamo, di Sant' Agostino, e di S. Bernardo, che non stiamo volentieri ad udire, che un altro ci lodi, e dica bene di noi; perchè in questo ancora v'è gran pericolo. S. Ambrogio dice, che quando il Demonio non ci può abbattere con pusillanimità, e con sgomento, ò svenimento, procura di abbatteci con presuntione, e con superbia; e quando non ci può abbattere col disonore, procura che siam honorati, e lodati, per tracollarci per questa via.

Si

(b) Luc. 5.43.

(c) Basil. ser. de exer. mon. Amor.

Si
ta, ch
fene
e qu
mon
con
anda
me fa
ment
Dis,
ala,
vien
per c
egli
così
ò qu
fare c
teste
così
Sar
molte
il De
pens
e lo f
tutto
quel
se il
casse
si ved
altri
chè l
Onde
festin
benu
del m
perde
music

(d)

Si racconta del B. S. Pacomio (d) nella sua vita, che solea uscirsene dal Monastero, & andarsene in certe bande più solitarie a far oratione, e quando ritornava, venivano molte volte i Demonii; e come quando viene un grand' esercito con un Capitano molto ben accompagnato, gli andavano innanzi facendo molto strepito, e come facendogli luogo, e levando via gl' impedimenti andavano dicendo: *Date locum homini Dei, date locum homini Dei*. Da banda, da banda, ala, ala. Fate largo, che viene il Santo, che viene il Servo di Dio. Per veder se potevano per quella via farlo inalzare, & insuperbire: & egli se ne rideva, e si burlava di essi. Hor fate così voi altri: quando sentirete che vi lodino, ò quando vi verranno pensieri di vostra stima, fate conto di sentir il Demonio, che vi dica coteste cose, e ridetevne, e burlatevi di lui; che così vi libererete da cotesta tentatione.

San Giovanni Climaco (e) racconta una cosa molto notabile circa di ciò. Dice che una volta il Demonio manifestò ad un Monaco i cattivi pensieri, co' quali haveva combattuto un' altro, e lo fece, acciochè colui, che era stato combattuto, intendendo dalla bocca di quel Monaco quel ch'era passato dentro del suo cuore, tenesse il Monaco per Profeta, e lo lodasse, e predicasse per Santo; e così egli s' insuperbisse. Dalche si vede, quanto stima il Demonio, ch' entri in noi altri questa superbia, e vana compiacenza, poichè lo procura con tante astutie, e stratagemme. Onde S. Girolamo dice: *Nos ergo (f) ad patriam festinantes, mortiferos frenarum cantus surda debemus aure pertransire*. Guardati dalle Sirene del mare, le quali incantano gli huomini, fanno perdere loro il cervello, & il giudicio: è una musicatanto dolce, e tanto suave alle nostre

R 3 ore.

(d) S. Pac. (e) Clim. c. 21. (f) Hieron.

orecchie quella delle lodi degli huomini, che non vi sono sirene, che così bene incantino, e facciano ufcir uno da sè; e perciò è necessario ci facciamo sordi, e che otturiamo le nostre orecchie. San Giovanni (g) Climaco dice; quando ci lodano, mettiamo innanzi a gli occhi i nostri peccati, e ci troveremo indegni delle lodi, che ci vengono date; e così caveremo da esse maggior humiltà, e confusione. Hor questa può esser la seconda cosa, sopra la quale si può tirar l' esame particolare, cioè di non haver gusto che un' altro ti lodi, e dica bene di te. E con questo si può accompagnare il rallegrarti, quando si lodano, e si dice bene d' altri, che è un' altra cosa particolare di molta importanza. E quando havrai qualche risentimento, ò qualche movimento d' invidia del lodarsi, e dirsi bene di un' altro, o vero qualche gusto, e vana compiacenza del dirsi bene di te, notalo per mancamento, & errore.

La terza cosa, sopra della quale potiamo tirar l' esame particolare, è il non far cosa alcuna per esser visti, e stimati da gli huomini; che è quello, di che vediamo nell' Evangelio, che ci avvertisce Christo nostro Redentore: *Attendite (h) ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, ut videamini ab eis, alioquin mercedem non habebitis apud Patrem vestrum, qui in celis est.* Questo è un esame molto utile, e si può dividere in molte parti.

Prima si può tirar sopra il non far le cose per rispetti humani: dopoi sopra il farle puramente per Dio: dopoi sopra il farle molto ben fatte, come chi le fa alla presenza di Dio, e come chi serve Dio, e non huomini; sin ad arrivar a far l' opere in tal maniera, che paja che più tosto stia-

mo

(g) Clim. (h) Matth. 6. 1.

mo in esse amando, che operando: come habbiamo detto a lungo, trattando della retitudine, e purità d'intentione, che habbiamo d'haver nell'operationi.

La quarta cosa da potervi tirar l'esame (i) particolare è di non iscusarci: perchè pur procede da superbia, che subito che habbiamo fatto un'errore, ò un mancamento, ò che ci vien detto da altri, ci vogliamo iscusare, e senza accorgercene ci esce di bocca un'iscusa dietro all'altra, & anco dell'esser ci iscusati vogliamo subito fare un'altra scusa: *Ad excusandas (k) excusationes in peccatis*. S. Gregorio (l) sopra quelle parole di Giob: *Si abscondi quasi homo peccatum meum, & celavi in sinu meo iniquitatem meam*: Se come huomo hò nascosto il mio peccato; pondera molto bene quel, *quasi homo*, e dice, che è proprio dell'huomo voler celare, & iscusare il suo peccato, perchè questo vizio ci viene di razza, e l'habbiamo hereditato da i nostri primi progenitori. Subito che il primo huomo peccò, andò a nascondersi frà gli alberi del Paradiso; e riprendendolo Dio della sua disubbidienza, si scusò con la moglie; *Mulier (m) quam dedisti mihi sociam, dedit mihi de ligno, & comedi*. Signore, la donna, che mi hai data per compagna, me l'ha fatto mangiare: e la donna si scusò col serpente: *Serpens decepit me, & comedi*. Dio gl'interrogava del lor peccato, acciochè conoscendolo, e confessandolo: ne conseguissero il perdono: e così dice S. Gregorio. che non interrogò il serpente, perchè ad esso non haveva da perdonare. Et essi in cambio di humiliarsi, e di conoscere il lor peccato, per ottenerne il perdono, l'accrescono, e lo fanno maggior coll'iscusarlo, & anche col volerne in

R 4 qual-

(i) l. par. 3. (K) Pf 140. 4. (l) Greg. lib. 22. mor. c. 9.
Job c. 31. 35. (m) Gen. 3. 12.

qualche modo dar la colpa a Dio. Signore, la donna, che tu mi hai data per compagna, n'è stata causa: come se haveſſe detto; ſe tu non me l'haveſſi data per compagna, queſto non farebbe ſucceduto: il ſerpente, che tu hai creato, & hai laſciato entrare nel Paradifo, è quello, che mi hà ingannato; che ſe tu non l'haveſſi laſciato entrare quivi, io non havrei peccato. Dice S. Gregorio, che come havevano inteſo di bocca del Demonio, che farebbono ſtati ſimili a Dio, già che non havevano potuto eſſer ſimili a lui nella divinità, vollero fare lui ſimile a loro nella colpa, e così la fecero maggiore difendendola, di quel che era ſtata commettendola. Hor come figli che ſiamo di tali progenitori, ce ne ſiamo al fine rimatti come huomini con queſta infermità, e con queſto vizio, e cattiva uſanza, che ſubito che ſiamo ripreſi di qualche errore, ò mancamento; ò diſetto, vogliamo celarlo con iſcuſe, come ſotto frondi, e rami. Et alle volte non ſi contenta la perſona di ſcuſare ſè ſteſſa, ma vuole buttar la colpa ad oſſo ad altri. Un Santo (n) paragona quei che ſi ſcuſano, al Riccio, il quale quando ſ'accorge che lo vogliono pigliar, ò toccare, ritira con grandiffima velocità il capo, & i piedi, e reſta da ogni banda circondato di ſpine, in forma di globo, di maniera che non lo puoi pigliare, nè toccar con mani, ſenza pungerſi prima: *Vt prius videas sanguinem tuum, quam corpus suum*. Così (dice queſto Santo) ſono quei, che ſi ſcuſano, che ſe gli vuoi toccare, e dici loro il mancamento, & errore, che hanno commeſſo, ſubito ſi difendono come il Riccio, & alcune volte pungeranno te, con darti ad intendere, che tu ancora hai di biſogno che ſi faccia teco quell'ufficio: alcune al-

(n) B. Pietr. Dam.

altre con dirti, che v'è anche Regola, che uno non riprenda l'altro: alcune altre dicendo, che altri commettono maggiori errori, e mancamenti, e si dissimulano. Accostati a toccar il Riccio, e vedrai se punge. Tutto ciò procede da' la gran superbia, che habbiamo, che non vorriamo, che si sapessero i nostri difetti, mancamenti, & errori, nè esser tenuti per huomini difettosi, e più ci dispiace che si sappiano le nostre colpe, & imperfettioni, e ci sà male la perdita di riputatione, che perciò facciamo, che non ci dispiace l'haverle commesse, e così procuriamo di nasconderle, e di scusarle quanto più potiamo. E vi sono alcuni tanto mal mortificati in questo, che anche prima che sia detta loro cosa alcuna, prevengono essi, e si scusano, e vogliono rendere la ragione di quel che può esser loro opposto: se io feci la tal cosa, fù per questo; se feci quell'altra, fù per quell'altro. Chi ti punge adesso, che salti tanto? Lo stimolo, e l'aculeo della superbia, che questi tali hanno colà dentro le viscere, è quello, che li punge, e li fa saltar a quel modo, anche avanti tempo. Chi dunque sentirà in sè questo vizio, e questa cattiva usanza, sarà benè che tiri sopra di essa l'esame partiolare, sin a tanto che non gli venga voglia di coprir i suoi falli; ma più tosto habbia gusto, che già che li hà commessi, egli sia tenuto per difettoso in compensatione, e soddisfazione di essi. Et ancorchè tu non habbi commesso il fallo, e ne sii ripreso, non te n'iscusare, che quando il Superiore vorrà sapere la causa, o la ragione, che ti mosse a far quella cosa, egli te la saprà dimandare, e forsi già la sà: ma vuol provar la tua humiltà, e vedere come tu pigli la riprensione, e l'avvertimento.

La quinta cosa; è anche buona esame, quando si fa sopra il tagliar via, e circondare i pensieri

di superbia. Sarà uno tanto superbo, e tanto vano, che gli vengono molti pensieri vani, & altieri, imaginandosi d'esser in luoghi alti, e ne' tali ministerii: già ti trovi predicando nella tua patria con grande accettatione, e con imaginatione di far gran frutto: già ti trovi leggendo, ò disputando, ò sostenendo le tali conclusioni con grande applauso de' circostanti, ò in altre occupationi simili. Tutto ciò procede dalla gran superbia, che habbiamo, la quale stà sgorgando, e vomitando fuori cotelli pensieri. E così è molto ben fatto tirar esame particolare sopra il tagliar subito via, e circoscindere questi altieri, e vani pensieri. Come sarà anche ben fatto il tirarlo sopra il tagliare, e divertire i pensieri disonesti, e di giudicii, e di qual si sia altro vitio, dal quale uno sia molestato.

La sesta cosa, (o) sopra della quale sarà anche bene tirar l'esame particolare, è il tener tutti per superiori: conforme a quel che ei dice la nostra Regola, cioè, che ci inanimiamo all' humiltà, procurando, e desiderando di cedere a gli altri, stimandoli nell' anima nostra tutti, come ce ci fossero Superiori, e portando loro esteriormente il rispetto, e riverenza, che comporta lo stato di ciascuno, con sincerità, e semplicità Religiosa, che è Regola presa (p) dall'Apostolo. Se bene nell' esteriore v' hà da esser differenza conforme a gli stati, & alle persone; nondimeno quanto all' humiltà vera, & interiore dell' anima nostra, vuol il Nostro Padre; che si come egli chiamò minima questa Compagnia, e Religione; così ciascuno di essa si tenga per il misimo di tutti, e tutti tenga per superiori e migliori. Questo
dun-

2 (o) 1. p. constit. cap. 1. paragr. 4 & reg. 25. summa.
(p) ad Philip. 2. 3 ad Rom. 12. 10.

dunque sarà buon'esame, e molto utile, purchè questo non sia solamente speculatione, ma che in pratica, & in esercizio la persona procuri di portarsi verso tutti con quella humiltà, e rispetto, che farebbe se gli fussero superiori. Perciochè se tu ti tieni quell'altro per superiore, non gli parlerai con libertà, nè con asprezza, e molto meno gli dirai parole, che gli possino dolere, ò mortificarlo, nè lo giudicherai tanto facilmente, nè ti risentirai del trattarti egli in questo, ò in quell'altro modo. E così tutte queste cose hai da notare per falli, errori, e mancamenti, quando ne fai l'esame.

La settima cosa, sopra della quale potiamo tirar l'esame particolare in questa materia, è il sopportar bene tutte l'occasioni d'humiltà, che ci si porgono. Sei solito di risentirti, quando quell'altro ti dice quella paroletta, ò quando ti comandano assolutamente, e con imperio, ò quando ti pare, che non si fa tanto conto di te, quanto de gli altri. Fa l'esame sopra il sopportar bene queste, e l'altre occasioni, che ti si porgono, le quali possino ridondar in tua poca stima. Questo è un'esame de' più proprii, e più utili, (q) che potiamo fare, per acquistar la virtù dell'humiltà: perchè oltre l'andarci in ciò preparando per tutto quel che ci occorre, & habbiamo dibisogno fra giorno, potiamo in quest'esame andar crescendo, & ascendendo per quei tre gradi, che habbiamo posti nella virtù. Prima puoi tirar l'esame sopra il sopportar tutte queste cose con pazienza; dopo sopra il sopportarle con prontezza, e facilità, fino a non farne più conto; appresso sopra il sopportarle con allegrezza, & il gustar del tuo dispregio. Nel che habbiamo detto, che consista la perfezione dell'humiltà.

L'ottava cosa, sopra della quale può uno tirar l'esame particolare, così in questa materia, come in altre simili, è del far alcuni atti, & esercitii d'humiltà, ò d'altra virtù, della quale farà esame, così interiori, come esteriori, attuandosi in questo tante volte la mattina, et ante la sera, cominciando con manco atti, e poi aggiungendovene più, fin che vada guadagnando habito, è consuetudine in quella virtù. In questa maniera divisi i nemici, e pigliando ciascuno da per sé, si vincono meglio, e si consegue con maggior brevità quel che si desidera.

Come può esser compatibile con l'humiltà il voler esser riputati, e stimati da gli huomini.

Cap. XXIX.

SUole molte volte occorrere un dubbio circa l'umiltà, la solutione del quale c'importa grandemente, per poter sapere come dobbiamo regolarci in esso. Diciamo communemente, & è dottrina commune de i Santi, che habbiamo da desiderar d'esser dispregiati, & abbattuti, e che non si tenga conto alcuno di noi. E da un'altra banda ci si rappresenta, come dunque faremo frutto ne i prossimi, se non tengono conto di noi; e ci dispregiano? essendo che per tal'effetto è necessario haver autorità con essi, e che essi habbiano buona opinione di noi, e ci stimino. Onde pare, che non farà male, ma bene il desiderar d'esser riputati, e stimati da gli huomini. Trattano questo dubbio i gloriosi Santi Basilio, (a) Gregorio,

(a.) Basil. in Reg. brev. 185. Greg. lib. 22, mor. cap. 9, *cap. 42 super Cant.*

rio, e Bernardo, e rispondono molto bene al dubbio, dicendo, che se ben'è vero, che habbiamo da fuggir l'onore, e la reputatione del Mondo, per ilgran pericolo, che v'è; e che quanto è dal canto nostro, e per quel che tocca a noi, sempre habbiamo da desiderar d'esser dispregiati; nondimeno per qualche buon fine del maggior servizio di Dio, si può lecita, e santamente desiderare l'onore, e la reputatione degli huomini. E così S. Bernardo dice, che è vero, che quanto è dal canto nostro, habbiamo da volere, che gli altri conoscano, e sentano di noi altri quel che noi altri sentiamo, e conosciamo di noi stessi, acciochè ci tengono in quel concetto, nel qual noi medesimi ci teniamo; ma molte volte, dice, non conviene che gli altri sappiano questo: onde potiamo alcune volte lecita, e santamente volere, che non sappiano i nostri falli, e le nostre imperfettioni, acciò non ne ricevano qualche nocumento, e s'impedisca in essi qualche frutto spirituale.

Ma bisogna che intendiamo bene questa cosa, e che ci andiamo con risguardo, e con gran spirito, perchè certe verità simili a questa sotto colore di verità sogliono far gran danno in alcuni, per non saper essi usarne bene. I medesimi Santi ci dichiarano bene questa dottrina, acciochè da essa non pigliamo occasione di errare. San Gregorio dice: *Nonnumquam etiam sancti viri bona sua opinione gaudent, sed cum per hanc ad meliorem proficere audientes. pensant*. Alcune volte anche gli Uomini santi si rallegrano di esser in buona opinione, e reputatione presso gli huomini; ma questo è quando veggono, che è mezzo necessario per poter i prossimi nostri far

mag-

maggior frutto, & ajutarfi meglio nelle cose concernenti l'anime loro: *Nec jam de opinione sua, sed de proximorum gaudent utilitate, quia aliud est favores querere, & aliud de profectibus exultare.* E questo (dice San Gregorio) non è rallegrarsi della sua stima, e buona opinione; ma del frutto, e profitto de' prossimi, che è cosa molto differente: una cosa è amar l'honore, e la reputation humana per sè stessa, e fermandosi in quella per suo proprio rispetto, e gusto, per esser grande, & insigne nell'opinione de' gli Uomini; il che è male: & un'altra cosa è quando questo s'ama per qualche buon fine, come, per utilità de' i prossimi, e per far frutto nell'anime loro; il che non è male, ma bene. In questa maniera potiamo bene noi altri desiderar l'onore, e la reputation del Mondo, che s'habbia buona opinione di noi, per la maggior gloria di Dio, e per esser così necessario per edificatione de' i prossimi, e per far frutto in essi. Perchè questo non è rallegrarsi del suo proprio honor, e reputatione, ma dell'utile, e bene de' i prossimi, e della maggior gloria di Dio.

Come colui, il quale per la sua sanità vuole la purga, che da lui è naturalmente abborrita: il voler, e l'ammettere la purga, è amar la sanità; così se colui, il qual vuole, & ammette l'honor humano, che da lui è per altro rispetto fuggito, e dispregiato, lo vuole, e l'ammette solamente per esser in quel caso mezzo necessario, ò utile per il servizio di Dio, e per il bene dell'anime, si dice con verità, che non vuole, nè desidera, se non la gloria di Dio.

Ma vediamo un poco, in che cosa si conoscerà, se la persona si rallegra dell'honor, e della reputation puramente per la gloria di Dio,

Dio
ralle
no
to d
sto n
San
dien
ma l
ci d
pura
cessa
de i
grar
sa.
nost
da i
gio,
ne,
grar
che
ve el
grar
l'edi
essi,
gnor
(b)
trasp
saret
pium
pazz
have
quest
che
veni
la sua
pregi
gli T

Dio, e per l'utilità de' prossimi, ò pur se ne rallegra per sè medesimo, e per il proprio honor, e stima sua: perchè questa è una cosa molto delicata, e tutt'il punto, e difficoltà di questo negotio consiste in questo. Al che risponde San Gregorio: *Quia in re necesse est, ut cum audientium utilitati non proficit, mentem nostram fama laudabilis non eleuet, sed fatiget.* Il rallegrarci dell'onor, e riputatione hà da esser tanto puramente per Dio, che quando non sarà necessaria per la sua maggior gloria, e per utilità de i prossimi, non solo non habbiamo da rallegrarci di essa, ma conviene ch'ella ci sia noiosa. Di maniera tale, ch'il nostro cuore, & il nostro desiderio, quanto è dalla parte nostra, ha da inclinar sempre al dishonore, & al dispregio; e così quando di ciò ci si porgerà occasione, dobbiamo abbracciarla di cuore, e rallegrarcene, come chi s'è incontrato con quel che desiderava. El honor, e la riputatione deve esser da noi desiderata, e dobbiamo rallegrarcene solamente in quanto è necessaria per l'edificatione de' prossimi, e per far frutto in essi, e per il maggior honor, e gloria di Dio Signor nostro. Leggiamo del nostro Santo Padre (b) Ignatio, che diceva, che se s'avesse lasciato trasportare dal suo desiderio, e fervore, se ne sarebbe andato per le strade ignudo, pieno di piume, e di fango, per poter essere stimato pazzo; ma che la carità, & il desiderio, che haveva d'ajutar i prossimi, reprimeva in lui questo così grand'affetto d'humiltà, e faceva, che si trattasse con l'autorità, e decenza conveniente all'ufficio, & alla persona sua. Ma che la sua inclinatione, e desiderio era d'esser dispregiato, & abbattuto: & ogni volta, che se gli porgeva occasione d'umiliarsi, l'abbracciava,

(b) Lib. 5. c. 3. vitę P. N. Ign.

ciava, & anche molto da vero la cercava. In questo dunque si conoscerà, se tu ti rallegri dell' autorità, e della riputatione per il bene dell' anime, e per la gloria di Dio, ò pur per te stesso, e per il tuo proprio honore, & autorità: se quando ti si porge l' occasione d' humiltà, e di dispregio, l' abbracci molto da vero, e di buon cuore, e ti rallegri in essa, allora è buon segno, che quando ti riesce bene la predica, ò il sermone, ò il negotio, e per questo sei riputato, e stimato, non te ne rallegri per l' honor tuo, e per la tua riputatione, ma puramente per la gloria di Dio, e per l' utilità de' prossimi, che ne risulta: ma se quando ti si porge l' occasione d' humiltà, e d' esser poco stimato, la ricusi, e non la sopporti bene: e se quando non è necessaria per l' utilità de' prossimi, ad ogni modo ti rallegri della riputatione, delle lodi degli huomini, e le procuri; questo è segno, che anche nel rimanente ti rallegri per quel che tocca a te, e per il tuo honor, e riputatione, e non puramente per la gloria di Dio, e per l' utilità de' prossimi. Di maniera, che l' honor, e la riputatione de' gli huomini è vero, che non è cosa cattiva, ma buona, se usiamo bene di essa; e così lecita, e santamente si può desiderare. Come quando il Padre Francesco Xavier (c) andò dal Re di Bungo con gran seguito, & autorità. Et anco il lodar uno se stesso può esser cosa buona, e santa, se si fa come si deve. Come vediamo, che San Paolo (d) scrivendo a quei di Corinto comincia a lodarsi, & a raccontar grandezze di sè, riferendo gratie grandi, che il Signore gli haveva fatto, e dicendo, che haveva travagliato, e faticato più, che gli altri

Apo-

(c) Lib. 4. cap. 10. viri P. N. Franc. Xavier.

(d) 2. ad Cor. 4. 11. & 12.

Apostoli, e comincia a narrar le rivelationi, & i ratti, che haveva havuti fin al terzo Cielo. Ma egli faceva questo, perchè allora così conveniva, & era di bisogno per l'honor di Dio, e per utilità de' prossimi, a i quali scriveva; acciochè così lo tenessero, e stimassero per Apostolo di Christo, ricevessero la sua dottrina, e cavassero frutto da essa. E diceva queste cose di sè, con un cuore non solo dispregiator dell'honore, ma anche amatore del dispregio, e del dishonore per Gesù Christo. Perchè quando non era necessario per il beneficio de' prossimi, si sapeva egli molto ben impicciolire, & abbassare, dicendo di sè, che non era degno di esser chiamato (e) Apostolo, perchè haveva perseguitata la Chiesa di Dio, e chiamandosi bestemmiatore, & il maggiore de' peccatori; e quando gli venivano occasioni di dishonori, e di dispregi, questo era il suo gusto, e la sua allegrezza. A cuori tali ben si può fidare, che ricevano honore, e che dicano essi alle volte alcune cose, che giovino per haverlo; perchè mai faranno queste cose, se non quando sarà necessario per la maggior gloria di Dio; & allora lo faranno tanto senza attaccarsi loro cosa alcuna di vanità, quanto se non lo facefsero; perchè non amano l'honor proprio, ma l'honor di Dio, & il bene dell'anime.

Ma perchè è cosa molto difficile ricever l'honore, e non insuperbirsi, nè pigliarsi in esso qualche gusto, e vana compiacenza; quindi è, che i Santi temendo il gran pericolo, che si passa nell'honor, e nella riputatione, e nelle dignità, e luoghi eminenti, fuggivano quanto potevano tutte queste cose, e se n' andavano ove non fussero co-

no-

(e) 1. ad. cor. 15. 2. 1. ad Tim. 1. 13.

nosciuti, nè stimati, e procuravano d' occuparsi in ufficii bassi, e vili, perchè vedevano, che questo li aiutava più a far profitto, & a conservarsi in humiltà, e che era strada più sicura per essi. Diceva San Francesco (f) una buona ragione. Io non son Religioso, se non piglio con l'istessa allegrezza di volto, e di animo il disonore, e l'honore: perchè se mi rallegro nell'honore, ch' altri mi danno per utilità loro, quando io predico, ò faccio loro altri beneficii, in che metto l'animo a rischio, e pericolo di vanità; molto più devo rallegrarmi dell'utilità mia, e della salute della mia anima, che tengo più in sicuro, quando mi vituperano. Chiara cosa è, che siamo più obbligati a rallegrarci del nostro bene, & utilità, che di quello de' nostri prossimi, poichè la carità ben ordinata hà da cominciar da sè medesimo. Se dunque tu ti rallegri dell'utilità del prossimo, quando la predica, ò il sermone, ò il negotio ti è riuscito bene, e ne sei lodato, e stimato: perchè non ti rallegri tu della tua propria utilità, quando facendo quanto è dal canto tuo tu sei dispregiato, poichè questo è meglio, e più sicuro per te? Se ti rallegri quand'hai gran talento per far cose grandi per il bene d'altri; perchè quando Dio non t'hà dato talento per coteste cose, non ti rallegri tu per l'utilità tua, e per tua humiltà? Se ti rallegri quand'hai buona sanità, e forse, per affaticarti per altri per l'utilità di essi: perchè non ti rallegri quando Dio vuole, che sii infermo, e debole, e che non sii buono a cosa alcuna, ma che sii inutile, e posto in un cantone; poichè questo è utilità tua, e questo t'ajuterà più
ad

(f) 1. p. l. 1. c. 7. Cron. S. Franc.

ad esser humile, & in questo piacerai più a Dio, che se tu fussi gran Predicatore, già ch'egli così vuole?

Dal che si vede quanto s'ingannano quei che tengono posti gli occhi nell'honor, e riputazione del Mondo sotto colore, che questo sia necessario per far frutto ne' prossimi; e con questo titolo desiderano gli ufficii honorevoli, i luoghi eminenti, e tutto quel che risuona autorità, e fuggono tutte le cose basse, & humili, parendoloro, che con esse si disautorizzino. E corre in questo un' altro inganno molto grande, che con quella cosa, con la quale si pensa la persona di guadagnar autorità, la perde; e con quella cosa, con la quale si penserà di perdere, la guadagnerà. Si pensano alcuni, che col povero vestito, e con l'ufficio, d'esercizio basso, & humile, perderanno l'opinione, e la stima necessaria per far frutto ne' prossimi, e gl'inganna la lor superbia; perchè con questo più tosto la guadagneranno, e col contrario, che procurano, la perderanno. Insegnava molto bene questa cosa il nostro Santo Padre (g) Ignatio, dicendo, che aiutava più alla conversione dell'anime l'affetto di vera humiltà, ch' il mostrar autorità, che habbia qualche sentore di Mondo; e così lo praticava egli in sè, e lo persuadeva a quei, che mandava a lavorar nella vigna del Signore, insegnando loro, che per riuscire nelle cose ardue, e grandi, procurassero di camminar per la via dell'humiltà, e del dispregio di sè stessi; perchè allora l'opera sarebbe stata ben sicura, quando fusse stata ben fondata sopra questa humiltà; perchè questa è la strada, per la qual il Signore suol operar cose

gran-

(g) Lib. 5. cap. 3. vitę P. N. Ignatii.

grandi. E conforme a questo, quando mandò i Padri Francesco Xavier, e Simone Rodriguez in Portogallo, ordinò loro, che gionti là chiedessero la limosina, e con la povertà, e dispregio di sè stessi aprissero la porta a tutt'il resto. Et a i Padri Salmerone, e Pascasio, quando andarono in Ibernia per Nuntii Apostolici, ordinò similmente, ch'insegnassero la Dottrina Cristiana a i fanciulli, & alla gente rozza. E quando l'istesso P. Salmerone, & il nostro P. Lainez andarono la prima volta al Concilio di Trento, mandativi da Papa Paolo III. per Teologi della Santità sua, diede loro instruzione, che prima di dir il loro parer nel Concilio, andassero all'Ospitale, & in esso servissero i poveri infermi, & insegnassero a i fanciulli i principii della nostra santa fede: e che dopò haver gettate queste radici, passassero avanti, e dicessero il parer loro nel Concilio, perchè così sarebbe stato di frutto, come sappiamo che è riuscito per la misericordia del Signore. Et anderemo noi altri guardando, temendo, e tastando con le nostre prudenze humane, se per queste cose si perde autorità? Non haver paura. che resti disautorizzato il pergamino per andarsi ad insegnar la dottrina, nè a farsi ragionamenti nelle piazze, negli ospedali, e nelle carceri. Non aver paura di perder credito con la gente grave per esser visto udir le confessioni de i poveretti, e portar vestiti di povero Religioso. Anzi con questo guadagnerai autorità, acquisterai maggior credito, e riputazione, e farai maggior frutto nell'anime; perciocchè Dio esalta gli umili, e per mezzo di essi suol egli operar cose grandi.

Ma lasciata da banda questa ragione, ch'è la principale, e trattando per termine di prudenza, e di ragion humana, non puoi adoperar

mezzo

mez
bu
moi
se,
quan
ragi
il M
e del
mon
che
le po
li, s
form
tali,
dal
cese
per l
prov
Com
uffici
vano
za,
che l
vreb
la ger
fero
pann
cose
ipose
credi
V. S.
Prela
no: i
il cre
ni, e
cessita
impie

(h)

mezzo più efficace per guadagnar autorità, e buona opinione presso i prossimi, e per far molto frutto nell'anime, che l'usar queste cose, che pajono basse, & humili; e tanto più, quanto faranno maggiori le qualità tue. La ragione di ciò è, perchè è tanta la stima, che il Mondo fa dell'honore, e della riputatione, e delle cose alte, che di niuna cosa si fanno i mondani maggior maraviglia, che di vedere, che queste cose si dispregino, e che uno, il quale potrebbe attender a cose alte, & onorevoli, s'occupi in cose basse, & humili; e così forman grand'opinione, e stima di santità di tali, e ricevono la dottrina loro come venuta dal Cielo. Leggiamo nella vita del Beato Francesco (h) Xavier, che dovendo imbarcarsi per la volta dell'Indie, e non volendo pigliar provvisione alcuna per la sua navigatione, il Conte di Castagneda, il quale haveva allora l'ufficio di Proveditore dell'armate, che andavano in quelle bande, gli faceva grand'istanza, che almeno si menasse seco un servitore, che lo servisse nel mare, dicendogli, che havrebbe scemato di credito, e d'autorità presso la gente, che havea da ammaestrare, se l'havessero visto per mare lavare con gli altri i suoi panni alle sponde della nave, e cucinarsi le sue cose da mangiare. Ma il Padre Francesco gli rispose: Signor Conte, il procurar di acquistar credito, & autorità per questo mezzo, che V. S. dice, ha condotto la Chiesa di Dio, & i Prelati di esso, allo stato in che hora si trovano: il mezzo, per il quale s'ha da acquistare il credito, e l'autorità, è lavando cotesti panni, e cucinandosi il mangiare, senza haver necessità d'alcuno, e procurando con tutto ciò d'impiegarsi nel servizio dell'anime de' prossimi.

Con

Con questa risposta restò il Conte con la bocca tanto serrata, & insieme tanto edificato, che non seppe che replicargli. In questa maniera, e con questa umiltà, e verità s'ha da acquistar l'autorità, & in questo modo si fa più frutto. E così vediamo, che il P. Francesco Xavier fece tanto nelle Indie, con l'insegnar la dottrina a i fanciulli, con l'andar sonando di notte la campanella per l'anime del Purgatorio, col servir, e consolar gl'infermi, e con altri ufficii bassi, & humili. In questa maniera venne ad acquistar tanta autorità, e riputatione, che rubava, e tirava a sè i cuori di tutti, e lo chiamavano il Padre Santo. Questa è l'autorità, della quale fa di bisogno per far frutto nell'anime; stima, & opinione d'umili: stima, & opinione di Santi, e di Predicatori Evangelici. E così questa è quella, che noi altri abbiamo da procurare; che cotesse altre autorità, e punti, che hanno sentore di Mondo, più tosto fanno danno, e causano scandalo nei prossimi, e così in quei di fuori, come in quei di dentro.

Sopra quelle parole di S. Giovanni: *Ego autem (i) non quero gloriam meam, est qui querat, & judicet*: Io non cerco la gloria mia, il mio Padre ne ha cura lui: dice molto bene un Dottore; Se dunque il nostro Padre Celeste cerca, e procura la nostra gloria, & il nostro onore, non fa di bisogno che n'abbiamo cura noi altri. Habbi cura tu d'umiliarti, e d'esser quello, che devi essere; e la cura dell'a stima, & autorità tua per poter far maggior frutto nei prossimi, lasciala a Dio, che per quel mezzo, per il quale tu ti umili, e t'abbassi, t'inalzerà egli più con un'altra sorte di stima molto differente da quella, che tu potresti acquistare per cotesse altri mezzi, e prudenze umane.

E

(i) Jo. 8. 30.

E
rità d
ch'
color
tifica
per l
viene
sti risp
ella p
sto co
ne, i
cati,
pore,
(k) n
dicam
dente
di Fir
passav
predic
molto
dicato
za mo
dere p
fo ten
tonier
fatto,
de del
sè, e
na, ch
e tant
celesse
pensier
conver
ca, e
battezz

(K)

Enon ti si faccia innanzi l'onor, e l'autorità della Religione, ch'è un'altra chimera, ch'alle volte si ci suol presentar avanti per colorire la nostra imperfettione, e poca mortificazione. Oh ch'io non lo fo per me, ma per l'autorità della Religione, alla quale conviene, che si tenga rispetto. Lascia star cotesti rispetti; che la Religione guadagnerà anch'ella più nell'esser tu visto umile: perchè in questo consiste l'autorità, e la stima della Religione, nell'esser i suoi Religiosi umili, e mortificati, e molto spogliati di tutto quel che ha sapore, & odore di Mondo. Il Padre Masséo (k) nell'Istoria dell'Indie racconta, che predicando uno de i nostri la fede di Cristo N. Redentore nel Giappone, in una strada publica di Firandro, uno di quei Gentili, che a caso passava di là, si fece beffe di lui, e di quel che predicava, e tiratosi alla bocca un rascio molto grande, glie lo sputò in faccia. Il Predicatore cavò il suo fazzoletto, e si nettò senza mostrar turbazione alcuna, e senza rispondere parola proseguì la sua predica con l'istesso tenore, e sembiante, come se non fusse stato niente. Uno degli ascoltanti notò assai quel fatto, e vedendo la pazienza, & umiltà grande del Predicatore, cominciò a pensar frà di sè, e dire: non è possibile, ch'una dottrina, ch'insegna tanta pazienza, tanta umiltà, e tanta costanza d'animo, non sia dottrina celeste; questa deve essere cosa di Dio. Il qual pensiero gli fece tanta forza, che fù bastante a convertirlo, e così lo seguitò finita la predica, e lo pregò che l'istruisse nella fede, e lo battezzasse.

Del

(K) Mas. ejus l. 14. hist. Indiarum pag. 277.

Del terzo grado d'humiltà.

Cap. XXX.

IL terzo grado d'humiltà è, quando uno havendo grandi virtù, e doni di Dio, e stando in grand'honore, e riputatione, non s'insuperbisce in niente, nè attribuisce a sè cosa alcuna; ma ogni cosa attribuisce, e riferisce al suo istesso fonte, ch'è Dio, da cui deriva ogni bene, & ogni dono perfetto. Questo terzo grado di humiltà, dice S. (a) Bonaventura, e d'Uomini grandi, e perfetti, i quali quanto sono maggiori, tanto più s'humiliano in ogni cosa. Che uno essendo huomo cattivo, & imperfetto, si conosca, e si tenga per tale, non è gran cosa; è ben fatto, e da lodarsi, ma non da maravigliarsene; si come non è da maravigliarsi, che il figliuolo del contadino non voglia esser tenuto per figliuolo del Re, & il povero si tenga per povero, e l'infermo per infermo, e che per tali vogliano esser tenuti da gli altri; ma che il ricco si faccia povero, e che il grande s'impiccolisca, e si conformi agli huomini bassi, questo è da maravigliosi. Or così, dice il Santo, non è da maravigliarsi, ch'essendo uno cattivo, & imperfetto, si tenga per tale; più tosto è da maravigliarsi, ch'essendo tale si tenga per buono, e perfetto, come anche se essendo pieno di lebbra si tenesse per sano. Ma che colui, il qual è molto insigne di virtù, hà molti doni da Dio, & è veramente grande nel suo divino cospetto, si tenga per piccolo, questa è umiltà grande,

(a) Bonav. proces. 7. Rel. cap. 12. Idem dicit Bern.
ser. 41. super. Cant.

de, e da maravigliarsene. S. Bernardo dice: *Magna*, (b) & *rara virtus profectio est, cum magna opereris, magnum te nescire; cum omnibus nota sis sanctitas tua, te solum lateat; cum omnibus mirabilis appareas, tibi soli vilifcas*. E' grande, e rara virtù, che uno operi cose grandi & egli non si tenga per grande, ma per piccolo; che tutti lo tengano per santo, e per uomo ammirabile e ch'egli solo si dispregi. *Hoc ego ipsis virtutibus, mirabilis iudico*. Stimo più questo, dice, che tutte le virtù. Questa umiltà si trovò perfettissimamente nella SS. Regina de gli Angeli, la quale sapendo che era eletta per Madre di Dio, con profondissima umiltà si riconobbe per sua serva, e schiava: *Ecce (c) ancilla Domini*. Dice S. Bernardo: *Mater (d) Dei eligitur, & ancillam se nominat*. Eleggendola Dio a così alta dignità, & a così grand'onore, come era l'esser sua Madre, si chiama serva, e schiava: predicata di bocca di S. Elisabetta, per beata fra tutte le donne, non attribuì a sè gloria alcuna delle grandezze, ch'erano in essa, ma tutte le attribuì a Dio, magnificandolo, & esaltandolo per esse, e rimanendosene ella intiera, e ferma nella sua profondissima humiltà: *Magnificat (e) anima mea Dominum, & exultavit spiritus meus in Deo salutari meo; quia respexit humilitatem ancilla sua*. Questa è humiltà celeste. I beati hanno colà quest'humiltà. E questo dice San Gregorio (f) che è quello, che vide San Giovanni nell'Apocalisse, di quei ventiquattro vecchi, i quali prostrati d'nanzi al Trono di Dio l'adoravano, e levando le corone dalle teste, le gettavano ai piedi del Trono. Dice, che il gettar le corone a i piedi del

Eserc. Rodr. Par. II.

S Tro.

(b) Bern. ser. 11. sup. ant.

(c) Luc. 1. 38.

(d) Bern. 4. super Mi us est.

(e) Luc. 1. 45.

(f) Greg. lib. 21. mor. c. 15.

Trono di Dio, e non attribuire a sè le loro vittorie; ma attribuir ogni cosa a Dio, che diede loro le forze, e la virtù per vincere, e dare a lui l'onore, e la gloria d'ogni cosa: *Dignus es (g) Domine Deus. noster accipere gloriam, & honorem, & virtutem: quia tu creasti omnia, & propter voluntatem tuam erant, & creata sunt.* E' cosa ragionevole Signore, che ti diamo l'onore, e la gloria d'ogni cosa, e che leviamo le corone dalle teste nostre, e le gettiamo a i piedi tuoi, perciocchè ogni cosa è tua, e tutto è stato fatto per tua volontà, e se qualche cosa habbiamo di buono, è perchè tu hai voluto così. Hor questo è il terzo grado di humiltà, non usurparsi uno i doni, e gratie, che hà ricevuto da Dio, nè attribuirle a sè, ma attribuir, e riferir ogni cosa a Dio, come ad autore, e datore di ogni cosa buona.

Ma potrebbe dire alcuno: se l'humiltà consiste in questo, tutti siamo humili; perciocchè chi è quello che non conosca, che tutto il bene ci viene da Dio; e che da noi non habbiamo, se non peccati, e miserie? chi è quello, che non dica, se Dio non mi tenesse le mani addosso, io farei il più cattivo huomo del Mondo? *Perditio (h) tua Israel, tantummodo in me auxilium tuum.* Dalla parte nostra non habbiamo, se non perdizione, e peccati, dice il Profeta Osea. Tutto il favore, & ogni cosa buona ci ha da venir carreggiata dalla liberalità di Dio. Questo è di fede Cattolica; e così pare, che tutti habbiamo questa humiltà; perchè tutti crediamo molto bene questa verità, della quale la Scrittura Sacra è piena. L'Apostolo San Jacopo nella sua Epistola Canonica dice: *Omne (i) datum optimum, & omne donum perfectum desursum est, descendens à Patre luminum.* Ogni buon

(g) Apoc. 4. 1. & 10.

(h) Osee 13. 9.

(i) Jac. 1. 17.

buon donativo, & ogni dono perfetto ha da venir da alto dal Padre de i lumi; E l'Apostolo S. Paolo: *Quid (k) habes quod non accepisti? Non quòd sufficientes simus cogitare aliquid à nobis, quasi ex nobis, sed sufficientia nostra ex Deo est. Deus est qui operatur in nobis & velle, & perficere pro bona voluntate.* Dice, che non potiamo operare, nè parlare, nè desiderare, nè pensare, nè cominciare, nè finir cosa, che serva alla nostra salute, senza Dio, da cui procede ogni nostra sufficienza. E con qual più chiara similitudine ci si potè dimostrare questo, che con quella, con la quale nel Sacro Evangelio leggiamo, che ce lo dichiara l'istesso Christo? *Sicut (l) palmes non potest ferre fructum à semetipso, nisi manserit in vite; sic nec vos, nisi in me manseritis.* Volere vedere, dice, il poco, ò il niente, che potete senza di me? si come il tralcio non può portar frutto da sè stesso, se non stà unito con la vite: così nessuno potrà far opera meritoria da sè medesimo, se non starà unito meco: *Ego sum vitis, vos palmites: qui manet in me, & ego in eo, hic feret fructum multum, quia sine me nihil potestis facere.* Che cosa è più fruttifera, che tralcio unito alla vite? e che cosa più inutile, che il tralcio separato dalla vite? A che serve? dimanda Dio al Profeta Ezechiele: *Fili (m) hominis, quid fiet de ligno vitis?* che cosa si farà del tralcio? non è legno, dice, che possa servir ad opera alcuna di legnajuolo, nè anche per far un piccolo palo da ficcar nel muro per attaccarvi qualche cosa; non è buon il tralcio separato dalla vite, se non per il fuoco. Hor così siamo noi altri, se non siamo uniti alla vera vite, che è Christo: *Si quis (n) in me non manserit, mittetur foras si-*

S 2 cur

(k) 1. ad Cor. 7.2. ad Cor. 1.5. Ad Phil. 2.13.

(l) Jo. 15.4. (m) Ezech. 15.1. (n) Jo. 15.6.

cur palmes, & arescet, & colligent eum, & in ignem mittent, & ardet. Non siamo buoni a niente, se non per il fuoco: se siamo qualche cosa, è per gratia di Dio, come dice S. Paolo: *Gratia(o) Dei sum id, quod sum.* Pare che tutti stiammo stabiliti in questa verità, che tutto il bene, che habbiamo è da Dio, e che da noi non habbiamo, se non peccati, e che non habbiamo da attribuir a noi bene alcuno, ma tutto Dio, a cui si deve l'honor, e la gloria di ogni cosa.

Questo a chi crede non pare molto difficile a metterlo per ultimo, e perfettissimo grado di umiltà, poichè è una verità di fede tanto piana, e chiara. Così pare a prima faccia, considerando superficialmente, e pare in questo modo facile, ma è molto difficile.

Dice Cassiano: (p) a i principianti par cosa facile il non attribuir cosa alcuna a se, & il non fondarsi, nè confidar nella propria industria, e diligenza, ma riferire, & attribuire ogni cosa a Dio: non è però così, anzi è molto difficile. Perchè come mettiamo anche noi altri qualche cosa dalla parte nostra nelle buone opere: *Dei enim sumus adiutores*, dice San Paolo: come operiamo noi altri ancora, e concorriamo insieme con Dio; subito tacitamente, e quasi senza, che se ne sentiamo, si fondiamo, e confidiamo in noi stessi, & entra in noi una certa presunzione, e superbia segreta, parendoci, che per nostra diligenza, & industria si sia fatta questa, ò quell'altra cosa, e così subito alziamo la cresta, c'invanimo, e s'usurpiamo l'opere, che facciamo, come se le facessimo con le nostre proprie forze, e come se fossero solamente nostre. Non è questo negotio così facile, come pare. Bastici sapere, che i Santi mettono

que-

(o) 1. Cor. 15. 10.

(p) Cassi coll. 2. de cast. & 17. inter. col. 1. Cor. 3. 9.

questo per grado perfettissimo d'humiltà, e dicono, che è humiltà d'huomini grandi: acciò sappiamo, che v'è più difficoltà, e perfettione di quel che pare. Ricevere uno doni grandi da Dio, & operar cose grandi, e saperne dar la gloria a Dio, come si deve, senza attribuire a sè cosa alcuna, nè prenderne qualche vana compiacenza, è cosa di gran perfettione. Effer honorato, e lodato per santo, e non attaccarseli al cuore l'honor, e la riputatione più, che se non haveffe niente, è cosa difficile, & alla quale pochi arrivano. E' necessaria per questa gran virtù.

Dice S Chrisostomo, (q) che lo star fra gli honori, & il non attaccarsi niente al cuore di chi è honorato, è come lo star fra belle donne, senza guardarle qualche volta con occhi men casti. E' questa una cosa difficile, e pericolosa, e vi bisogna per essa una gran virtù. Per andar in luoghi alti, e non patir giramenti di testa, vi bisogna testa ben gagliarda. Non hanno tutti testa forte per andar in luoghi alti. Non l'ebbero gli Angioli nel Cielo, Lucifero, nè i suoi compagni, e così si svanirono, e cadero nell'abisso dell'inferno. Questo dicono che fù il peccato de gli Angioli, che havendogli Dio creati tanto belli, e con tanti doni naturali, e sopranaturali, *In veritate* (r) non stetit. Non stettero in Dio, nè attribuirono a lui la gloria d'ogni cosa, ma se ne stettero in sè stessi: non perchè si pensassero d'haver quelle cose da sè, che ben sapevano, che tutte venivano loro da Dio, e che da esso dipendevano, poichè conoscevano, che erano creature; ma perchè come dice il Profeta Ezechiele; *Elevatum* (f) *est cor tuum in decore tuo,*

S 3 per.

(q) Chryf. (r) Jo⁸.46. (f) Ezech 8.17.

perdidisti sapientiam tuam in decore tuo. S'invanirono, diventarono vani nella lor bellezza, si pavoneggiarono in quei doni, che havevano ricevuti da Dio, e si dilettarono in essi, come se li haveessero havuti da sè; non gli riferirono, nè gli attribuirono tutti a Dio, dandone a lui la gloria, e l'onore; ma svaneggiarono, inalzandosi, e compiacendosi vanamente di sè stessi, come se da sè avessero avuto il bene. Di maniera, che se bene con l'intelletto conoscevano, che la gloria si doveva a Dio, gliela rubavano con la volontà, e se l'attribuivano a sè. Ecco che non è tanto facile, quanto pare, questo grado d'umiltà, poichè a gli Angioli stessi fu tanto difficile, che caddero dall'altezza, nella quale Dio li haveva posti, per non saperli conservare in esso. Or se gli Angioli non habbero testa per andar in alto, ma si svanirono, e caddero, maggior ragione abbiamo noi altri di temer che siamo per svanire, se saremo posti, & esaltati altamente; perchè noi altri uomini siamo tanto miserabili, dice il Profeta David, che ci svaniamo come fumo: *Mox ut honorificati (t) fuerint, & exaltati; deficientes quemadmodum fumus deficient.* Si come il fumo, quanto più va in alto, tanto più si disfa, e sparisce, così l'uomo miserabile, e superbo, quanto più è onorato, & inalzato a stato più alto, tanto più svanisce.

O quanto bene, e quanto a proposito ci avvertì di questo Cristo nostro Redentore! Narra il Sacro Evangelio, che avendo egli mandati i settantadue Discepoli a predicare, essi ritornarono da quella missione molto contenti, e brillanti, dicendo: Signore, abbiamo fatte cose maravigliose; fin' i Demonii s'arrendevano, e ci ubbidivano nel tuo nome. Ma il Reden-

dentor del Mondo rispose loro con gran severità: *Videbam (u) Satanam sicut fulgur de caelo cadentem*. Guardatevi dalla vana compiacenza: avvertite, che per questo caddè Lucifero dal Cielo: perchè in quell'alto stato, nel quale egli fù creato, si compiacque vanamente di sè stesso, e de i doni, che aveva ricevuti, e non attribuì a Dio l'onor e la gloria, come doveva, ma se la volse usurpare. Guardate che non avvenga a voi altri l'istesso, e che non svaneggiate con le cose grandi, e maravigliose, che fatte nel nome mio, e che non abbiate in ciò vana compiacenza. A noi altri sono drizzate queste parole. Guardatevi d'insuperbirvi, perchè si fanno per mezzo vostro gran cose ne i prossimi, e perche si fa guadagno grande d'anime. Guardatevi di pigliarvi qualche vana compiacenza dell'opinione, & applauso degli uomini, e del gran conto, che si fa di voi. Guardatevi di usurparvi qualche cosa, e che non vi s'attacchi al cuore l'onor, e la riputatione; perchè questa cosa fece cader Lucifero, e d'Angiolo lo fece diventar demonio. Nel che vedrete, dice S.(x) Agostino, quanto cattiva cosa è la superbia, poiche fà diventar gli Angioli Demonii; e per il contrario quanto buona è l'umiltà, la quale fa g'li huomini simili agli Angioli santi: *Humilitas homines sanctis Angelis similes facit: & superbia demones ex Angelis fecit*.

Si dichiara, in che cosa consista il terzo grado di humiltà.

Cap. XXXI.

NOn habbiamo finito di dichiarar bene, in che consiste questo terzo grado d'humiltà; onde bisognerà dichiararlo un poco meglio, acciò meglio potiamo metterlo in esecuzione, che è quel che pretendiamo. Questo grado d'humiltà dicono i Santi, che consiste in saper distinguere frà l'oro de i doni, e beneficii, che ci vengono da Dio, & il fango, e miseria, che siamo noi altri, & in saper dar a cia'cuno quel che gli appartiene: attribuir a Dio quel che è di Dio, & a noi altri quel che è nostro: e che tutto ciò si faccia praticamente: nel che sta tutt' il punto di questo negotio. Di maniera, che l'humiltà non consiste in conoscere speculativamente, che da noi altri non potiamo, nè siamo buoni a cosa alcuna, e che tutto il bene ci ha da venir da Dio, e che egli è quello, che opera in noi il volere, il cominciare, & il finire, per sua libera, e buona volontà, (a) come dice San Paolo. Cheli conoscer questo speculativamente, perchè così ce lo dice la fede, è cosa facile, etutti noi Christiani lo conosciamo, e crediamo così. Ma consiste in conoscerlo, & esercitarlo praticamente, e nello star tanto radicati, e fermi in questo, quanto se lo vedessimo con gli occhi, e lo toccassimo, e palpassimo con le mani. Il che dice Santo Ambrogio, (b) che è particolarissimo dono, e gratia grande di Dio, e porta a quest' effetto quel passo di S. Paolo: *Nos autem*

(a) Ad Phil. 2. 13. (b) Amb. ep. 84. ad sacram Virginem Demetriadem. 1. Cor. 2. 12.

tem non spiritum hujus mundi accepimus, sed spiritum qui ex Deo est, ut sciamus quæ à Deo donata sunt nobis. Noi altri non habbiamo ricevuto lo spirito di questo Mondo, ma lo spirito di Dio, acciò sappiamo, e sentiamo in noi i doni, che habbiamo ricevuti dalla sua divina mano. Sentir, e riconoscer uno i doni, che hà ricevuti da Dio, come doni altrui, e come dati, e ricevuti dalla liberalità, e misericordia di Dio, è particolar dono, e gratia sua. Et il Savio Salomone dice, che questa è somma sapienza: *Et ut sciri, (c) quoniam aliter non possem esse continens, nisi Deus daret, & hoc ipsum erat sapientia, scire cujus esset hoc donum.* Un'altra lettera dice: *Et hoc ipsum erat summa sapientia.* Saper, e conoscere praticamente, che l'esser continente non è cosa, che noi altri potiamo conseguir con le nostre forze, e che per questo non basta alcuna fatica, nè industria nostra, ma che è dono di Dio, e che ci hà da venir dalle sue mani, è somma sapienza. In questo dunque, dicono S. Paolo, e Salomone, quello, che è particolar dono, e gratia di Dio, e questo, che è somma sapienza consiste questo grado d'humiltà: *Quid habes (d) quod non accepisti? Si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?* Che cosa hai tu, che non l'habbi ricevuta; e sia d'altri? dice l'Apostolo San Paolo: ciò che habbiamo ricevuto, e d'altrui, da noi altri non habbiamo ben'alcuno: se dunque l'hai ricevuto, & è d'altrui, perchè ti glori, come se non l'havessi ricevuto, e come se fusse tuo proprio? Questo era l'humiltà de i Santi, che tutto, che fussero arricchiti di doni, e gratie di Dio, e che egli li haveffe innalzati alla cima della perfettione, e con ciò a

S 5 grand'

(c) Sap. 2. 21. (d) 1. Cor. 4. 7.

grand' onore, e riputatione del Mondo; ad ogni modo. essi si tenevano per tanto vili negli occhi loro, e si conservava l'anima loro tanto intiera nella sua bassezza, & humiltà, quanto se non avessero avuto niente di quei doni. Non s'attaccava al cuor loro vanità alcuna, nè pur tantino di quell'onor, e di quella stima, nella qual il Mondo li teneva: perchè sapevano ben distinguere fra quel che era altrui, e quel che era lor proprio; e così risguardavano tutti i doni, onori, e riputatione, come cose aliene, e ricevute da Dio, & a lui ne davano, & attribuivano tutta la gloria, e lode, con rimanersene essi intieri nella loro bassezza, considerando, che da sè non avevano niente, nè potevano cosa alcuna. Dal che si cagionava in essi, che quantunque tutto il Mondo gli esaltasse, essi non si inalzavano, nè perciò si stimavano più, nè s'attacava punto di quelle cose al cuor loro: ma facevano conto, che quelle lodi non parlassero con essi, ma con un'altro, al quale spettassero, che era Dio, & in esso, e nella sua gloria mettevano ogni lor gusto, e contentezza.

Onde con gran ragione dico, che questa è umiltà di grandi, e perfetti huomini. Primieramente, perchè presuppone grandi virtù, e doni di Dio, che è quelle, che fa essere uno grande nel suo divino cospetto. Secondariamente, perchè l'esser uno veramente grande dinanzi agli occhi di Dio, è molto insigne in virtù, e perfetto: e, e perciò stimato assai da esso Dio, e da gli huomini, e tenersi egli per piccolo, e vile ne gli occhi proprii, è grande, e maravigliosa perfezione: e circa questo si maravigliano San Grisostomo, (e) S. Bernardo de' gli Apostoli, e d'altri, che con tutto, che

(e) Chrys. Ber.

che fossero così grandi Santi, e tanto colmi di doni di Dio, e che operasse la divina Maestà sua per mezzo di essi tante cose maravigliose, e tanti miracoli, e risuscitationi di morti, e che fossero perciò tanto stimati da tutto il Mondo; ad ogni modo si conservassero essi così interi nella lor umiltà, e bassezza, come se non haveffero avuta alcuna di quelle cose, e come se fossero quelle state fatte da altri, e non da essi e come se tutto quell'onore, stima, e lode si fusse data, e fatta ad altri, e non a loro. San Bernardo dice: *Non magnum (f) est esse humilem in abiectione; magna prorsus, & rara virtus humilitas honorata.* Non è gran cosa l'humiliarsi uno nella povertà, e nell'abiectione, perchè questo di sua natura ajuta l'uomo a conoscersi, & a tenersi per quel che è: ma che uno sia honorato, e stimato da tutti, e tenuto per Santo, e per uomo ammirabile; e si conservi tanto intiero nella verità della sua bassezza, e del suo niente, quanto se in lui non vi fusse niente di quel che s'è detto; questa sì che è rara, & eccellente virtù, e cosa di gran perfettione. In questi, dice S. Bernardo (g) che conforme al comandamento del Signore, la luce loro risplende, e riluce dinanzi a gli uomini, per glorificare non se stessi, ma il loro padre Celeste, che stà ne i Cieli. Questi sono i veri imitatori dell'Apostolo S Paolo (h) e dei Predicatori Evangelici, i quali non predicano se medesimi, ma Gesù Christo. Questi sono servi buoni, e fedeli, i quali non cercano le loro onore, nè s'usurpano cosa alcuna, nè attribuiscono niente a sè: ma ogni cosa attribuiscono fedelmente a Dio, & a lui danno la gloria di ogni cosa. E così udi-

S 6 ran-

(f) Bern. hom. super Missus est.

(g) Bern. ser. 13. super. Cant. Matth. 5. 6.

(h) 2. Cor. 4. 5. 2. Cor. 12. 14.

ranno dalla bocca del Signore quelle parole dell' Evangelio: (i) *Euge serve bone, & fidelis, quia super pauca fuisti fidelis, supra multa te constituam.* Rallegrati servo buono, e fedele, che per esser tu stato fedele nel poco, ti costituirò sopra il molto.

Si dichiara meglio quel che s'è detto di sopra.

Cap. XXXII.

HAbbiamo detto, che il terzo grado di humiltà è quando uno, havendo grandi virtù, e doni di Dio, e stando in grande honor. eriputatione, non s'insuperbisce in cosa alcuna, nè attribuisce niente a sè, ma ogni cosa attribuisce, e riferisce al suo proprio fonte, che è Dio, dando a lui la gloria del tutto, e conservandosi egli intiero nella bassezza, & humiltà sua, come se non avesse, nè facesse niente. Non vogliamo dir per questo, che non operiamo anche noi altri, e non habbiamo parte nelle buone opere, che facciamo; che questo farebbe ignoranza, & errore. E' cosa chiara, che noi altri, & il nostro libero arbitrio concorriamo, & operiamo insieme con Dio nell'opere buone, perchè l'uomo dà liberamente il suo consenso in esse; e per questo l'huomo opera, poichè di sua propria, e libera volontà vuole quel che vuole, & opera quel che opera, & è in man sua il non operare. Anzi questo è quello, che fa tanto difficile questo grado di humiltà, perchè da una banda habbiamo noi altri da far tutte le nostre diligenze, e da operar tutti i mezzi, che possiamo, per acquistar la virtù, per resistere alla tentazione, e per far riuscir bene il negotio,

come

(i) Matth. 25. 22.

come se essi soli bastassero per tal'effetto; e dall'altra banda dopò haver fatto questo, habbiamo da scondidar di tutto ciò, come se non havessimo fatto niente, da tenerci per servi inutili, e da niente, & habbiamo da mettere tutta la nostra fiducia in Dio solo, come ci vien insegnato nell' Evangelio: *Cum feceritis (a) omnia, quæ præcepta sunt vobis, dicite, servi inuiles sumus, quod debuimus facere fecimus.* Dopò che havrete fatte tutte le cose che vi si sono comandate (non diceva alcune, ma tutte) dite pur, siamo servi inutili. Hor per affrontar a far questo bene, e vi bisogna virtù, e non poca. Dice Cassiano (b) colui ch'arriverà a conoscer bene, che è servo inutile, e che non bastano tutti i suoi mezzi, e diligenze per conseguir alcun bene, ma che hà da esser dono gratiofo del Signore; non s'insuperbirà, quando conseguirà qualche cosa, perchè conoscerà non haverla conseguita per diligenza sua, ma per gratia, e misericordia di Dio, che è quello, (c) che dice San Paolo: Che cosa hai, che non l'habbi ricevuta?

S. Agostino (d) dice, che noi altri senza la gratia di Dio non siamo altro, che quel che è un corpo senz'anima. Si come un corpo morto non si può muovere, nè maneggiare; così noi altri senza la gratia di Dio non potiamo operare opere di vita, e di valore dinanzi a Dio. Or si come sarebbe pazzo un corpo, che attribuisse a sè il vivere, & il muoversi, e non all'anima, che stà in esso, e gli dà vita; così sarebbe molto cieca l'anima, che attribuisse a sè stessa l'opere buone, che fa, e non a Dio, che gl'infuse lo spirito di vita, che è la gratia, per poterle fare. Et in un'altro luogo (e) dice, che

(a) Luc. 17. 10.

(b) Cassian.

(c) I. Cor. 4. 7.

(d) August.

che si come gli occhi corporali, benchè sianò molto sani, se non sono ajutati dalla luce, non possono vedere; così l'huomo, benchè sia molto giustificato, se non è ajutato dalla luce, e gratia divina, non può viver bene. Se il Signore non custodisce la Città (dice David) invano veglia colui, che la custodisce: *O se cognoscant (f) omnes homines, & qui gloriantur, in Domino glorientur!* dice il Santo. O se gli huomini si conoscessero, e sapessero hormai, che non hanno di che gloriarsi in sè, ma solamente in Dio. O se ci mandasse Dio una luce dal Cielo, con la quale, levate via le tenebre, conoscessimo, e sentissimo, che non vi è nessun bene, nè essere, nè forza in tutte le cose create, se non quello, che il Signore di sua gratiosa volontà hà voluto dare, e vuol conservare.

In questo dunque consiste il terzo grado di humiltà. Ma non arrivano le nostre scarse, e diffettive parole a poter totalmente dichiarar la profondità, e la perfettione grande, che è in esso: diciamone pur quanto potiamo, hora in un modo, & hora in un altro; perciocchè non solamente la pratica, ma anche la teorica di esso è difficile. Questa è quella annichilatione di sè stesso tanto replicata, ingiunta, e raccomandata da i maestri della vita spirituale. Questo è quel tenersi, e confessarsi indegno, & inutile per ogni cosa, che San Benedetto, & altri Santi mettono per grado perfettissimo di humiltà: *Ad omnia indignum, & inutilem se confiteri, & credere.* Questa è quella diffidenza di sè stesso, e quello star pendenti da Dio, che tanto raccomandato ci viene nella sacra Scrittura. Questo è il vero stimarsi niente, che ad ogni passo udiamo, e diciamo, se ci risolvessimo di così sentirlo col cuore: che inten-

(f) Psal. 136. 2. Aug. lib. 9. conf. c. 13.

rendiamo, conosciamo, e sentiamo con verità, e praticamente, come chi lo vede con gli occhi, e lo tocca, e palpa con le mani, che dalla parte nostra non habbiamo, nè potiamo altro, che perditione, e peccati, e che quanto bene havremo, & opereremo, non verrà, nè viene da noi, ma da Dio, e che suo è l'honor, e gloria d' ogni cosa.

E se nè anche con tutto questo arrivi a comprendere la perfettione di questo grado d'humiltà, non te ne maravigliare: perchè questa è una Teologia molto alta; onde non è gran cosa, che non arriviamo a comprenderla così facilmente. Dice molto bene un Dottore, che in tutte l'arti, e scienze avviene questo; che le cose comuni, e chiare, le sa, e l'intende chi si voglia; ma alle sottili, e delicate non v'arrivano tutti, ma solamente quelli che sono eminenti in quell'arte, ò scienza: hor così quivi le cose comuni, & ordinarie della virtù ogni uno l'intende, e le capisce; ma le particolari, e sottili, le alte, e delicate, non le capiscono, se non quelli, che sono eminenti, & insigni in quella virtù. E questo è quel che dice il Beato Lorenzo (g) Giustiniano, che nessuno conosce bene, che cosa sia humiltà, se non colui che hà ricevuta gratia da Dio d'esser humile. E quindi è anche, che i Santi, come quelli che havevano profondissima humiltà, sentivano, e dicevano di sè cose tali, che quelli, che non arrivavano colà, non finiscono d'intenderle, e passiono loro esagerationi. Come in particolare, ch'erano i maggiori peccatori di quant'ne erano nel Mondo, & altre cose simili: come hor hora diremo. E se noi altri non sappiamo dire, nè sentir queste cose, nè meno arriviamo ad intenderle, è perchè non siamo arrivati a tanta hu-

humiltà quanta essi, e così non intendiamo le cose sottili, e delicate di questa facoltà. Procura tu d'esser humile, e d'andar crescendo in questa scienza, e di far in essa profitto tuttavia maggiore, & allora intenderai, e conoscerai, come si possono dir con verità queste cose.

Si dichiara anche meglio il terzo grado d'humiltà, e che da qua procede, che il vero humile si stima da meno di tutti.

Cap. XXXIII.

PEr intender meglio questo terzo grado d'humiltà, e per poterci fonder bene in esso bisogna dar un passo più addietro. Si come di sopra habbiamo detto, (a) che tutto l'essere naturale, e tutte l'operationi naturali, ch'habbiamo, le habbiamo da Dio, perchè noi altri eravamo niente, & allora non havevamo forza per muoverci, nè per vedere, nè per udire, nè per gustare, nè per intendere, nè per volere: ma dandoci Dio l'essere naturale, ci diede queste potenze, e forze; e così a lui habbiamo d'attribuir così l'essere, come queste operationi naturali. Nell'istessa maniera, e con molto maggior ragione habbiamo da dire nell'esser sopranaturale, e nell'opere di gratia; e tanto più, quãto queste sono maggiori, e più eccellenti. L'essere sopranaturale che habbiamo, non l'habbiamo da noi, ma da Dio: in fine è essere di grazia; che perciò si chiama così, perchè è aggiunto all'essere di natura gratiosamente. *Eramus* (b) *natura filii ire*. Siamo noi altri nati in peccato, figliuoli d'ira, nemici di Dio, il quale ci cavò da quelle tenebre: *In admirabile lu.*

(a) Cap. 6. (b) ad Eph 2. 3.

(c) *lumen suum*: All'ammirabile sua luce, come dice l'Apostolo San Pietro. Dio ci fece di nemici amici, di schiavi figliuoli; del non valer niente, ci fece haver l'essere grato a gli occhi suoi. E la causa, per la quale Dio fece questo, non furono già i nostri meriti precedenti, nè il risguardo de i servitii, che gli havevamo da fare; ma furono la sola bontà, e misericordia sua, & i meriti di Gesù Christo nostro unico mediatore; come dice San Paolo: *Iustificati gratis* (d) *per gratiam ipsius, per redemptionem, quæ est in Christo Iesu*. Si come dunque noi non potevamo uscir dal niente, che havevamo, all'essere naturale, che habbiamo, nè potevamo operar opere di vita, nè vedere, nè udire, nè sentire: ma tutto questo fù dono gratioso di Dio, & à lui habbiamo d'attribuir il tutto senza che ne potiamo attribuir a noi gloria alcuna: così nè anche potevamo uscir dalle tenebre del peccato, nel qual'eravamo, e nel quale fummo concepiti, e siamo nati, se non ce n'haveffe cavati Dio per la sua infinita bontà, e misericordia; nè haveriamo potuto operar opere di vita, s'egli non ci haveffe data per ciò fare la gratia sua. Perchè il valor, & il merito dell'opere non è per quel che elle hanno da noi, ma per quel che hanno dalla gratia del Signore: come la moneta non hà da sè il valore, che hà, ma dal cugno, col quale si batte. E così non dobbiamo attribuirci gloria alcuna, ma ogni cosa à Dio, di cui è, così quel che è naturale, come quel che è soprannaturale, portando sempre nel cuore, e nella bocca quel che dice San Paolo: *Gratia* (e) *Dei sum id, quod sum*. Per la gratia di Dio son quello, che sono.

Ma si come dicevamo, che non solo ci cavò Dio dal niente, e ci diede l'essere, che hab-

biz-

biamo; ma che anche dopò essere stati creati, e dopò haver ricevuto l'essere, non ci sosteniamo da noi stessi, ma Dio ci stà sostenendo, e conservando con la sua potente mano, acciò non cadiamo nel profondo pozzo del niente, dal quale ci cavò prima: così quanto all' essere soprannaturale, non solo ci fece Dio gratia di cavarci dalle tenebre de i peccati, nelle quali stavamo, alla luce ammirabile della gratia; ma anche ci stà sempre conservando, e sostenendo con la sua mano, acciò non torniamo à cadere, di maniera tale, che se per un solo punto Dio ritirasse da noi la sua mano, e la sua custodia, e desse licenza al Demonio di tentarci quanto egli volesse, ce ne ritorneriammo a i peccati passati, & ad altri peggiori: *Quoniam (f) à dextris est mihi, ne commovear*, diceva il Profeta David. Tu stai sempre al mio lato, e mi tieni, acciòchè io non sia abbattuto: tuo è Signore l'alzarci sù dalla colpa, e tuo è il non esser tornati à cader in essa: s'io m'alzai, fù perchè tu mi porgesti la mano: e se hora io stò in piedi, è perchè tu mi tieni, acciò non cada. Sì come dunque dicevamo, che quello basta a tenerci per niente, perchè dal canto nostro niente siamo, niente eravamo, e niente fariamo, se Dio non ci stesse sempre conservando; così questo basta a fare, che ci tenghiamo sempre per peccatori, e scelerati: perchè quanto è dalla banda nostra, tali siamo, tali siamo stati, e tali fariamo, se Dio non ci stesse sempre tenendo di sua mano.

E così Alberto (g) Magno dice, che chi vuol acquistar l'humiltà, deve piantar nel suo cuore la radice dell' humiltà, cioè deve conoscere-

(f) Ps. 118. 8. (g) Alber. Magn. tr. de veris perfectisque virtutibus, cap. 2.

fcere l
dera
rabile
miser
giorn
no no
le occ
In qua
tu per
rato
scansa
abbat
tu non
debole
te le n
quant
celle
quelle
minus
infern
vesti a
infern
tuto,
hai ten
poten
diceba
Domini
miei p
ferico
già an
nita b
stoditi
dobb
che sia
nostra
che ad
la sua

(h)

fcere la sua propria debolezza, e miseria, e ponderar molto bene non solo quanto vile, e miserabile egli sia adesso, ma anche quanto vile, e miserabile può essere, e sarebbe con effetto al giorno d'hoggi, se Dio con la sua potente mano non lo ritirasse da i peccati, non gli levasse le occasioni, e non l'ajutasse nelle tentationi. In quanti peccati farei io caduto Signore, se tu per la tua infinita gratia non m'havessi liberato (da quante occasioni di peccare mi hai scansato, le quali sarebbono state bastanti ad abbattermi, poichè abbattono David, se tu non le havessi deviate, conoscendo la mia debolezza, e fragilità? quante volte hai legate le mani al Demonio, acciò non mi tentasse quanto egli poteva, e tentandomi non mi vincesse? quante volte potrei dir io con verità quelle parole del Profeta: *Nisi quia (h) Dominus adjuvit me, paulò minus habitasset in inferno anima mea?* Se tu, Signore, non m'havessi ajutato, già starebbe l'anima mia nell'inferno. Quante volte sono stato combattuto, e agitato per cadere, e tu Signore m'hai tenuto, e m'hai messa sotto la tua dolce, e potente mano, acciò non mi facessi male? *Si dicebam, motus est pes meus, misericordia tua Domine adjuvabat me.* Se io ti dicevo, che i miei piedi erano sdrucciolati, subito la tua misericordia m'ajutava. O quante volte fariamo già andati in perdizione, se Dio per la sua infinita bontà, e misericordia non ci avesse custoditi! Hor questo concetto, e questa stima dobbiamo haver di noi, poichè questo è quel che siamo, e quel che habbiamo dalla banda nostra, e questo siamo stati, e questo fariamo anche adesso, se Dio ritirasse, & inalzasse da noi la sua mano, e la sua custodia.

Quin-

(h) Psal. 93. 17.

Quindi venivano i Santi a confondersi, a dispregiarsi, & ad humiliarsi tanto, che non si contentavano di stimarsi poco, e per scelerati, e peccatori, ma si reputavano da meno di tutti, e per più vili, e maggiori peccatori di quanti n'erano nel Mondo. Un San Francesco, di cui leggiamo (i) che Dio l'haveva esaltato e posto in tanta altezza, che il suo compagno stando in oratione vidde colà trà i Serafini una sedia molto riccamente lavorata di varii smalti, e pietre pretiose, la qual era preparata per lui, din andandogli poi questo suo compagno: Padre che concetto hai di te? rispose: Io non credo che si trovi nel Mondo maggior peccatore di me. E l'istesso dice di sè il glorioso Apostolo San Paolo: *Christus (k) Iesus venit in hoc mundum peccatores salvos facere quorum primus ego sum.* Giesù Christo Signore nostro venne in questo modo a salvare i peccatori de' quali il primo, e principale son'io. E così esortano noi altri, che procuriamo d'arrivare a questa humiltà, di tenerci per inferiori, e minori di tutti, e di riconoscer tutti per superiori, e migliori di noi. Sant'Agostino dice: *Non fallis (l) nos Apostolus, nec adulatione ut jubet, cum ad Philippenses secundo dicit, In humilizzate superiores sibi invicem arbitantes. Et ad Romanos duodecimo, Honorem invicem praevenientes.* Non c'inganna l'Apostolo, quando ci dice, che ci tenghiamo per minori, e che tenghiamo tutti per superiori, e migliori; nè ci comanda, che usiamo parole di adulatione, e di lusinghe. I Santi non dicevano con bugia, nè con finza humiltà, che erano i maggiori peccatori del Mondo; ma con verità: perchè

(i) 1. p. l. i. c. 67. Chron. S. Franc. (k) 1. Tim. 13. 25.

(l) Aug. lib. 83. quaest. 71. & lib. de S. virgin. c. 46. & 47. tom. 1. Ad Phil. 2. 3. Ad Rom. 12. 10.

chè co
e co
tiamo
to, nè
San
questo
Cim v
simo loc
ultimo
luogo
tini,
che te
cer om
co prep
solame
nè anc
uguagl
l'ultim
za, ter
maggie
Bernar
no con
sotto i
lo ti pu
litudine
porta b
il capo
de la p
gran ne
capo;
affai ne
si un po
un sole
il Santo
solame
di viver

chè così lo sentivano dentro del cuor loro: e così ingiungono a noi altri, che lo sentiamo, e diciamo, e non per complimento, nè con finzione.

San Bernardo (m) pondera molto bene a questo proposito quel detto del Salvatore: *Cum vocatus fueris ad nuptias, recumbe in novissimo loco*. Quando sarai convitato, siediti nell'ultimo luogo. Non disse, che ti sceglieffi un luogo mediocre, ovvero chi ti sedessi frà gli ultimi, ò nel penultimo luogo: ma solamente che te ne stii nell'ultimo luogo: *Et solus videlicet omnium novissimus sedeas, teque nemini non dico praeponas, sed nec comparare praesumas*. Non solamente non t'hai da preferire ad alcuno, ma nè anche hai da presumere di paragonarti, nè uguagliarti a nessuno: hai da startene solo nell'ultimo luogo, senza uguale nella tua bassezza, tenendoti per il più miserabile, e per il maggior peccatore di tutti, dice il Beato San Bernardo. Non t'esponi a pericolo alcuno con l'humiliarti assai, e col metterti sotto i piedi di tutti, ma l'anteposti ad un solo ti può nuocere assai. Et apporta quella similitudine commune: sì come passando per una porta bassa non ti può nuocere l'abbassar assai il capo; ma un tantino meno di quel che richiede la porta, che tu lasci d'abbassarti, può farti gran nocumento, & esser causa, che ti rompi il capo; così nell'anima l'humiliarsi, & abbassarsi assai non può nuocere: ma il lasciare d'humiliarsi un poco, il volersi anteporre, ò uguagliar ad un solo, è cosa pericolosa. Che sai tu (dice il Santo) se quell'uno, che ti pensi che sia non solamente peggiore di te (perchè forsi a te pare di vivere bene) ma il più tristo di tutti i tristi, & il

& il maggior peccatore di tutti i peccatori, hà da esser migliore di essi, e di te, e se già è tale nel cospetto di Dio? chi sà se Dio tien incroci- chiate le mani come Giacob, e si cambieranno le sorti, e tu sarai il rifiutato, e l'altro l'e- letto? *Quid scis, (n) inquit, si melior, & te, & illis mutatione dexteræ Excelsi, in se quidem futurus sit, in Deo verò jam sit?* Che fai tu quel che habbia operato Dio nel cuo- re di colui da hieri in quà, & anche in un momento? *Facile est enim (o) in oculis Dei subitò honestare pauperem.* In un instante Dio può d'un publicano, e di un persecutore della Chiesa, farne Apostoli suoi, come fece S. Matteo, e San Paolo: *Potens est (p) Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahamæ.* Di peccatori pietrificati, e più duri, che un dia- mante, può Dio farne figli suoi. Quanto in- gannato si trovò quel Fariseo, che giudicò la Maddalena per donna cattiva: e come lo riprese Christo nostro Redentore, dandoglia conoscere ch'era miglior di lui quella, che lui teneva per publica peccatrice? E così San Be- nedetto, San (q) Tomaso, & altri Santi mettono questo per uno de i dodici gradi d'humiltà: *Credere, & pronuntiare se omnibus viliorum.* Dire, e sentire di sè, che sia il peggiore di tutti. Non basta dirlo con la bocca, bisogna che anche lo senti così nel tuo cuore. Non ti pensare d'haver fatto profitto alcuno, se non ti tieni per il peggiore di tutti, dice quel Santo.

Come

(n) Gen. 48. 4. (o) Eccl. 11. 23. (p) Matt. 1. 9. Luc. 7. 39. (q) S. Bened. S. Thom. Thom. de Kempis.

NO
posson
dire,
do; p
curare
gliome
conte
loro.
un gio
tà, e
un So
come
fai, ch
il San
dico è
dar alt
& altri
danno
stino,
douno
in sè
ni oc
ciascu
le, e
i miei
l'altro

(a)
(b)
9.

*Come i buoni, & i Santi possono con verità tener-
si da meno di tutti, e dire che so-
no i maggiori peccatori
del Mondo.*

Cap. XXXIV.

NON farà curiosità, ma di grand'utilità, il dichiarar, come i buoni, & i Santi possono con verità tenersi da meno di tutti, e dire, che sono i maggiori peccatori del Mondo; poichè diciamo, che habbiamo da procurare d'arrivar quivi. Alcuni Santi non vogliono rispondere a questa questione, ma si contentano di sentir così essi la cosa nel cuor loro. S. Doroteo (a) racconta, che stando un giorno S. Zozimo ragionando dell'humiltà, e dicendo questa cosa di sè, vi si trovò un Sofista, ò Filosofo, il quale gli dimandò: cometi tieni tu per tanto peccatore, poichè fai, che osservi i comandamenti di Dio? Et il Santo Abbate rispose: io sò che quel che dico è vero, e così lo sento; non mi dimandar altro. Ma Sant'Agostino, San Tomaso, & altri Santi rispondono a questa questione, e danno diverse risposte. Quella di Sant'Agostino, (b) edì San Tomaso è, che mettendouo gli occhi ne i difetti, che conosce in sè, e considerando nel suo prossimo i doni occulti che hà, ò può haver da Dio, può ciascuno dir di sè con verità, che è più vile, e maggior peccatore di tutti: perchè sò i miei difetti, e non sò i doni occulti, che l'altro hà da Dio. Oh ch'io lo veggio com-

met-

(a) Dorotheus dog. 1. de humil.

(b) August. de S. Virg. cap. 46. & 49. S. Thom. 2. 2.
q. 61. art. 6. ad 1. & art. 3.

mettere tanti peccati, che io non commetto !
 E che fai tu di quel che Dio habbia operato nel
 suo cuore da quell'ora in quà? In un momen-
 to occulta, e segretamente può colui haver ri-
 cevuto qualche dono, e gratia da Dio, con la
 quale egli ti superi di gran lunga: come accadè
 in quel Fariseo, & in quel Publicano dell'E-
 vangelio, che entrarono ad orar nel Tempio.
*Dico vobis (c) descendit hic justificatus in domum
 suam ab illo.* In verità vi dico (dice Christo
 nostro Redentore) che il Publicano, e quello,
 ch'era tenuto per mal huomo, se n'uscì giustifi-
 cato; e il Fariseo, il quale si teneva per huomo
 da bene, se n'uscì condannato. Questo do-
 vrebbe bastare per metterci terrore, e per far,
 che non habbiamo mai ardire di preferirci, nè
 uguagliarci ad alcuno, 'ma ce ne stiamo sempre
 soli nell'ultimo luogo; che è la cosa più
 sicura.

A chi con verità, e di cuore è humile, riesce
 faci'mente il tenersi da meno di tutti. Perchè
 il vero humile considera ne gli altri le virtù, e
 quel che hanno di buono, & in sè considera i
 suoi difetti; e s'occupa tanto nella cognitio-
 ne, e nel rimedio di essi, che non se gli alzano
 gli occhi a guardar i mancamenti, e difetti al-
 trui, parendogli di haver assai che fare in pian-
 gere i proprii guai, e così tiene tutti gli altri per
 buoni, e sè solo per cattivo. E quanto più
 uno è santo, tanto più questo gli riesce faci-
 le; perchè si come v'è crescendo nell'altre vir-
 tù, così v'è anche crescendo nell'humiltà, in
 maggior cognitione propria, & in maggior
 dispregio di sè stesso, le quali cose vanno tutte
 congiunte. E quanto maggior lume, e cogni-
 tione hà della bontà, e maestà di Dio, tanto
 più profonda cognitione hà della sua miseria,
 e del

e del suo niente; perchè *Abyssus* (d) *abyssum* invocat. Quell'abisso della cognitione della bontà, e grandezza di Dio, scuopre l'abisso, e profondità della nostra miseria, e fa veder la polvere, e gli atomi infiniti delle nostre imperfezioni: e se ci teniamo di esser qualche cosa, è perchè habbiamo poca cognitione di Dio, e poco lume celeste. Non sono entrati ancora per le porte dell'anima nostra i raggi del Sole di giustitia, e così non solo non vediamo gli atomi, che sono i nostri difetti, e le nostre imperfezioni minute; ma habbiamo ancora tanto corta vista, o per dir meglio, siamo tanto ciechi, che nè anco i mancamenti, e difetti gravi vediamo.

S'aggiunge a questo, che Dio ama tanto l'humiltà, e gli piace tanto, che uno dispregi se stesso, e si mantenga in questo, che perciò molte volte suole ne i grandi servi suoi, ai quali egli fa molte grazie, e beneficii, diffimular tanto i suoi doni, e comunicarli loro tanto segreta, e nascostamente, che quell'istesso, che li riceve, non se n'accorge, e si pensa di non haver niente. Dice S. Girolamo: *Tota illa (e) tabernaculi pulchritudo pellibus regitur & ciliciis*. Tutta quella bellezza del Tabernacolo stava coperta di cilicii, e di pelli d'animale. Così suole Dio coprir, e nascondere la bellezza delle virtù, e de' doni, e beneficii suoi, con diverse tentationi, & alle volte con alcuni mancamenti, & imperfezioni, che permette; acciochè in questa maniera si conservino meglio, come si conservano le bracie coperte con la cenere. San Gio: (f) Climaco dice, che sicome il Demonio procura di rappresentarci le nostre virtù, e buone opere, acciochè c'insu-

Eserc. Rodr. Part. II.

T per-

(d) Psal. 41. 8. (e) Hier. in prologo galeato.
Exod. 36. 19. (f) Clim.

perbiamò, perchè desidera il nostro male; così per il contrario Dio Signor nostro perchè desidera il nostro maggior bene, suol dar lume particolare ai suoi servi, acciòchè conoscano i loro mancamenti, & imperfettioni; e nascondere, e dissimular tanto i suoi doni, che quell'istesso, che gli riceve, non se n'accorge. Et e dottrina commune de' Santi, dice San Bernardo: *Nimirum (g) conservanda humilitatis gratia, divina solet pietas ordinare, ut quantum quis plus profecit, eò minus se reputet profecisse; nam & usque ad supremum exercitii spiritualis gradum si quis eousque pervenerit, aliquid ei de primi gradus imperfettione relinquitur, ut vix sibi primum videatur adeptus*. Per conservar l'humiltà ne' suoi servi suole la divina bontà disporre le cose di tal maniera, che quanto più un v'è profittando, tanto meno si pensi di far profitto, e quando è arrivato all'ultimo grado della virtù, permette che gli resti qualche imperfettione circa il primo, acciò si pensi che ancora non hà acquistato quello. Il medesimo nota S. Gregorio in molti luoghi. (h)

Per questo alcuni fanno una bella comparatione dell'humiltà, e dicono che fa con l'altre virtù, come il Sole con le altre stelle, in questa guisa, che si come quando apparisce il Sole, spariscono, e si nascondono le altre stelle; così quando nell'anima v'è humiltà, si nascondono l'altre virtù, e pare all'humile di non haver alcuna virtù. Il glorioso S. Gregorio dice. *Pene soli (i) bona sua non vident, qui in se videnda omnibus ad exemplum praebeant*. Essendo manifeste a tutti le virtù loro, essi soli non le veggono. La Sacra Scrittura narra di Moisè, che quando uscì fuori, havendo finito di parlar con

(g) Bern. de 4. modis oran. (h) Greg. l. 43. mor. c. 15 in pastor. p. 4. l. 3. dial. c. 14. (i) Greg. l. 22. mor. c. 5.

con Dio, risplendeva grandemente la sua faccia & i figliuoli d'Israele lo vedevano, malui nò: *Ignorabat, (k) quòd cornuta esset facies sua ex consorcio sermonis Domini.* Così l'humile non vede in sè virtù alcuna; tutto quel che vede, gli pare che siano mancamenti, & imperfettioni: & anche crede, che la minor parte de i suoi mali sia quella, che egli conosce, e che siano molti più quelli, de' quali non hà notitia. Con questo gli è facile il tenerli da meno di tutti, e per il maggiore di quanti peccatori sono nel Mondo. E' vero (per dir ogni cosa) che come sono molte, e diverse le strade, per le quali Dio guida i suoi eletti, se bene molti ne guida per quella che habbiamo detta, di nascondere loro i doni, sì che essi medesimi non li veggono, nè si pensino d'haverli; ad altri nondimeno gli manifesta, e fa che li conoscano, acciò li stimano, e ne siano grati. E così l'Apostolo S. Paolo diceva: *Nos autem (l) non spiritum hujus mundi accipimus, sed spiritum qui ex Deo est: ut sciamus quae à Deo donata sunt nobis.*

Noi altri habbiamo ricevuto non lo spirito di questo Mondo, ma lo spirito di Dio, e: id conosciamo i doni che riceviamo dalle sue mani. E la Santissima Regina de gli Angioli conosceva, e riconosceva molto bene le grazie, e doni grandi, che erano in lei, e che haveva ricevuti da Dio. *Quia fecit (m) mihi magna qui potens est,* dice ella nel suo Cantico: L'anima mia magnifica, & ingrandisce il Signore, perchè hà operate in me cose grandi quello, che è onnipotente. E questo non solo non è contrario all'humiltà, & alla perfettione, ma più tosto è congiunto con una humiltà tant'alta, & eminente, che perciò i Santi la chiamano humiltà di grandi, e perfetti huomini.

T

2

In

(K) Exod. 34. 29. (l) 1. Cor. 2. 12. (m) Luc. 1. 49.

In questo però vi è un pericolo, & un'inganno grande, del quale i Santi ci avvertiscono, & è, che alcuni si pensano d'haver più doni di Dio, di quelli che hanno. Nel qual'inganno si trovava quel miserabile, a cui comandò Dio, che nell'Apocalisse fusse detto: *Dicis, dives (n) sum, & locupletatus, & nullius egeo, & nescis, quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus, & nudus*. Tu dici che sei ricco, e che non hai bisogno di cosa alcuna, e non sai, che sei miserabile, povero, cieco, & ignudo. Nel medesimo inganno stava quel Fariseo dell'Evangelio, (o) il quale ringratiava Dio, perchè esso non era come gli altri huomini, credendosi d'haver in sè quel che non haveva, e perciò esser migliore de gli altri. Et alcune volte entra in noi questa superbia tanto occulta, e secretamente, che quasi senza sentircene, e senza avvedercene, stiamo molto pieni di noi stessi, e della nostra propria stima. Per questo è gran rimedio il tener sempre l'huomo aperti gli occhi per veder le virtù altrui, e ferrati per veder le sue proprie, e così viver sempre con un savio timore, col quale sono più sicuri, e più custoditi i doni di Dio.

Ma in fine come il Signore non stà legato a questo, e guida i suoi per diverse strade: alcune volte (come dice l'Apostolo San Paolo) vuol egli far questa particolar gratia a i suoi servi, che conoscano i doni ricevuti dalla sua mano; & allora pare, che habbia maggior difficoltà la questione proposta, come questi Santi, & huomini spirituali, che conoscono, e veggono in sè grandi doni ricevuti da Dio, possano con verità tenerli da meno di tutti, e dir di sè, che sono i maggiori peccatori del Mondo. Già quando il Signore guida uno per
quel-

(n) Apoc. 3. 17.

(o) Luc. 18. 11.

quell'altra strada di nascondergli i suoi doni, e che non veda in sè virtù alcuna, ma solamente i difetti, & imperfettioni, la questione non patisce tanta difficoltà; ma in questi altri come può essere? Può con tutto ciò esser molto bene. Sii tu humile come San Francesco, & intenderai il come. Stringendolo il compagno intorno alla sua dimanda, come potesse egli con verità sentir, e dir questo di sè; rispose il Serafico Padre: (p) Veramente io penso, e credo, che se Dio avesse impiegate in un ladrone, e nel maggiore di tutti i peccatori, le misericordie, e beneficii, che hà impiegati in me, quel tale sarebbe stato molto migliore di me, e sarebbe molto più grato di quel che son io: e per il contrario penso, e credo, che se Dio mi sottraesse la sua mano, io commetterei maggiori mali, che tutti gli huomini, e farei peggiore di tutti essi: e per questo (dice) io sono il maggior peccatore, & il più ingrato di tutti gli huomini. Questa è molto buona risposta, & humiltà molto profonda, e dottrina maravigliosa. Questa cognitione, e consideratione è quella, che faceva, che i Santi si sprofondassero sotto terra, si gettassero a i piedi di tutti, e si tenevano con verità per i maggiori peccatori del Mondo: perchè tenevano piantata, e radicata molto bene nel cuor loro la radice dell'humiltà, che è la cognitione della propria debolezza, e miseria, e sapevano penetrar, e ponderar molto bene quel che essi erano, & avevano da sè; e questo faceva creder loro, che se Dio avesse sottratta loro la sua mano, e con essa non li fusse stati sempre tenendo, sarebbero stati i maggiori peccatori del Mondo, e così si tenevano per tali. Et i doni, & i beneficii, che avevano ricevuti da Dio, li riguardavano essi, non come cosa loro,

T 3 ma

ma come cosa altri, & imprestata. E non solamente questo non impediva loro il restarsene intieri nella loro humiltà, e bassezza, e il tenerli da meno di tutti; ma più tosto ce li aiutava maggiormente, per parer loro che non se ne approfittassero come dovevano. Di maniera, che ovunque volgiamo gli occhi, o li mettiamo in quel che habbiamo dalla parte nostra, o li alziamo a quel che habbiamo ricevuto da Dio, troveremo assai occasione da humiliarci, e tenerci da meno di tutti.

S. Gregorio (q) pondera a questo proposito quelle parole, che disse il Profeta David a Saul, dopò che havendolo potuto uccidere nella caverna, ov'egli era entrato, gli perdonò, e lo lasciò andar via. Se n' esce David, e gli va dietro, e gridando ad alta voce gli dice: *Quem (r) persequeris Rex Israel? quem persequeris? canem mortuum persequeris, & pulicem unum.* Chi perseguiti Rè d'Israele? perseguiti un cane morto; perseguiti un pulce, come son io. Pondera molto bene San Gregorio: già David era unto Rè, & haveva saputo dal Profeta Samuele, il quale l'haveva unto, che Dio voleva privar del Regno Saul, e darlo a lui; e con tutto ciò se gli humilia, e s'impicciolisce, & abbassa dinanzi ad esso, sapendo, che Dio l'haveva preferito a lui, e che dinanzi a Dio era migliore di lui. Acciochè da quà impariamo noi altri a tenerci da meno di quelli, che non sappiamo in che grado stanno nel cospetto di Dio.

Che

(q) Greg. lib. 34. mor. c. 16. (r) 1. Reg. 24. 25.

Che questo terzo grado d'humiltà è mezzo per vincere tutte le tentationi, e per acquistar la perfezzione di tutte le virtù.

Cap. XXXV.

Cassiano (a) dice, che era tradizione di quei Padri antichi, e come primo principio fra di essi, che non può uno acquistar la purità di cuore, nè la perfezzione de la virtù; se prima non conoscerà, & intenderà, che tutta la sua industria, diligenza, e fatica non è bastante per questo, senza spezial'ajuto, e favor di Dio, che è il principal'Autore, e Datore d'ogni bene. E questa cognizione (dice) non ha da essere speculativa, perchè così l'abbiamo udito, ò letto, ovvero perchè così ce lo dica la fede; ma conviene, che lo conosciamo praticamente, e per isperienza, e che stiamo così assodati, e così fermi, e risoluti in questa verità, come se lo vedessimo con gli occhi, e lo toccassimo con le mani. Che è appuntino, & in termini, il terzo grado di humiltà, del quale andiamo trattando. E di questo humiltà s'intendono le autorità della Scrittura Sacra, che promettono beni grandi a gli humili, le quali sono innumerabili. E perciò con gran ragione lo mettono i Santi per ultimo, e perfettissimo grado di humiltà, e dicono, che questo è il fondamento di tutte le virtù, e la preparazione, e disposizione per ricevere tutti i doni di Dio. E proseguendo Cassiano (b) questa medesima cosa più in particolare, trattando della castità dice, che per conseguirla nessuna fatica ba-

T 4 sta,

(a) Cassi. lib. 12. de spiritu superbiæ c. 13.

(b) Cassi. coll. 2. Abbat. Cheremonis cap 4.

sta, fin'a tanto, che venghiamo a conoscere per isperienza, che non la potiamo conseguir con le nostre forze, ma che ci hà da venire dalla liberalità, e misericordia di Dio. E Sant'Agostino (c) si accorda molto bene con questo, perchè il primo, e principal mezzo, che mette per conseguir, e conservar il dono della castità, è questa humiltà, di non pensare, che tu sii a ciò potente, nè che ti bastino le tue diligenze; che se in questo ti fondassi, meriteresti di perderlo; ma di star persuaso, che hà da esser dono di Dio, e che ti hà da venir da alto, & in questo tu metti ogni tua fiducia. E così un vecchio di quei Padri antichi diceva, che sarebbe uno stato tentato nella carne fin a tanto, che havesse ben conosciuto, che la castità è dono di Dio, e non forza propria. Palladio conferma questa cosa con l'esempio dell' Abbate (d) Moisè, il quale essendo stato quanto al corpo huomo di maravigliosa fortezza, e quanto all'animo vitiosissimo, si convertì a Dio molto di cuore. Fu egli ne i principii molto gravemente tentato, specialmente di dishonestà, e per consiglio de i Santi Padri adoprava i mezzi per vincerla. Faceva tanta oratione, che continuò in essa sei anni, la maggior parte della notte in piedi, e senza dormire. Lavorava assai di mano; non mangiava altro, che un poco di pane: andava per le celle de i Monaci vecchi portando loro acqua, e faceva altre mortificationi, & asprezze grandi. Con tutto ciò non arrivava a vincere le tentationi, ma ardeva in esse, e stava in pericolo di cader, e di lasciar l'istituto monacale. Stando in questo travaglio, andò a trovarlo il Santo Abbate Isidoro, e gli disse

(c) Aug. lib. de sancta virginis. c. 39. (d) Abbat. Moyf.

disse da parte di Dio: da quest'ora avanti nel nome di Gesù Christo cessaranno le tue tentationi; e così seguì, poichè non gli tornarono mai più. E soggiunse il Santo, dichiarandogli la causa, per la quale Dio fin'a quell'hora non gli haveva data compita vittoria di esse: Moisè, acciochè tu non ti gloriaffi, nè cadeffi in superbia, pensandoti d'haver vinto per il tuo esercitio, Dio hà permesso questo per bene, & utilità tua. Non era arrivato Moisè a conseguir il dono della diffidenza di sè stesso; & acciochè lo conseguisse, e non cadesse in superbia di propria confidenza, Dio lo lasciò così lungo tempo, & egli non conseguì con tanto santi, e tanto grandi esercitii la compita vittoria di questa passione, che altri hanno conseguita con manco fatica.

L'istesso riferisce Palladio che avvenne all' Abbate (e) Pacone, il quale con tutto che fusse già vecchio di settant'anni, era molto molestato da tentationi dishoneste. E dice, che egli affermò con giuramento, che dopò cinquant'anni della sua età, per lo spatio di dodici anni fu tanto aspra la battaglia, e tanto ordinario il combattimento, che in tutto questo tempo non passò mai giorno, ò notte, che non fusse combattuto da questo vizio. Faceva egli cose molto straordinarie per liberarsi da queste tentationi, e non gli giovava. Un giorno poi mentre egli stava lamentandosi per parergli che il Signore l'avesse abbandonato, udì una voce, la quale gli diceva interiormente: sappi, che la causa d'haver permesso Dio in te questa aspra battaglia, è stata, acciochè tu conosca la tua debolezza, la tua povertà, & il poco, ò niente, che hai dalla banda tua, e così ti humilii per l'avvenire, non confidando

T s di

(e) Abbat. Paccon.

di te in cosa alcuna, ma ricorrendo a me in tutte a dimandarmi ajuto. E dice, che con questo ammaestramento restò tanto consolato, e confortato, che mai più sentì quella tentatione. Dio vuole, che mettiamo tutta la nostra fiducia in lui, e che diffidiamo di noi stessi, e de i mezzi, e diligenze nostre.

Questa dottrina, non solo è di Agostino, di Cassiano, e di quegli altri Padri antichi, ma anche dell'istesso Spirito Santo, & in questi propri termini, ne i quali andiamo dicendola, il Savio nel libro nella Sapienza ci propone espressamente la teorica, & insieme insieme la pratica di tutto questo: *Et ut scivi, quoniam aliter non possem esse continens, nisi Deus dedit, & hoc ipsum erat sapientia, scire cujus esset hoc donum, adii Dominum, & deprecatus sum illum ex totis precordiis meis.* Subito ch'io seppi (dice Salomone) che non potevo esser continente senza special dono di Dio. Continente quivi è nome generale, ch'abbraccia non solo il contener, e raffrenar la passione contraria alla castità, ma anche tutte l'altre passioni, & appetiti contrarii alla ragione. Come anche in quel luogo dell'Ecclesiastico: *Omnis (f) auriem ponderatio non est digna continentis anima.* Tutto il peso dell'argento, e dell'oro non è degno dell'anima continente. Non è cosa, che tanto pesi, nè vaglia, quanto la persona continente. Vuol dire, che da tutte le bande tiene, e contiene i suoi affetti, & appetiti, acciò non trapassino il termine della virtù, e della ragione. Hor (dice Salomone) subito che io seppi, che senza special dono di Dio non potevo contener sempre queste potenze, e passioni dell'anima mia, e del mio corpo in quel mezzo di verità, e virtù, senza ch'alle

vol-

volte scappassero, & il conoscer questo (dice) è gran sapienza, hebbi ricorso al Signore, e glielo chiedi con tutto il cuore. Di maniera, che questo è unico mezzo per esser continenti, e per poter raffrenare, e governar le nostre passioni, e tenerle a segno, e per conseguir vittoria di tutte le tentationi, e la perfettione di tutte le virtù. E lo riconosceva molto bene il Profeta, quando diceva: *Nisi dominus (g) edificaverit domum, in vanum laboraverunt qui edificaverunt eam.* Se il Signore non edifica la casa, indarno s'affatica, chi l'edifica. *Et nisi Dominus custodierit civitatem, frustra vigilat qui custodit eam.* E se il Signore non custodisce la Città, indarno veglia chi la custodisce. Egli è quello, che ci hà dar tutto il bene; e quello, che dopo havercelo dato, ce l'hà da custodire, e conservare; e se nò, farà in danno ogni nostra fatica.

Che l'humiltà non è contraria alla magnanimità, anzi è fondamento, e causa di essa.

Cap. XXXVI.

SAN TOMAso (a) trattando della virtù della magnanimità, muove questa questione. Da una banda i Santi dicono, e lo dice ancor il sacro Evangelio, che ci è molto necessaria l'humiltà, e da un'altra ci è anche molto necessaria la magnanimità, specialmente a quelli, che hanno ufficii, e ministerii alti: queste due virtù pajono frà di loro contrarie: perchè la magnanimità è una grandezza d'animo, per dar di mano, e per imprendere cose grandi, & eccellenti, che siano in sè degne d'honore; e l'una, è l'altra di queste cose pajono contrarie all'humiltà: perchè quant'alla prima, che è l'imprende-

T 6 dere

dere cose grandi, non pare, che dica con essa poichè uno de i gradi d'humiltà che mettono i Santi, è, *Ad omnia indignum, & utilem se confiteri, & credere*. Confessarsi, e tenersi per indegno, & inutile per tutte le cose. E l'imprender uno quella cosa, per la quale egli non è idoneo, pare superbia, e presuntione. E quanto alla seconda, che è imprendere cose d'honore, pare anche essa contraria: perchè il vero humile hà da tenersi molto lontano da desiderar nonore, e riputatione. A questo risponde molto bene S. Tomaso, e dice, che se bene riguardando l'apparenza, & il suono esteriore, possono fra di loro contrarie queste due virtù, in effetto però nessuna virtù può esser contraria ad un'altra virtù: & in particolare dice di queste due, humiltà, e magnanimità, che se riguardiamo attentamente la verità, e la sostanza della cosa, troveremo, che non solamente non sono contrarie, ma che sono molto sorelle, e l'una dipende grandemente dall'altra. E lo dichiara molto bene. Perchè quanto alla prima cosa, che è l'imprender, e dar di mano a cose grandi, & è proprio del magnanimo, non solo non è cosa contraria all'humile, ma più tosto è molto propria sua, e solamente chi farà humile potrà farla bene. Se imprendessimo cose grandi confidati nelle nostre forze, e ne i nostri mezzi sarebbe presuntione, e superbia: perciocchè quali cose grandi, nè meno piccole, potiamo noi altri imprendere confidati nelle nostre forze? poichè da noi altri non siamo sufficienti nè anche per haver un buon pensiero, come dice San Paolo: *Non (b) quod sufficientes sumus cogitare aliquid à nobis, quasi ex nobis*. Ma il termo fondamento di questa virtù per dar di mano, & imprendere cose

(b) 2. Cor 10. 4.

cose grandi, hà da essere il diffidar di noi, e di tutti i mezzi humani, & il mettere ogni nostra fiducia in Dio; e questa è la vera humiltà.

Il glorioso S. Bernardo (c) sopra quelle parole de' Cantici: *Quæ est ista, quæ ascendit de deserto, deliciis affluens, innixa super dilectum suum?* Chi è costei, che saglie dal deserto, abbondante di ricchezze, appoggiata sopra il suo diletto? dichiara molto bene, come tutta la nostra virtù, e fortezza, e tutte le nostre opere buone hanno da esser appoggiate al nostro Diletto. Et apporta a questo proposito l' esempio dell' Apostolo S. Paolo: *Gratia (d) autem Dei sum id, quod sum; & gratia eius in me vacua non fuit, sed abundantius illis omnibus laboravi.* Comincia l' Apostolo raccontar le sue fatiche, e le cose grandi che haveva fatte nella predicatione dell' Evangelio, & in servizio della Chiesa, sin' a dire, che haveva faticato più, che tutti gli altri Apostoli. Dice il Beato San Bernardo: guarda quel che dici Apostolo santo. Acciò che tu possi dir questo, & acciò ch'è non te lo perdi: *Innitere super dilectum tuum*: appoggia ti sopra il tuo Diletto: *Non ego autem, sed gratia Dei mecum.* Subito s'appoggia sopra il suo Diletto. Non già io, ma la gratia di Dio con me. E scrivendo a i Filippensi, dice: *Omnia (e) possum.* Posso ogni cosa. E subito s'appoggia al suo Diletto, e dice: *In eo quæ me confortat.* In colui, che mi conforta. In Dio ogni cosa potremo: con la gratia sua faremo potenti per ogni cosa: a questo habbiamo da appoggiarci, e questo ha da esser il fondamento della nostra magnanimità, e grandezza d'animo. E questo è quel che dice il Profeta Isaia: *Qui sperant (f) in Domina, mutabunt fortitudinem.*

Quei

(c) Bern. ser 90. ex parvis. Cant. 8. 6.

(d) 1. Cor. 1. 5. 12. (e) Ad Phil. 4. 13. (f) Il. 40. 37.

Quei che disfidano di sè, e mettono tutta la loro fiducia in Dio, muteranno la loro fortezza. Perchè cambieranno la fortezza d'huomini; che è debolezza, con la fortezza di Dio: cambieranno il braccio loro debo'le, di carne, col braccio del Signore; e così diventeranno forti, e potenti per ogni cosa perchè ogni cosa potranno in Dio. Onde disse molto bene San Leone (g) Papa: *Nihil arduum humilibus, nihil asperum mitibus*. Il vero humile è magnanimo; animoso, e forte per imprendere, e dar di mano a cose grandi; nessuna cosa è per essa ardua, nè difficile, perchè non confida in sè ma in Dio: e mettendo gli occhi in Dio, & appoggiandosi a lui, nessuna cosa se gli attraversa. *In Deo (h) faciemus virtutem, & ipse ad nihilum deducet tribulantes nos*. In Dio può ogni cosa. Di questo habbiamo noi altri gran bisogno, d'animo grande, di conforto, e fiducia in Dio: non di sgomenti, che ci levano la voglia d'operar i nostri ministerii. Di maniera che habbiamo da esser in noi humili, conoscendo che da noi stessi non siamo buoni niente, nè vagliamo, nè potiamo cosa alcuna: ma in Dio; e con la virtù, e gratia sua habbiamo da esser animosi, e forti per imprendere cose grandi.

San Basilio (i) dichiara molto bene questa cosa sopra quelle parole d'Isaja: *Ecce ego mitte me*. Voleva Dio mandar qualche uno a predicar al suo popolo; e come che egli vuol operar le cose in noi altri con volontà, e consenso nostro, disse in modo, che Isaja lo potè intendere: *Quem mittam, & quis ibi nobis?* Chi manderò io, e chi vorrà andar di buona voglia? Et il Profeta rispose: *Ecce ego, mitte me*: Signore
ecco.

(g) Leon. Pap. ser. 5. de Epi. h.

(h) Ps. 59. 14. (i) Basil. II. 6. 8.

eccomi qui, se mi vuoi mandare. San Basilio pondera molto bene, che non disse, Signore, anderò io, e farò molto bene questo servizio; perchè era humile, e conosceva la sua debolezza, e vedeva che era presuntione promettere di sè, che haverebbe fatta una cosa tanto grande, la quale superava tutte le sue forze; ma disse: Signore, eccomi qui molto pronto, e disposto a ricevere ciò che mi vorrai dare; mandami tu, che se mi manderai, io anderò. Come s'havesse detto, Io non sono sufficiente per un ministerio così alto, come questo, ma tu mi puoi dar la sufficienza; tu puoi mettermi in bocca parole, che cominuovino i cuori; se tu mi mandi, io potrò andare, e sarò sufficiente per l'impresa, andando in nome tuo. E Dio gli disse: *Vade: Vā.* Ecco qui, dice San Basilio, che il Profeta Isaia ricevè il grado di Predicatore, e di Apostolo di Dio, perchè seppe rispondere molto bene nella materia di humiltà; non attribuendo a sè l'andare, ma riconoscendo la sua insufficienza, e debolezza, e mettendo tutta la sua fiducia in Dio, con darsi a credere, che haverebbe potuto in lui ogni cosa, e che mandandolo lui sarebbe potuto andare. Per questo Dio glielo concedè, e gli disse, che andasse facendolo Predicatore, Ambasciatore, & Apostolo suo. Questo hà da esser la nostra fortezza, e la nostra magnanimità, per imprendere, e dar di mano a cose grandi. Perciò non ti sgonfiare, nè disanimare, vedendo la tua debolezza, & insufficienza, *Noli (k) dicere, puer sum,* dice Dio a Geremia, *quoniam ad omnia, quæ mittam te, ibis, & universa quæcumque mandaverō tibi, loqueris.* Non dire, che seifanciullo, e che non sai parlare, che in qualunque luogo, & a

qua...

qualunque negotio io ti domanderò, anderai parlarai, farai, e potrai molto bene ciò che io ti comanderò: *Ne timeas à facie eorum, quia tecum ego sum*. Non temere, che io sarò teco. Di maniera, che quanto a questa parte l'humiltà non solo non è contraria alla magnanimità, ma più tosto è radice, e fondamento di essa.

La seconda cosa, che hà il magnanimo, cioè il desiderar di far cose grandi, e che siano in sè degne di honore, nè anche è contraria all'humiltà: perchè come dice molto bene San Tomaso (1) se bene il magnanimo desidera far questo, non lo desidera per l'honor humano, nè è questo il suo fine; meritarlo, ma non procurarlo, nè stimarlo. Anzi hà un cuore tanto dispregiatore degli honori, e de i disonori, che nessuna cosa reputa grande, se non la virtù, e per amor di essa si muove a far cose grandi, dispregiando l'onor de gli huomini. Perchè la virtù è cosa tant'alta, che non si può honorare, nè premiare bastantemente da gli huomini, perchè merita esser honorata, e premiata da Dio. Così il magnanimo non stima niente tutti gli honori del Mondo: questa è una cosa bassa, e di nessun prezzo per esso; il suo volo è più alto; solo per amor di Dio, e della virtù si muove egli ad operare, & a far cose grandi, sprezzando tutto il resto. Hor per haver questo cuore tanto grande, tanto generoso, e tanto dispregiatore degli honori, e de i disonori de gli huomini, qual deve haverlo il magnanimo, fa dibisogno grand'humiltà. Per arrivar a tanta perfettione, che tu possi dire con S. Paolo: Scio (m) & humiliari, scio & abundare, ubique, & in omnibus instructus sum, & satiari, & esurire, & abundare, & pen-

(1) S. Th. 2. 2. q. 129. a. 2. ad 3. (m) Ad Phil. 4. 12.

avria
liati
spert
Per g
& bon
qui ig
vivim
tratii
delle
ri, e
mutat
pre c
bisog
pienn
nell'a
lo. I
& esse
forse l
nori,
nister
gli An
ma s'
disse c
magis
sa. P
le neg
do, e
dispre
& hu
humil
ria (P
di lor
huom
humil
faper
di, ch
la ripi

nuriam pati. Mi sò comportare così nell'humiliatione, come nell'abbondanza, e nella prosperità, e così nella satietà, come nella fame. *Per gloriam, (n) & ignobilitatem, per infamiam, & bonam famam, ut seductores, & veraces, sicut qui ignoti, & cogniti, quasi morientes, & ecce vivimus*. Acciochè venti così gagliardi, e contrarii, come dell'honore, e del disonore, delle lodi, e delle mormorationi, de i favori, e delle persecutioni, non causino in noi mutatione, nè ci facciano titubare, ma sempre ce ne restiamo in un medesimo essere, vi bisogna gran fondamento di humiltà, e di sapienza celeste. Non sò se ti saprai comportar nell'abbondanza, come l'Apostolo San Paolo. Patir povertà, mendicare, peregrinare; & esser humile frà i disonori, e l'ingiurie, forse lo saprai fare: ma esser humile negli honori, nelle catedre, ne i pergami, e ne i ministerii alti, non sò se lo saprai fare. Ah che gli Angioli in Cielo non seppero far questo; ma s'invanirono, e caddero. Anche Boetio disse colà: *Cum omnis (o) fortunatimenda sit, magis tamen timenda est prospera, quam adversa*. Più difficil cosa è conservarsi uno humile negli honori, e nella riputatione del Mondo, e nei ministerii, & ufficii alti; che ne' dispregii, e disonori, e neg'i ufficii bassi, & humili: perchè queste cose recano seco humiltà, e quelle superbia, e vanità: *Scientia (p) inflat*. La scienza, & altre cose alte di lor natura gonfiano, e fanno diventar l'huomo vano. Perciò dicono i Santi, che è humiltà di grandi, e di perfetti huomini, il saper esser humili frà i doni, e le gratie grandi, che si ricevono da Dio, e fra gli honori, e la riputatione del Mondo.

Si

(n) 2. ad Cor 6.8. (o) Boet. (p) p. 1. ad Cor. 8. 11.

Si racconta del Beato San Francesco (q) una cosa la quale par ben differente da quella , quando si pose ad impastar la creata co' piedi, per fuggire l'honore, col quale gli uscivano incontro. Entrando egli una volta in una terra gli fù fatto grand' honore , per l' opinione , che si teneva , e per la stima , che si faceva della sua santità, & andavano tutti a baciargli l' habito, le mani , e i piedi, al-he egli non faceva resistenza a'cuna . Il suo compagno lo giudicò come a chi a suo parere gustasse di quell'honore, e fù talmente vinto dalla tentatione , che al fine glelo disse ; & il Santo rispose: Fratello, questa gente non fa niente, rispetto a quel che dovrebbe fare. Rimase il compagno maggiormente scandalizzato con questa risposta , perchè non l' intese bene . Et allora il Santo gli disse: Fratello, quest' honore , che mi vedi fare , io non l' attribuisco a me, ma tutto lo riferisco a Dio , di cui è , restandomene io nel profondo della vita mia ; & essi con questo guadagnano , perchè riconoscano , & honorano Dio nella sua creatura. Restò il compagno soddisfatto , e maravigliato della perfezione del Santo: e con gran ragione, perchè l' esser tenuto , & honorato per Santo , che è il maggior honor, e stima, in che uno può esser tenuto , & il saperne dar la gloria a Dio , come si deve , senza attribuir l' uomo a sè cosa alcuna, senza che il miele se gli attacchi alle mani , e senza pigliarsene alcuna vana compiacenza , ma con restarsene così intiero nella sua humiltà , e bassezza , come se non vi fusse niente di questo , e come se tal' honore non si desse a lui,

lui, ma ad un' altro, è altissima perfettione, & humiltà profondissima.

Hor a questa humiltà habbiamo da procurare noi di arrivar con la gratia del Signore, specialmente quei, che siamo chiamati, non per starcene in un cantone, e nascosti sotto il moggio, ma in alto, come Città posta sopra il monte, e come torcia sopra il candeliero, per illuminar il Mondo: al qual effetto bisogna gettar molto buoni fondamenti, & haver un gran desiderio, quanto è dal canto nostro, d'esser dispregiati, il quale nasca da una profonda cognitione della nostra miseria, e viltà, e del nostro niente; quale l'aveva S. Francesco, quando si pose ad impastar la creta co i piedi per esser riputato pazzo. Da quella profonda cognitione di sè stesso, che egli haveva, dalla quale procedeva il desiderio di esser dispregiato, procedeva ancora, che quando poi l'honoravano; e gli baciavano l'habito, & i piedi, non s'invaniva, nè perciò si stimava più; ma se nè rimaneva così intiero nella sua bassezza, & humiltà, come se non gli fusse stato fatto honore alcuno, attribuendo, e riferendo ogni cosa a Dio. E così sè bene queste due attioni di San Francesco parevano fà sè contrarie; procedevano nondimeno da una medesima radice, e da un medesimo spirito di humiltà.

*D' altri beni, & utilità grandi, che sono in
questo terzo grado d' humiltà.*

Cap. XXXVII.

T*ra sunt (a) omnia, & que de manu tua accepimus, dedimus tibi.* Dopò haver il Rè David preparato molto oro, & argento, e gran quantità di materiali, per la fabrica del Tempio, offerendo ogni cosa a Dio; disse queste parole: Tutte le cose, Signore, sono tue, e quel che habbiamo ricevuto dalla tua mano, quello ti diamo, e rendiamo. Questo è quel che habbiamo da fare, e da dire noi altri in tutte le nostre opere buone: Signore, tutte le nostre buone opere sono tue, e così ti rendiamo quel che ci hai dato. Dice molto bene Sant' Agostino: *Quisquis (b) tibi enumerat merita sua, quid tibi enumerat, nisi munera tua?* Colui, che si mette a contarti i suoi meriti, & i servitii, che ti fa, che altra cosa ti conta, Signore, che i doni, e beneficii, che hà ricevuti dalle tue mani? Questa è la tua bontà, e liberalità infinita, che vuoi, che i tuoi doni, e beneficii siano nuovi meriti nostri; e così quando paghi i nostri servitii, rimunerì i tuoi beneficii, e per una gratia ce ne dai un' altra, e per un favore un' altro: *Gratiam (c) pro gratia.* Non si contenta il Signore, a guisa d' un' altro Giosepe, di darci il grano, ma ci dà anche il danaro, & il prezzo, con che si compra. *Gratiam (d) & gloriam dabit Dominus.* Ogni cosa è dono di Dio, & ogni cosa habbiamo da attribuire, e rendere a lui.

Uno

(a) 1. Par. 29. 14.

(b) August. l. 9. confess. c. 12.

(c) Joan. 1. 16. (d) Pl. 83. 12.

Uno de i beni, e delle utilità grandi, che sono in questo terzo grado d' humiltà, è che questa è la buona, e vera gratitudine, e rendimento di gratie per i beneficii ricevuti da Dio.

E' cosa molto nota, quanto ingiunto, raccomandato, e stimato è quanto nondimeno di gratie nell'a divina Scrittura; poichè vediamo, che quando il Signore faceva al suo popolo qualche notabile beneficio, subito ordinava qualche memoria, ò festa, in segno di gratitudine; tanto importa l' essergli grati, per ricevere da lui nuovi favori, e gratie. Or questo si fa molto bene con questo terzo grado d'umiltà, il quale, come s'è detto, consiste in non attribuir l'uomo a sè cosa alcuna, ma in attribuir ogni cosa a Dio, & a lui darne la gloria: & in questo stà la buona, e vera gratitudine, e rendimento di gratie, non in dir con la bocca: ti ringrazio Signore de i tuoi beneficii: se ben' anche con la bocca dobbiamo lodar Dio, è ringratiarlo. Ma se lo fai solamente con la bocca, non farà fare, ma dire ringratiamenti. Acciò dunque sia non solo dicitura di gratie, ma attione di gratie, e sia non solo con la bocca, ma anche col cuore, e con gli effetti, è necessario, che tu riconosca, che tutto il bene, che hai, e di Dio, e che glielo renda, e l'attribuisca tutto a lui, dandogli la gloria d'ogni cosa, senza usurpari niente: perchè in questo modo l'huomo si spoglia dell'honore, che vede non esser suo, e lo dà tutto a Dio, di cui è. E questo ci volse significar Christo Nostro Redentore, quando havendo risanato quei dieci lebbrosi, & essendone ritornato un solo ad usar gratitudine per il beneficio ricevuto, disse: *Non est inventus, (e) qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic*

hic alienigena. Non v'è stato chi sia ritornato, & habbia data la gloria a Dio, se non questo straniero. Et ammonendo, & esortando Dio i figliuoli d'Israele ad esser grati, & a non scordarsi dei beneficii ricevuti, li avvertisce di questo: *Observa (f) & cave, ne quando obliviscaris Domini Dei tui, & elevetur cor tuum, & non reminiscaris Domini Dei tui, qui eduxit te de terra Aegypti.*

Guardatevi di scordarvi di Dio, quando vi vedrete nella terra di promessa in molta prosperità di beni temporali, di case, di possessioni, e di bestiar. Guardate che allora non vi s'inalzi il cuore, e siate ingrati, e diciate d'haver acquistate con le vostre forze, e diligenze queste cose: *Fortitudo mea, & robur manus meae hac mihi omnia prestiterunt.* Questo è scordarsi di Dio, e la maggior ingratitudine, che possa esser nell'huomo, & l'attribuir a sè i doni di Dio. Non ti passi tal cosa per il pensiero: *Sed recorderis Domini Dei tui, quod ipse vires tibi praeberit, ut impleat pactum suum.* Ma ricordatevi di Dio, e riconoscete che è sua la fortezza, e ch'egli v'ha date le forze per ogni cosa, e che l'ha fatto non per i vostri meriti, ma per adempir la promessa da lui liberamente fatta a quelli antichi Padri. Questa è la gratitudine, l'azione di gratie, & il sacrificio di lode, con che Dio Signor Nostro vuol esser honorato per i beneficii, e gratie, che ci fa: *Sacrificium (g) laudis honorificabit me.* Questo è il *Regi saeculorum (h) immortalis, & invisibilis, soli Deo honor & gloria*, che dice San Paolo: Solo a Dio s'ha da dar gloria d'ogni cosa.

Quindi siegue un'altro bene, & utilità grande,

(f) Deut. 8. 11. 14. 17.

(g) Ps. 49. 23.

(h) 1. ad Tim. 1. 17.

de, c
ti don
estime
si stim
cognit
fusse i
no sta
guere
suo, e
ta; e
vuti d
fa sua
e tien
ne de
& in c
la sua
do, e
Anz
tanto
Dice
beri,
stessi
volta
so; m
alcune
e le s
nito,
gliano
ghe st
ditio
le col
ti; e
inarbo
ma qu
D'o,
Da
ricev

de, che il vero humile benchè habb'a molti doni da Dio, e sia perciò molto riputato, e stimato da tutto il Mondo, egli perciò non si stima più, ma se ne resta così fermo nella cognitione della sua bassezza, come se non fusse in lui cosa alcuna di quante gl'ene sono state date. Perchè sà molto ben distinguere trà quel che è suo, e quel che non è suo, & attribuire a ciascuno quel che gli spetta; e così i doni, e beneficii, che ha ricevuti da Dio, egli li risguarda da non come cosa sua, ma come cosa altrui, e imprestati; e tiene sempre posti gli occhi nella cognitione della sua propria debolezza, e miseria, & in quello che egli sarebbe, se Dio ritirasse la sua mano, e non lo stesse sempre sostenendo, e conservando.

Anzi quanto più doni hà ricevuti da Dio, tanto più stà confuso, & humiliato con essi. Dice San Doroteo, (i) che siccome negli alberi, che sono molto carichi di frutti, gli stessi frutti fanno abbassare, e piegare, et al volta anche spezzare i rami col loro gran peso; ma che il ramo, il quale non hà frutto alcuno, se non resta dritto, & alzato in alto: e le spighe, quando il formento è ben granito, si piegano tanto, che pare che si vogliano spezzare i cannuoli; ma quando le spighe stanno molto dritte, è mal segno, & indizio d'esser vuote: così, dice, avviene nelle cose spirituali, che quelli, che sono vuoti, e senza frutto, stanno molto elevati, & inarborati, stimandosi d'esser qualche cosa; ma quei, che sono cari hi di frutti, e doni di Dio, stanno molto humiliati, e confusi.

Da gl'istessi doni, e beneficii, che hanno ricevuti, pigliano occasione i servi di Dio d'humiliarsi.

(i) Doroth. serm. de humil.

humiliarfi, e confonderfi maggiormente, e d'esser più timidi: Dice San Gregorio (k) che sicomè colui, che riceve in prestito una gran quantità di denari, gusta talmente della prestanza, che il s. per che resta obbligato alla restituzione gli temprà ass i bene l'allegrezza della ricevuta de i denari, e g'i dà no-ja il pensare, se saprà poi a suo tempo soddisfare al debito: così l'humile quanto più doni hà ricevuti, di tanto più si riconosce debitore a Dio, e si reputa obbligato a servirlo tanto più, e gli pare di non corrispondere a maggior favori con maggiori servitii, nè a maggiori gratie con maggior gratitudine: e crede, e stà persuaso, che qual si voglia persona, alla quale Dio havebbe dato quel che hà dato a lui, ne havrebbe usato meglio, e sarebbe molto migliore di esso, e più grato. Onde una delle considerationi, che tiene molto humiliati, e confusi i servi di Dio, è questa; perchè fanno, che Dio hà da dimandar loro conto non solo de' peccati commessi, ma anco de i beneficii ricevuti: e fanno, che a chi è stato dato assai, assai sarà dimandato, & a chi è stato commesso più, sarà anche dimandato più: *Omni autem (l) cui multum datum est, multum quaeretur ab eo, & cui commendaverunt multum, plus petent ab eo*: dice Christo Nostro Redentore. L'Abbate (m) Macario dice, che l'humile riguarda i doni di Dio, come depositario, ò tesoriero, che tien in mano la robba del Padrone; e non se ne vanagloria, ma più tosto ne stà con timor, e fastidio, per il conto, che sà d'haverne a render, se si perde per colpa sua.

Sie-

(K) Greg. I. 22. mor. cap. 5. & hom. 9. in Euang.

(l) Luc. 12. 48. (m) Machar.

Siegue poi da quà un'altro bene, & utilità, & è, che il vero humile non dispregia nessuno, ancorchè lo vegga cader in molte colpe, e peccati; nè perciò s'insuperbisce lui, nè stima più sè stesso, che quell'altro; anzi piglia occasione di humiliarsi maggiormente dal veder colui cadere, perchè considera, che esso, & il caduto sono d'una medesima pasta, e che cadendo quello, cade lui, quanto è dalla parte sua. Perchè, come dice S. Agostino (n) non v'è peccato che uno faccia, che un'altro non lo facesse, se pietosamente non lo tenevella mano di Dio. Onde uno di quei Padri antichi quand'udiva, che qualch'uno era caduto, piangeva amaramente, e diceva: *Ille hodie, & ego cras*. Oggi per te, e dimani per me. Sì come è caduto colui, così avrei potuto cader io, poichè son Uomo debole com'esso: *Homo sum, & humanum à me nihil alienum puto*. Et il non esser io caduto, l'hò da reputar a beneficio particolare del Signore. Si come i Santi ci consigliano, che quando vediamo un cieco, un sordo, un muto, un zoppo, un infermo, uno storpiato, tenghiamo tutti quei mali per nostri beneficii, e ringratiamo Dio, che non habbia fatti anche noi ciechi, fardi, muti, zoppi, infermi, nè storpiati, come quell'altro; così habbiamo da far conto, che i peccati di tutti gli huomini sono beneficii nostri; perchè in tutti essi avrei potuto cader anch'io, s' il Signore per sua infinita misericordia non me ne avesse liberato. Con questo si conservano i servi di Dio in umiltà, & in non dispregiar i loro prossimi, nè sdegnarsi contra alcuno, benchè si veggano molti

Eserc. Rodr. Part. II.

V

man-

(n) Aug in soliloquio cap. 11.

manamenti , e peccati , conforme a quel che dice San Gregorio: *Vera justitia (o) compassionem habet, falsa justitia dedignationem*. La vera giustitia fa, che habbiamo compassione del nostro fratello, la falsa ci muove a sdegno. E questi tali devono temer quel che dice S. Paolo: *Considerans (p) te ipsum, ne & tu tenteris*. Non permetta il Signore, che siano tentati in quell'istessa cosa, che biasmano, e vengano a provar alle spese loro, quant'è grande la debolezza humana, che suol esser castigo di questa colpa. In tre cose, disse uno di quei (q) Padri antichi, hò giudicato i miei fratelli, & in tutte tre son caduto io: *Ve sciant gentes, (r) quoniam homines sunt*. Acciò conosciamo per isperienza, che noi altri ancora siamo huomini, & impariamo a non giudicare, nè dispregiar alcuno.

De i favori, e gratie grandi, che Dio fa a gli humili; e qual sia la causa dell' esaltarli tanto.

Cap. XXXVIII.

Venerunt (a) *mihì omnia bona pariter cum illa*. Queste parole dice Salomone della sapienza divina, che insieme con essa gli vennero tutti i beni. Ma le potiamo applicare molto bene all'humiltà, e dire, che tutti i beni vengono con essa: poichè l'istesso Savio dice, che ove è humiltà, ivi è anco sapienza: *Vbi est (b) humilitas, ibi & sapientia*. Et in un altro luogo dice, che l'haver questa humiltà è somma sapienza. Et il Profeta David

(o) Greg. hom. 23. super Evang. (p) ad Gal. 6.
 (q) Refert Cass. lib. 5. de inst. renun. cap. 30. de Abbatibus Macchere. () Ps. 9. 21.
 (a) Sap. 7. 11. (b) Prov. 11. 2. Sap. 8. 21.

vid dice, che a gli humili Dio dà la sapienza: *Sapientia n (c) præstans parvulis*. Ma oltre di questo, c' insegna in proprii termini questa verità la Scrittura Sacra, così nel vecchio come nel nuovo Testamento, promettendo grandi beni, e gratie di Dio, alcune volte a gli humili, alcune altre a i piccolini, & altre a i poveri di spirito, chiamando i veri humili con questi, e con altri simili nomi: *Ad quem (d) autem respiciam, nisi ad pauperculum, & contritum spiritu, & tremantem sermones meos?* dice Dio per mezzo d'Isaia. Chi risguarderò io, & in chi metterò gli occhi, se non nell'humile, e nel poverello, & in quello, che sta tremando, e confondendosi dinanzi a me? In questi mette Dio gli occhi per far loro delle gratie, e riempirli di beni. Et i gloriosi Apostoli San Pietro, e San Giacomo nelle loro Epistole Canoniche dicono: *Deus superbis (e) resistit, humilibus autem dat gratiam*. Dio resiste a i superbi, & a gli humili dà la sua gratia. L'istesso c'insegna la Santissima Regina de gli Angioli nel suo Cantico: *Deposuit potentes (f) desede, & exaltavit humiles; esurientes implevit bonis, & divites dimisit inanes*. Il Signore abbatte i superbi, & esalta gli humili: satia di beni gli affamati, e lascia vuoti quei, che gli pare, che siano ricchi. Che è quel che haveva detto prima il Profeta David: *Quoniam tu (g) populum humilem saluum facies, & oculos superbiorum humiliabis*. E quel che ci dice Christo, come si legge nell'Evangelio: *Quia omnis (h) qui se exaltat humiliabitur, & qui se humiliat exaltabitur*. Chi s'esalta, sarà humiliato, e chi s'humilia, sarà esaltato. Si

V. 2 come

(e) Pl. 8. 8. (d) If. 65. 2. (e) 1. Petr. 5. 5. Jac. 4. 6.

(f) Luc. 1. 16. (g) Pl. 17. 28. (h) Luc. 64. 11.

come l'acque se ne vanno correndo alle valli: *Qui emittis (i) fontes in convallibus*: Così le piogge delle gratie di Dio se ne vanno a gli humili. E si come le valli, per le molte acque, che raccolgono in sè, sogliono esser fertili, e dar frutti in abbondanza: *Et valles (k) abundabunt frumento*: così li bassi negli occhi proprii, che sonogli humili, fanno, e danno molto frutto, per i molti doni, e gratie, che ricevono da Dio. S. Agostino dice, che l'humiltà tira a sè l'Altissimo Dio: *Altus est Deus (l) humilia te, & descendit ad te; erigis te, & fugit à te*. Dio è alto, e se t'humilii, descende a te, se t'innalzi, & insuperbisci, fugge da te. *Quare? quoniam excelsus est, (m) & humilia respicit, & alta à longè cognoscit*. Sai perchè? dice Sant' Agostino: perchè, come dice il Real Profeta David, Dio è grande, e sovrano Signore, e riguarda gli umili, & il riguardarli è riempirli di beni; & i superbi, dice, che li vede da lontano. Perchè si come quando di quà vediamo alcuno da lontano, non lo conosciamo; così Dio non conosce i superbi per far loro delle gratie: *Amen dico vobis, (n) nescio vos*. In verità vi dico, che non vi conosco, dice Dio a i tristi, & a i superbi. San Bonaventura dice, (o) che si come la cera molle è molto disposta a ricevere il sigillo, che si vuol imprimer in essa; così l'humiltà dispone l'anima per ricevere le virtù, & i doni di Dio. In quel convito, che fece Giuseppe a i suoi fratelli, la miglior parte toccò al più piccolo.

Ma

(i) Ps. 103. 10. (K) Ps. 64. 14.

(l) Aug. serm. de Ascens. (m) Ps. 137. 6.

(n) Matth. 25. 12. (o) S. Bonav. in spec. discipl. ad novitios, §. 3. Gen. 43. 44. Cap. 10. tract. 4. cap. 15.

Ma vediamo un poco, qual sia la causa, per la quale Dio esalta tanto gli umili, e fa loro tante gratie. La causa di ciò, è, perchè ogni cosa vien a cader in casa sua. L'umile non s'usurpa niente, nè attribuisce a sè cosa alcuna; ma tutto attribuisce, e restituisce intieramente a Dio, & a lui dà la gloria, e l'onore d'ogni cosa: *Quoniam (p) magna potentia Dei solius, & ab humilibus honoratur*. A questi tali, dice Dio, potiamo ben confidar la robba nostra, e dar loro i nostri doni, e ricchezze, che non si ribelleranno contra di noi, nè se le usurperanno. E così Dio fa in essi, come in casa propria: perchè tutta la gloria, e tutto l'onore resta per lui. Vediamo, che un gran Signor, & un Re si pregia, e tiene per grandezza l'innalzar uno dalla polvere, come si dice, & il far cose grandi in quello, che non era, nè aveva niente; perchè in questo si dimostra più la liberalità, e la grandezza del Re, e si dice dopoi, che quel tale è fattura sua. Così dice l'Apostolo San Paolo: *Habemus (q) thesaurum istum in vasīs fictilibus, ut sublimitas sit virtutis Dei, & non ex nobis*. Abbiamo i tesori delle gratie, e doni di Dio in vasi di creta; acciò si sappia, che cotesti tesori sono di Dio, non di noi altri, che la creta non produce questo. Perciò dunque Dio esalta gli umili, e fa loro tante gratie. E per questo lascia vuoti i superbi; perchè il superbo confida assai in sè, e nelle sue diligenze, & industrie; attribuisce molto a sè stesso, e si piglia vana compiacenza ne i buoni successi de i negotii, come se fossero seguiti per le forze, e diligenze loro; e tutto questo toglie a Dio, usurpandosi l'onor, e la gloria, che è propria della Divina

Maestà sua. Subito che siamo entrati un poco in oratione, con tantin di devotione, con una lagrimuccia, che ci venga, ci pare d'esser già spirituali, & huomini d'oratione. Et anche alcune volte ci preferiamo a gli altri, e ci pare, che gli altri non hanno fatto tanto profitto, ovvero, che non sono tanto spirituali, nè camminano tanto innanzi. Per questo il Signore non ci fa gratie maggiori, & alle volte ci toglie quel che ci haveva dato, acciochè il bene non ci si converta in male, la sanità in infermità, e la teriaca in veleno, & i doni, e beneficj ricevuti siano per nostra maggior dannatione, per usar noi male di essi. Come a chi è infermo, ò di stomaco debole, ancorchè la vivanda sia buona, come un cappone, se ne dà poco, perchè non hà virtù per digerire più, e se gliene fusse dato in maggior quantità, se gli corromperebbe, e convertirebbe in cattivo humore. Quell'olio del Profeta Eliseo mai lasciò di scorrere, se non quando mancarono i vasi per riceverlo; e mancati questi, dice la Sacra Scrittura; *Stritque (r) oleum*. Subito si fermò l'olio. Tal'è l'olio della divina misericordia, che non si limita dalla parte di Dio: non hanno limiti le gratie, e misericordie sue: *Non est (f) abbreviata manus Domini*. Non hà ritirata, nè ristretta Dio la man sua, nè hà mutata natura; perchè Dio non si muta, nè si può mutare, ma sempre è permanente in un'essere; e più voglia ha lui di dare, che noi di ricevere. Il difetto è dalla parte nostra, che non habbiamo vasi vuoti per ricevere l'olio delle misericordie, e gratie di Dio: siamo molto pieni di noi stessi, e confidiamo assai in noi medesimi. L'humiltà, e la propria cognitione sviluppa, e stacca l'Uomo dall'appoggio di sè stesso, fac-

cen-

(r) Reg. 4. 6: (f) Is 59. 1.

cendolo diffidar di sè, e di tutti i mezzi hu-
mani, e che non attribuisca niente a sè, ma
ogni cosa a Dio: e così a questi tali fa egli
delle gratie a man piena: *Humiliare (t) Deo,*
& *expecta manus ejus.*

Quanto c'importa l'haver ricorso all'humiltà,
per supplir con essa a quel che ci manca
di virtù, e di perfezione. & ac-
ciochè Dio non ci humilii,
e castighi lui.

Cap. XXXIX.

IL Bèato San Bernardo dice: *Stultus est, (a)*
qui confidit, nisi in sola humilitate, quia
apud Deum, fratres, jus habere non possumus,
quoniam in multis offendimus omnes. Molto scioc-
co è colui, che confida in altro, che nella sola
humiltà; perchè, fratelli miei, tutti habbiamo
peccato, & offeso Dio in molte cose; e così
non habbiamo ragione, e diritto, se non ad es-
ser castigati. Se l'huomo vorrà entrar in giudi-
cio con Dio, dice Giob: *Non poterit (b) ei re-*
spondere unum pro mille. Non potrà rispondere
nè anche uno per mille; a mille imputationi
non potrà dar una buona sodisfattione: *Quid*
ergo restat, nisi ad humilitatis remedia tota mente
confugere, & quidquid in aliis minus habemus,
de ea supplere? Che resta dunque da farsi, e che
altro rimedio habbiamo, dice, se non ricor-
rere all'humiltà, e supplir con essa a quel che
ci manca in tutt'il rimanente? E per esser que-
sto un rimedio di grand'importanza, lo replica
il Santo molte volte con queste, e con altre simi-
li parole: *Quidquid (c) verò minus est fervoris,*

V. 4. hu-

(t) Eccl. 1. 9. (a) Bern. ser. de diver. serm. 26. sic
exagerat. (b) Job 9. 3. (c) Bernar. serm. de 11.
S. Jo. Bapt. & de interiori dom. cap. 17.

humilitas suppleat pure confessionis. Quel che ti manca di buona coscienza, suppliscilo con vergogna; e quel che ti manca di fervor, e di perfezione, suppliscilo con confusione. E San Doroteo dice, che l'Abbate Giovanni anch'esso raccomandava assai questa cosa, e diceva: *Humiliemus (d) nos paulisper, ut saluamur anima nostra consequamur; & si propter imbecillitatem laborare non possumus, humiliare saltem nos ipsos studeamus*. Fratelli miei, già che per la nostra debolezza non potiamo faticar tanto, humiliamoci almeno, e con questo confido, che ci troveremo frà quelli, che hanno faticato. Quando dopò haver commessi molti peccati ti troverai dal mancamento della sanità reso inhabile a far molta penitenza, cammina per la strada piana della santa umiltà; perchè non troverai altro mezzo più conveniente per la salute dell'anima tua. Se ti pare di non poterti introdurre nell'oratione, entra nella tua confusione; e seti pare di non haver talento di cose grandi, habbi umiltà, e con questo supplirai al mancamento di tutte coteste cose.

Hor consideriamo quivi, quanto poca cosa ci vien ricercata, e di quanto poco il Signore si contenta: ricerca egli da noi conforme alla nostra bassezza, che ci conosciamo, e ci humiliamo. Se Dio havesse ricercato da noi grandi digiuni, grandi penitenze, contemplationi grandi, si farebbono alcuni potuti scusar, con dire, che per quelle prime cose non avevano forze, e per le altre non avevano talento, nè attitudine: *Sed num humiliare nos ipsos non possumus?* Ma per non esser humili non v'è ragione, nè scusa alcuna. Non puoi dir di non haver nè sanità, nè forze per esser humile, ove-

ro

(d) Doroth. serm. de humil.

ro che noi hai per ciò fare, talento, nè attitudine: *Nihil (c) facilius est volenti, quam humilicare semetipsum*, dice San Bernardo. A chi vuole, non è cosa più facile, che l'umiliarsi. Questo lo potiamo far tutti; e dentro di noi habbiamo pur assai materia per farlo: *Humiliatio (f) tua in medio tui*. Habbiamo dunque ricorso all'humiltà, suppliamo con la confusione quel che ci manca di perfezione; & in questa maniera moveremo le viscere di Dio a misericordia, e perdono. Già che sei povero, sii humile, e con questo darai gusto a Dio; ma esser povero, e superbo, questa è una cosa, che l'offende grandemente. Di tre cose, che il Savio dice, che Dio hà molto in odio, questa è la prima: *Pauperem (g) superbum*: Povero, e superbo. Questa cosa offende anche gli huomini.

Di più, humiliamoci, acciò Dio non ci humilii lui; che è cosa, che egli suol fare molto ordinariamente: *Qui se (h) exaltat, humiliabitur*. Se dunque non vuoi, che Dio ti humili, humiliati tu. Questo è un punto molto principale, e degno d'esser considerato, e ponderato molto maturamente. Il Beato San Gregorio dice: *Plerumque (i) omnipotens Dominus rectorum mentes, quamvis majori exparte perficit, imperfecias tamen in aliquibus esse permittit, ut licet miris virtutibus rutilent, imperfectionis suae radio tabescant, & de magnis se non extollant, dum adhuc contra minima innitentes laberentur. Denique cum extrema vincere non valeant, de prioribus actibus superbere non audeant*. Sai tu quanto ama Dio l'humiltà, e quanto hà in odio la super-

V 3 bia,

(c) Bern. ferm. 2. in jejun.

(f) Mich. 6. 14. (g) Eccl. 25. 4. (h) Luc. 14. 14.

(i) Greg. in pastor. 4. par. in fin. & lib. 14. mor. cap. 15. & lib. 3. dial. cap. 14.

bia, e la presuntione? ha tanto in odio questa, che permette primieramente, che cadiamo in peccati veniali, & in molti falli piccoli: per insegnarci con questo, che poichè non possiamo guardarci da i peccati, e dalle tentationi piccole, ma ci vediamo inciampar, e cader ogni giorno in cose basse, e facili a vincere, siamo certi, che non habbiamo forze d'evitarle maggiori; e così non c'insuperbiamo nelle cose grandi, nè habbiamo ardire d'attribuire a noi cosa alcuna, ma stiamo sempre con timore, & humiltà, chiedendo al Signore il favor, e la gratia sua. L'istesso dice San Bernardo, (k) & è dottrina commune de i Santi. S. Agostino sopra quelle parole di San Giovanni: *Et sine ipso factum est nihil*; e San Girolamo sopra quel passo del Profeta Joele: *Et reddam vobis annos, quos comedit locusta, bruchus, & rubigo, & eruca*: dicono che per humiliar l'huomo, e per domar la sua superbia, credè Dio questi animalletti, e vermicciuoli piccoli vili, che ci sono tanto molesti. E ben havrebbe potuto Dio domar, & humiliar quel superbo popolo di Faraone, con mandargli orsi, leoni, e serpenti; ma volse domar la sua superbia con cose vilissime, con mosche, con moschigli, e con rane, per maggiormente humiliarlo. Così dunque acciochè stiano humiliati, e confusi, Dio permette, che cadiamo in falli leggieri, e che ci facciano alle volte guerra certa tentationcelle, certi moschigli, certe coselle, che pare non habbiano in sè sostanza alcuna. Se ci fermiamo a considerar attentamente quel che ci suol alle volte molestar, & inquietare, troveremo, che sono certe cose, che ben confide-

(k) Bernar. serm. de quatuor modis orandi, & in serm. in Coena Domini. August. tract. 1. super Jo. Jo. 1. B. Hieron. in Joel. 2. 25.

fiderate non hanno sostanza al una : non sò che paroletta, che mi dissero overo perchè me la dissero in tal, etal modo; overo perchè mi pare, che non fecero tanto conto di me. D'una mosca, che volò per l'aria, suol uno tal volta fabricare una torre di vento, congiungendo questa con quella, e quella con un'altra, e così andar moltiplicando, e arrivar a vivere inquietissimo. Che sarebbe stato, se D'io haveffe sciolto una tigre, ò un leone, se un moschiglio ti turba, & inquieto tanto? Che sarebbe stato, se fusse venuta una gravissima tentatione? e così habbiamo da cavar da queste cose più humiltà, e confusione. E se questo ne cavi, dice San Bernardo: *Pia dispensatione (1) nobiscum agitur, ut non penitus auferantur.* E' misericordia di Dio, e gran beneficio, e gratia sua, che non manchino di queste coselle, e che ci basti questo per starcene humili.

Ma se queste cose piccole non bastano, sappi, che Dio passerà più avanti, e ti costerà molto caro; che è solito di farlo. Hà egli tanto in odio la superbia, e la presuntione, & ama tanto l'humiltà, che dicono i Santi, che suole permettere per gusto, e segretissimo giudicio suo, che uno cada in peccati mortali, perchè s'umilii; & anche non in qual si siano, ma in peccati carnali, che sono più vituperosi, e più brutti, acciò s'humilii più. Castiga Dio, dicono, la segreta superbia con manifesta lussuria. Et apportano a questo proposito quel che dice San Paolo di quei superbi Filosofi, che per la loro superbia Dio gli diede in potere de i desiderii de' loro cuori: *In immun-*

V E di-

(1) Bern. serm. in Coena Dom.

(m) Greg. lib. 16 mor. c. 11. *Idior. de summo bono lib. 1. cap. 39.*

ditiam, (n) ut contumeliis afficiant corpora sua in semetipsis, in passiones ignominiae. Vennero a cadere in peccati disonesti, bruttissimi, e nefandi, permettendolo così Dio per la loro superbia, acciò restassero confusi, & humiliati, vedendosi convertiti in bestie, come Nabuchodonosor, con cuore, conversione, e modo di trattar da bestie: *Quis non (o) timebit te, ò Rex Gentium?* Chi non ti temerà, ò Rè delle Genti? Chi non temerà di questo castigo sì grande, del quale non ve n'è altro maggiore, eccetto l'inferno? & anche è peggiore dell'inferno il peccato: *Quis novit, (p) potestatem irae tuae, & pra timore tuam iram tuam dinumerare?* Chi hà conosciuto, Signore, la potestà dell'ira tua, ò la potrà contare, per il gran timore di essa?

I Santi notano, che Dio suol usar con noi altri due sorti di misericordia; grande, e picciola: misericordia piccola è, quando soccorre nelle miserie piccole, come sono le temporali, toccanti solamente al corpo; e misericordia grande, quando soccorre nell'e miserie grandi, che sono le spirituali, le quali arrivano all'anima. E così quando David si vidde in questa gran miseria, abbandonato, e spogliato da Dio per l'adulterio, e per l'omicidio commessi gridò ad alta voce, chiedendo a Dio misericordia grande: *Misere (q) mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.* Così anche dicono, che in Dio v'è ira grande, & ira piccola: la piccola è, quando castiga quivi nelle cose temporali, con avversità di perdite di roba, di onore, di sanità, e d'altre cose simili, toccanti solamente al corpo: ma l'ira grande è quando il castigo arriva all'intimo dell'anima, conforme a quel

(n) Ad Rom. 1. 24.

(o) Jer. 10. 7.

(p) Ps. 89. 21.

(q) Pl. 13. 3.

a quel che dice Geremia: *Ecce peruenit* (r) *gladius usque ad animam*. E questo è quel che dice Dio per mezzo del Profeta Zaccaria: *Ira magna* (s) *ego irascor super gentes opulentas*. Contra le genti gonfie, e superbe io m'adiro con ira grande.

Quando Dio abbandona uno, e lo lascia cadere in peccati mortali, in pena e castigo d'altri peccati, questa è ira grande di Dio; queste sono le percosse del divino furore, percosse non di Padre, ma di giusto, e rigoroso giudice; delle quali si può intendere quel che dice Geremia: *Plaga inimici* (t) *percussit te, castigatione crudeli*. Ti ho percosso con ferita di nemico, con castigo crudele. E' così dice il Savio: *Fovea profunda* (u) *os alienae, cui iratus est Dominus, incidet in eam*. E una fossa molto profonda la mala donna, e colui, con chi Dio è adirato, caderà in essa.

Finalmente è tanto mala cosa la superbia, e Dio l'hà tanto in odio, che i Santi dicono, che alle volte è bene, e giovevole al superbo, che Dio lo castighi in questa maniera, acciochè così guarisca della sua superbia. Lo dice Sant' Agostino: *Audeo dicere* (x) *superbis esse utile cadere in aliquod apertum, manifestumque peccatum, unde sibi displiceat, qui jam sibi placendo ceciderat*. Ardisco dire, ch'è utile, e giovevole a' superbi, che Dio li lasci cader in qualche peccato esteriore, e manifesto, acciochè si conoscano, e comincino ad humiliarsi, & a diffidar di sè stessi quelli, i quali per star molto contenti, e soddisfatti di sè, già erano interiormente caduti per superbia, se bene non l'havessero sentito; conforme a quel che dice il Savio: *Contritionem* (y) *praeceat superbia, & ante*

rui.

(r) Jer. 4. 9. (s) Zach. 4. 9. (t) Jer. 30. 14.

(u) Prov. 22. 4. (x) Aug. lib. 14. de civ. cap. 13. & ser. 53. de verbis Domini. (y) Prov. 16. 18.

ruinam exaltatur spiritus. L' istesso dicono Gregorio, e Basilio. Dimanda S. Gregorio (z) a proposito del peccato di David: per qual causa Dio permette, che quelli, che hà eletti, e predestinati alla vita eterna, e colmati di grandi suoi doni, alcune volte cadano in peccati, e peccati carnali, e brutti? e risponde, che la cagione è, perchè alcune volte quei, che hanno ricevuti grandi doni, cadono in superbia, e la tengono alle volte tanto internata nell'intimo del cuore, che essi stessi non se ne avvedono, ma stando compiaciuti, e confidati di sè stessi, pensano di star compiaciuti, e confidati di Dio; come avvenne all' Apostolo San Pietro, a cui non parve che fossero di superbia quelle parole, che disse: Benchè (aa) tutti si scandalizino, io non mi scandalizerò; ma che fusse gran fortezza d'animo, e grand'amore verso il suo maestro. Per guarir dunque queste superbie tanto segrete, e dissimulate, nelle quali già uno si trova caduto, e non lo conosce, permette il Signore, che questi tali cadano in peccati esteriori, manifesti, brutti, e disonesti: perchè questi si conoscono meglio; e così l'huomo vien a conoscere l'altro male, che haveva di superbia segreta, qual'egli non conosceva, e perciò non cercava rimedio ad esso, e farebbe andato in perdizione; e con la caduta manifesta lo conosce, & humiliato nel cospetto del Signore fa penitenze dell'uno, e dell'altro, & ottiene il rimedio ad ambedue i mali. Si come lo vediamo in San Pietro, che con la caduta esteriore, e manifesta venne a conoscere la superbia occulta, che haveva havuta, & a piangere, e far

(z) Basil. in reg. brev. 81. Greg. l. 23. mor. cap. 36.

(aa) Matth. 26. 33.

e far penitenza d'ambidue i peccati, e così gli fù utile la caduta. L'istesso avvenne a David, e così egli disse: *Bonum mihi (bb) quia humiliasti me, ut discam justificationes tuas*. Signore, mi è costato caro io lo confesso, ma è stata cosa buona per me l'havermi humiliato, acciochè io imparassi, come t'hò da servire da quà avanti, e come hò da diffidar di me. Si come il savio medico quando non può guarir affatto l'infermità, e per esser l'umor maligno, e ribelle, non si può digerire, e vincere, procura di chiamarlo, e cavarlo fuori per le parti esteriori del corpo, acciò si possa guarir meglio; così il Signore per risanar alcune anime altiere, e ribelli, le lascia cadere in colpe gravi, esteriore, acciòchè si conoscano, e s'humilino, e con l'abbattimento di fuori, guarisca l'umor maligno, e pestifero, che stava dentro. (cc) Questa è parola fatta da Dio in Israele, che a qualunque l'udirà, gli risuoneranno l'orecchie di mera paura. Questi sono li castighi grandi di Dio, che'l solo intendergli fa tremar le carni.

Ma in fine come il Signore è tanto benigno, e misericordioso, non mette mano contra l'huomo a questo castigo tanto rigoroso, nè adopra questo sì infelice; e lamentevole mezzo, se non doppo haver adoprati altri mezzi più facili, e più suavi. Prima ci manda altre occasioni, & altre medicine, e rimedii più piacevoli, acciochè ci humiliano alle volte l'infermità, alle volte la contraddizione, e mormoratione, alle volte il disonore, e che la persona cada dal suo punto. E quando queste cose temporali non bastano per humiliarci, passa oltre alle spirituali.

Pri-

(bb) Ps 118.71. (cc) Jer.9.3. & 1. Reg.3.11.

Prima à cose picciole , e dopoi permettendo tentationi gagliarde , e gravi , e tali , che arrivino a metterci un filo , & a persuaderci , à farci dubitare , se habbiamo consentito , acciochè in questa maniera la persona veda , e conosca per isperienza , che da sè non le può vincere; conosca anche isperimentalmente la sua debolezza , e la necessità , che hà del divino favore: diffidi delle sue forze , e s' humili . E quando tutto questo non basti , allora viene quest' altro medicamento tanto gagliardo , e che tanto caro costa , di lasciar cader l' huomo in peccato mortale , e che sia vinto dalla tentatione ; Allora viene questo bottone di fuoco dell' Inferno , accioche , almeno dopò haverci posti gli occhi , s' avveda l' huomo di quel che è , e finisca d' humiliarsi , già che col bene non ha voluto farlo .

In questa maniera dunque si può molto ben vedere , quanto c' importa l'esser humili , e non fidarci , nè presumere di noi . E così entri ciascuno a far conto con sè stesso , e veda , che frutto cava dalle occasioni , che Dio come Padre , e pietoso medico gli manda per humiliarlo , acciò non sia bisogno metter mano a questi altri rimedii gagliardi , e che tanto caro costano .

Castigami Signore con castigo paterno , medica la mia superbia con travagli , con infermità , con disonori , con ignominie , con ingiurie , e con quante humiliationi ti piace ; e non permettere , che io cada in peccato mortale . Dà licenza Signore al Demonio di toccarmi nell' honore , e nella sanità , e di mettermi nel termine , che pose Giob: *Vexumtamen* (dd) *animam meam serva* . Ma non

g'li

 (dd) Job 2 6. Thom. de Kempis.

gli dar licenza di toccarmi nell'anima. Purchè tu Signore non ti scosti da me, nè permetti che io mi scosti date, non mi nuocerà qual si voglia tribolazione, che venga sopra di me. Anzi mi gioverà ad acquistare l'humiltà, della quale tu tanto ti compiaci.

*Si conferma con alcuni esempi quel
che s'è detto.*

Cap. XL.

Racconta Severo (a) Sulpitio, & il Suario nella vita di San Severino Abbate, di un santo huomo molto insigne in virtù, e miracoli, che risanava infermi, scacciava Demonii da i corpi humani, e faceva molte altre cose maravigliose; per ilchè da tutte le parti del Mondo avevano le genti ricorso a lui, e l'andavano a visitare Signori titolati, e Vescovi, e tenevano per gran felicità il poter toccar i suoi vestiti, & haver la sua benedizione.

Con questa cosa il Santo sentiva, che cominciava ad entrargli nel cuore qualche vanità, e vedendo da una banda di non poter impedire il concorso del popolo, e dall'altra, che non si poteva liberare da quei pensieri importuni di vanità, s'affliggeva grandemente. Mettendosi un giorno in oratione, pregò il Signore con grande istanza, che per rimedio di quella tentatione, e per potersi egli conservare in humiltà, permettesse la Macchia sua, e desse licenza al Demonio d'entrare nel suo corpo per qualche tempo, e di tormentarlo come gli altri indemoniati. Esaudì il Signore la sua oratione, & il Demonio entrò in esso:

(a) Sever. Sulp. dial. 1. paragr. 14. Sur. 8. die Jan.

esso : & era cosa spaventosa , & ammirabile , vedere colui , al quale poco prima si solevano condurre gl'indemoniati per liberarli , legato con catene come furioso , & indemoniato , & a quel modo condotto ad esser sforzato , & a farsi con lui tutto quel di più , che si suol fare con huomini tali . E così stette cinque mesi , a capo de' quali dice l'Historia , che fù guarito , e ch'essò libero non solo dal Demonio , che gli era entrato in corpo , ma anche dalla superbia , e vanità , che gli andava entrando nell'anima .

Il Surio (b) scrive un' altro esempio simile , dicendo , che il Santo Abbate Severino haveva nel suo Monasterio tre Monaci altieri , tocchi da superbia , e vanità ; e se bene ne li haveva avvertiti , perseveravano essi nel loro vizio . Il Santo con il desiderio , che haveva di vederli emendati , & humili , chiedè al Signore con lagrime , che gli correggesse , e castigasse di man sua con qualche castigo , che gli humiliasse , & emendasse , e prima che si levasse dall'oratione , permesse il Signore , che tre Demonii s'impadronissero di essi , e gli tormentassero gagliardamente , confessando ad alta voce la superbia , e gonfiatura de i loro cuori .

Castigo proportionato alla loro colpa , che lo spirito di superbia entrasse , & habitasse in soggetti superbi , e pieni di vanità ; e perchè il Signore rendeva , che nell'una cosa l'havrebbe humiliati tanto stettero così quaranta giorni , passati i quali il Santo pregò il Signore , che si degnasse liberarli dalla poestà del Demonio , e l'ottenne , & essi restarono sani del corpo , e dell'anima , e ben humiliati con quel castigo di Dio .

Ce-

(b) Surius ubi supra .

Cesario narra, (c) che essendo condotto ad un Convento dell' Ordine Cisterciense un' indemoniato per essere guarito, uscì il Priore, e menò seco un Religioso giovanetto di grand' opinione di virtù, qual sapeva, che era vergine; e disse il Priore al Demonio: se questo Monaco ti comanderà, che tu esca, havrai tu ardire di restartene? & il Demonio rispose: io non hò paura di lui, perchè egli è superbo.

San Giovanni Climaco (d) racconta, che una volta i malvagi Demonii cominciarono a seminar certe lodi nel cuor d' un fortissimo cavaliere di Christo, il quale correva a questa virtù dell' humiltà: ma che egli mosso da divina ispirazione trovò un brevissimo taglio per vincere la malitia di questi perversi spiriti, e fù, che scrisse nel muro della sua cella i nomi d' alcune altissime virtù, come carità perfetta, humiltà profundissima, castità angelica, oratione purissima, & altissima, & altre simili; e quando quei cattivi pensieri cominciavano a tentarlo, egli rispondeva a i Demonii. Andiamo alla prova di questo; e leggeva tutti quei titoli. Profondissima humiltà: questa non hò già io: con profonda ci contenteriamo; ancora non sò se habbiamo concluso col primo grado. Carità perfetta: carità sì, ma perfetta? non è molto perfetta, che alle volte parlo a i miei fratelli con voce alta, e sbattendomi. Castità angelica: nò, che sento in me molti mali pensieri, & anche molti mali movimenti. Oratione altissima: nò, che m' addormento, e mi distraggo assai in essa. E diceva a sè stesso: Dopò che haverai acquistate tutte queste virtù, ancora hai da dire, che sei
fer-

(c) Cesar. lib. 4 dial. cap. 8. (d) Clim. cap. 150

servo inutile, e da niente, e per tale tu t'hai da tenere: conforme a quelle parole di Christo Nostro Redentore: *cum* (e) *feceritis omnia quae praecepta sunt vobis, dicite; Servi inutiles sumus.* Che farà dunque hora, che ne sei tanto lontano?

Il Fine del Terzo Trattato.

TRAT-

(e) Luc. 18. 20.

459

TRATTATO

QUARTO.

Delle Tentationi.

*Che in questa vita non hanno da
mancar tentationi.*

Cap. I.



*E*lli (a) *accedens ad servitutem Dei*
sta in iustitia, & timore, & prae-
para animam tuam ad tentationem:
dice il Savio. Figliuolo, se tu
vuoi servir Dio, conservati in
giustitia, & in timore, e preparati per la
tentatione. Il Padre San Girolamo sopra
quelle parole dell' Ecclesiaste, *Tempus (b)*
belli, & tempus pacis: V'è tempo di guerra,
e tempo di pace; dice, che mentre stiamo in
questo secolo, è tempo di guerra, e quando
ce ne passeremo all' altro, sarà tempo di pa-
ce: *Et (c) factus est in pace locus ejus.* E
da qui prese questa nostra Città celeste il nome
di Gierusalemme, che vuol dire, visione di
pace: *Nemo ergo se nunc puer esse securum in*
tempore belli, ubi certandum est, & Apostolica
arma tractanda, ut victores demum requiesca-
mus in pace. Nessuno dunque (dice egli)
si tenga adesso per sicuro, perchè è tem-
po di guerra: adesso s' ha da combattere,
acciochè riuscendo vincitori ci riposiamo poi
in quella beata pace. Sant' Agostino (d) sopra
quel

(a) Eccl. 8.2. (b) Hier in Eccl. 3. 8. (c) Ps. 75.3.
(d) Aug. ser. 46. de tempore, ad Rom. 7. 15. & 23.

quel passo di San Paolo: *Non enim quod volo bonum, hoc facio*; dice, che quivi la vita dell'huomo giusto è combattimento, e non trionfo: e così adesso sentiamo voci di guerra, come sono queste, che dà l'Apostolo, sentendo la ripugnanza, e la contradictione della carne alle cose buone, e l'inclinatione tanto grande, che ella ha alle cose cattive, e desiderando di vedersene hormai libero: *Non enim quod volo bonum, hoc facio: sed quod nolo malum, hoc ago. Et video aliam legem in membris meis, repugnantem legi mentis meae, & captivantem me in lege peccati, quae est in membris meis.* Ma la voce di trionfo s'udirà dopoi, quando (come dice il medesimo Apostolo) questo corpo corrottile, e mortale si vestirà d'incorruttione, e d'immortalità. E la voce di trionfo, ch'all'hora s'udirà, farà quella, che dice ivi S. Paolo: *Absorpta (e) est mors in victoria: ubi est mors stimulus tuus?* Ov'è, ò morte, la tua vittoria, ov'è il tuo stimolo? Tutto questo disse molto bene il Santo Giob in quelle brevi parole: *Militia (f) est vita hominis super terram.* Et, *Sicut dies mercenarii dies ejus.* La vita dell'huomo sopra della terra è una continua guerra, e come il giorno di colui, che lavora a giornate. Perchè si come l'ufficio del lavorante a giornate è lavorare, e straccarsi tutto il giorno, e dopò questo vien il premio, & il riposo: così anche in noi altri il giorno di questa vita è pieno di fatiche, e di tentationi, e dopoi ci sarà dato il premio, & il riposo, secondo che haveremo faticato.

Ma venendo ad esaminar in particolare la causa della continua guerra, l'Apostolo S. Giacomo la mette nella sua Epistola Canonica: *Vnde (g) bella, & lites in vobis? nonne hinc, ex concupis-*

(e) 1. Cor. 15. 55.

(f) Job 7. 1.

(g) Jacob. 4. 1.

cupisc
fris?
la rad
tione
stra ca
detta
ce trib
tano c
sto pr
che il
a far v
tempo
vano.
ma no
ta, b
altra
vimer
no so
(h)
Si c
tioni
fomit
ne, c
se der
è quel
huom
vede
figliu
cato:
sum,
non p
tioni
guerra
che n
segnò
che c
perch

(h)

cupiscentiis vestris, que militant in membris vestris? Dentro di noi stessi habbiamo la causa, e la radice, che è la ribellione, e la contradictione per ogni cosa buona, che restò nella nostra carne dopò il peccato. Restò anche maledetta la terra della nostra carne, e così produ- ce triboli, e spine, che ci pungono, e tormen- tano continuamente. Apportano i Santi a que- sto proposito la similitudine della navicella, che il sacro Evangelio dice, che cominciando a far vela, il mare si commosse, e si levò una tempesta con onde tanto grandi, che la copri- vano, e stavano per sommerglierla. Così l'ani- ma nostra stà in questa navicella del corpo, rot- ta, bucata, che da una banda fa acqua, e dall' altra s' alzano onde, e tempeste di molti mo- vimenti, & appetiti disordinati, che la voglio- no sommergere, & affondare; *Corpus, quod (h) corrumpitur, aggravat animam.*

Si che la causa delle nostre continue tenta- tionì è la corruzione della nostra natura, quel fomite del peccato, e quella mala inclinazione, che ci restò dopò il peccato. Ci rima- se dentro in casa il maggior nemico, e questo è quello, che ci fa continua guerra. E così l' huomo non hà di che maravigliarsi, quando si vede molestato da tentationi: poichè in fine è figliuolo d' Adamo, conceputo, e nato in pec- cato: *Ecce (i) enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea.* E non può lasciar di haver tentationi, inclina- tionì, & appetiti cattivi, che gli facciano guerra. E così San Girolamo (k) osserva, che nell' oratione del *Pater noster*, che c' in- segna Christo Signor nostro, egli non ci dice che chiediamo a Dio di non haver tentationi, perchè questo (dice) è impossibile: *Impossibile enim*

(h) Sap. 9. 15. (i) Pl. 50. 7. (K) Hieron. Matth. 6. 13.

enim est humanam animam non tentari. Ma che non ci lasci cadet nella tentatione. E questo è anche quel che l'istesso Christo in un' altro luogo disse a i suoi discepoli: *Vigilate, & (1) orate, ut non intreis in tentationem*. Vegliate, & orate, acciò non entriate nella tentatione. Dice San Girolamo: *In (in) tentationem intrare, non est tentari, sed vinci*. Entrar nella tentatione, non è esser tentato, ma esser vinto dalla tentatione. Il Santo Patriarca Giuseppe fù ben tentato d' adulterio, ma non fù vinto dalla tentatione.

La Santa Susanna fù ben tentata anch' essa del medesimo, ma il Signore l' ajutò, acciò non cadesse nella tentatione. Hor questo è quel che noi dimandiamo al Signor nell' oratione del Pater noster, che ci dia gratia, e fortezza per non cadere, nè essere vinti della tentatione: *Non (n) tentationem penitus resistentes, sed vires sustinendi in tentationibus deprecantes*. E nell' Epistola ad Herodoro dice: *Erras frater, erras, si putas unquam Christianam persecutionem non pati*. Stai in errore fratello, stai in errore, e t' inganni all' ingrosso, se ti pensi che il Christiano habbia da star senza tentationi. *Tunc maxime impugnavis, si te impugnavi nefcis*. Questa (dice) è la maggior tentatione quando ti pare di non haver tentatione. Allora ti fa il Demonio maggior guerra, quando a te pare, che non ti faccia guerra: *Adversarius (o) noster tamquam leo rugiens, aliquem devorare quarens, circumit, & in pacem putas?* Il Demonio nostro avversario (di e l' Apostolo San Pietro) v' a ruggendo, e girando intorno, come leone, per veder se trova qualch' uno da devorare, e tu ti pensi, che vi sia pace?

Se

(1) Matth. 26. 41. (m) Idem notat Aug. de ser. Domini in monte 1. 2. c. 14. (n) Hieron. (o) 1. Pet. 5. 8.

Sedet (p) in insidiis cum divitiis in oculis, ut interficiat innocentem: oculi ejus in pauperem respiciunt, insidiatur in abscondito, quasi leo in spelunca sua. Stà nascosto, & insidiando per uccidere l'innocente, e tu ti tieni per sicuro? Questo è un'inganno, perchè questa vita è tempo di guerra, e di combattimento; e lo spaventarsi delle tentationi, è quanto s'il soldato si spaventasse del rimbombo dell'artiglieria, e dell'archibugio, e per questo si volesse partir dalla guerra; ò quanto se volesse uno lasciar di navigare, & uscirsene dalla nave, per veder, che si mareggia.

Dice S. (q) Gregorio, che è inganno d'alcuni, che subito che hanno qualche grave tentatione, par loro che ogni cosa sia persa, e che già Dio si sia scordato di essi, e che stiano in disgratia sua. Stai in un'inganno grande: anzi bisogna, che tu sappi, che l'haver tentationi non solo è cosa ordinaria di huomini, ma cosa molto propria di huomini spirituali, e che attendono alla virtù, & alla perfettione; come ce lo dimostra il Savio nelle parole proposte. E l'istesso c'insegna l'Apostolo San Paolo: *Omnes, qui (r) più volunt vivere in Christo Iesu, persecutionem patiuntur.* Quei, che vogliono viver bene, & attendon al loro profitto spirituale, & a camminar avanti nel servizio del Signore, sono i perseguitati, e combattuti da tentationi; che gli altri molte volte non fanno, che cosa sia tentatione, nè s'accorgono della ribellione, e guerra, che la carne fa allo spirito: anzi ne fanno golosità. Sant'Agostino osserva questo molto bene sopra quelle parole di San Paolo, *Caro concupiscit adversus spiritum:* La carne desidera, & appetisce contra lo spirito: *In bonis concupiscit adversus*

Eserc. Rody. Par. II.

X

spi-

(p) Pl 9, 29. (q) Greg. l. 24. mor. c. 13. (r) 2. Tim. 3. 12.

spiritum, nam in malis non habet contra quem concupiscere. Ne i buoni, dice, che attendono allo spirito, alla virtù, & alla perfezzione, la carne appetisce contra lo spirito; ma nei cattivi, i quali non attendono a questo, la carne non hà contra chi appetire; e così questi non sentono la lotta della carne contra lo spirito, perchè non vi è spirito, che le contradica, e combatta contro di essa. E così il Demonio nè anche hà bisogno di spender tempo in tentar questi tali, perchè senza alcuna di queste cose, essi di lor propria volontà lo sieguono, e se gli arrendono senza difficoltà, nè contradittione. I cacciatori non vanno a caccia di giumenti, ma di cervi, e di daini, che corrono leggierramente, e saglionone i monti. *Qui (f) perfecit pedes meos tamquam cervorum, & super excelsa stans me.* Contra quelli, i quali con leggierezza di cervi, e di daini corrono all'altezza della perfezzione, fa la sua caccia il Demonio coi suoi lacci, e tentationi; che cotesti altri, che vivono come giumenti, già li hà in casa, non occorre, che vada a caccia di essi. *Ecs (t) enim pulsare negligit, quos quicquid iure possidere se sentit,* dice S. Gregorio. E così non solo non dobbiamo spaventarci, nè maravigliarci, s'habbiamo tentationi; ma più tosto dobbiamo tenerle per buon segno, come l'avvertì S. Giovanni (u) Climaco: *Nullum certius argumentum est, quod Dæmones victi à nobis sint, quam si nos acerrimè oppugnant.* Non vi è, dice, più certo segno di esser i Demonii stati vinti da noi, che il veder, che ci fanno gran guerra; poichè per questo ce la fanno, perchè si sian ribelati contra di loro, e sian usciti dalla loro giurisdittione. Per questo il Demonio ti perseguita, perchè ti porta invidia: che
fe

(f) Ps. 17. 32.

(t) Greg. lib. 14. mor. cap. 12.

(u) Clim.

se questo non fosse, non ti perseguirebbe tanto .

Come alcuni sono tentati nel principio della loro conversione ; altri dopo .

Cap. II.

IL Beato San Gregorio (a) nota, ch'alcuni cominciano a sentir questa guerra della tentatione nel principio della loro conversione, subito che cominciano a ritirarsi & attender alla virtù . E porta a questo proposito l'esempio di Christo Nostro Redentore, il quale celo volse figurare, e sbozzar in sè stesso, con una maravigliosa dispensatione; perchè non permesse, che il Demonio lo tentasse, se non quando dopò esser battezzato si ritirò al deserto a digiunare, orare, e far penitenza . Allora dice il sacro (b) Euangelio, che s'accollò il Demonio a tentarlo . Volse con questo Christo Nostro Redentore (dice S. Gregorio) avvisar quelli, che havevano da esser membri, e figliuoli suoi, che quando trattano di ritirarsi, e di darsi alla virtù, stiano preparati per le tentationi; perchè è molto proprio del Demonio farsi allora innanzi . Si come subito uscì i figliuoli d'Israele dall'Egitto . Faraone pose insieme il suo esercito, e tutta la sua potenza, per andar contra essi: e Laban vedendo, che Giacob si partiva via, lo seguì con gente, e con ardente furore: e quando il Demonio uscì da quell'huomo, dice il sacro Euangelio, che prese sette altri spiriti peggiori per ritornarvi, come chi fa levata di gente contra chi se gli ribellò, e vada di nuovo per foggioarlo . Così il Demonio, quando

X 2 vede

(a) Greg. lib. 24. mor. cap. 12. 13. & 14.

(b) Matth. Luc. 11. 26.

vede che uno se gli ribella, e che vuol uscir dal suo dominio, e dalla sua soggettione, allora entra in maggior furore, si mostra più crudele, e procura di fargli maggior guerra. San Gregorio (c) porta a questo proposito quel che dice l' Evangelista S. Matteo, quando Christo nostro Redentore scacciò quel Demonio immondo, sordo, e muto; *Et exclamans & multum discerpens eum, exiit ab eo*. Dice il Santo: *Ecce eum non discerpserat cum tenebat, exiens discerpit*. Nota, che quando il Demonio possedeva quell' huomo, non lo squarciava; e quando dalla virtù divina era costretto ad uscir da lui, lo squarcia; acciò sappiamo, ch' allora procura egli di turbarci, e molestarci più con tentationi, quando ci ritiriammo, e partiamo da lui.

Oltre di ciò dice San (d) Gregorio, che il Signore permette, e vuole, che siamo tentati nei principii della nostra conversione, acciò non sia chi si pensi di esser già santo, per haver lasciata la mala vita, & essersi dato ad altra buona; essendo pensieri, che sogliono venir a questi tali. Et anco perchè la sicurezza suol essere madre della negligenza; & acciòchè la sicurezza della buona vita, alla quale s'è dato, non lo faccia negligente, lento, e rimesso, permette il Signore, che gli vengano delle tentationi, le quali gli rappresentino il pericolo, nel quale tuttavia si trova, e lo sveglino, l'avvivino, e lo facciano diligente, e sollecito.

S. Giovanni (e) Climaco dice, che la novità della nuova vita la suole rendere fastidiosa a chi era assuefatto alla cattiva, e che all'abbracciar della virtù si dichiara, e sente la contraddit-

tio-

(c) Greg. lib. 33. mor. c. 18. Marc. 9. 29.

(d) Greg. lib. 24. mor. c. 12. 33. & 14.

(e) Climac. de discretion.

zione, e la guerra del vitio, che ripugna. Come fa l'uccello, che quando vuol uscir dal laccio, allora sente che è preso. Onde non deve nessuno spaventarsi, nè perdersi d'animo, perchè nei principii senta delle difficoltà, e delle tentationi, atteso che questa è cosa molto ordinaria. Aggiunge S. Gregorio, che alcune volte quello, che ha lasciato il Mondo, e la mala vita, e comincia a servir Dio, è molestato da tentationi tali, quali giammai avanti la sua conversione aveva sentite: ma questo (dice) non è, perchè prima non fusse in lui la radice di quelle tentationi, che v'era bene; ma perchè non appariva, nè si scopriva allora, & adesso si scuopre. Come quando l'huomo è molto occupato in altri pensieri, e cure molto differenti, spesse volte non conosce se medesimo, e non sa quel che passa colà dentro; e come comincia a raccogliersi, & ad entrar dentro di sè, allora s'accorge delle male radici, che fecero germogli nel suo cuore. E (dice) come il cardo, il quale nasce nella strada, che come lo calcano tutti quei, che passano, non si vede, ma se bene non escono fuori le spine, resta nascosta la radice sotto la terra, e lasciando di calcarlo quei, che passano, subito germoglia, & esce fuori il cardo. Così (dice) stà occulta ne i secolari molte volte questa radice delle tentationi, che non si vede per di fuori, perchè come cardo, che stà nella strada, si calca, e si pesta come da viandanti, dalla diversità de' pensieri, che vanno, e vengono, e dalle molte cure, & occupationi, che vi sono. Ma quando l'huomo lascia tutte queste cose, e si ritira a servir Dio, allora come non v'è chi calchi, e pesti il cardo, apparisce quel che colà dentro era nascosto, e si sentono le spine della tentatione, che germogliano

dalla mala radice. E questa è anche la causa, per la quale alcuni sogliono sentir più le tentationi nel tempo dell' oratione, che quando stanno occupati in ufficii, e cose esteriori. Di maniera che il sentir uno quivi nella Religione tentationi tali, quali prima della sua conversione non haveva sentite mai, non è perchè hora sia peggiore di quando stava nel secolo; ma perchè allora l'huomo non si vedeva, nè si conosceva, & adesso comincia a veder, e conoscere le sue male inclinationi, & appetiti disordinati. E così s'ha da procurare non di nascondere la radice, ma di sbarbarla.

Altri vi sono (dice S. (f) Gregorio) i quali nel principio della loro conversione non sono combattuti con tentationi, anzi sentono molta pace, gusti, e consolationi; e dopoi con progresso di tempo il Signore li prova con tentationi. E l'ordina così la Maestà sua con divino consiglio, e dispositione, acciò non paja loro aspra, e difficile la via della virtù, e si sgomentino, e ritornino a quel che poco prima lasciarono: come fece col suo popolo, quando lo cavò dall'Egitto, che non li guidò per il paese de' Filistei, che era vicino: e la Scrittura Sacra ne rende la ragione: *Ne forte (g) pœniteret eum, si vidisset adversum se bella consurgere, & reverteretur in Ægyptum*. Acciò vedendo forsi muoversi loro subito guerre, non si fosser pentiti d'esser usciti dall'Egitto, e se ne fossero ritornati colà. Anzi al principio Dio fece loro molti favori, adoperando a beneficio loro cose molto maravigliose, e grandi miracoli: ma doppo che ebbero passato il mar rosso, e che già si trovavano nel deserto, nè potevano ritornar addietro, li provò con molti travagli, e tentationi,

(f) Gregor. (g) Exod. 12. 17.

ni, prima che entassero nella terra di promessa. Così (dice il Santo) a quei, che lasciano il Mondo, il Signore toglie alcune volte ne i principii le guerre delle tentationi, acciochè essendo ancor teneri nella virtù, non si spaventino con esse, e se ne ritornino al Mondo. Li guida il Signore nel principio per la via della suavità, e dà loro consolationi, e gusti, acciochè gustata la dolcezza, e la suavità della via di Dio, possino dopoi sopportar meglio la guerra, e la molestia delle tentationi, e travagli; e tanto più, quanto hanno gustato più di Dio, e conosciuto, quanto egli meriti esser servito, & amato. E così a San Pietro mostrò prima il Signore la bellezza, e splendore della sua gloria nella trasfiguratione, e dopoi permise che fusse tentato dalla schiava, la quale gli dimandò, se era discepolo di Christo; acciochè humiliato con la tentatione, piangendo, & amando sapesse ajtarsi, e valersi di quel che haveva visto prima nel monte Tabor; e si come il timore l'haveva abbattuto, così la dolcezza della suavità, e bontà di Dio, già da lui sperimentata, lo sollevasse.

Da qui (dice S(h) Gregorio) si conoscerà un'inganno, che suol esser in quei, che cominciano a servire Dio, che come si veggono alle volte con tanta pace, e quiete, e che il Signore li favorisce di dar loro introductione nell'oratione, e trovano facilità negli esercitii della virtù, e della mortificatione, si pensano d'haver già acquistata la perfettione, e non conoscono, che quelle sono carezze de' fanciulli, e de' principianti, e che il Signore dà loro quelli ajuti di colta, per finire di slattarli dalle cose del Mondo. Alcune volte (dice il Santo) si comunica il Signore più

abbondantemente a i meno perfetti, e che non hanno fatto tanto profitto nella virtù, non perchè essi lo meritino, ma perchè sono più bisognosi. In quella maniera che suol far un Padre, il quale se ben ama assai tutti li suoi figliuoli, pare nondimeno, che faccia manco conto di quei che sono sani, mentre uno di essi è infermo, alla cura del quale attende co i medicamenti, e di più gli dà cose di gusto, e di spasso. E come suol far l'ortolano, il quale adacqua spesso, e fa carezze alle piante più tenere: ma quando poi hanno preso forza, e vigore e si sono ben radicate, le lascia sèza quest'adacquamento, e carezze particolari; così quella divina bontà usa questa maniera di governo co i deboli, e piccolini, e co i principianti.

Dicono ancorai Santi, che il Signore dà alcune volte più consolationi a quei, che sono stati maggiori peccatori, e pare, che faccia loro più particolari carezze, e favori, che a quelli, che hanno sempre vissuto bene, acciò quelli non dissolino, nè si disperino, e questi non si insuperbischino. Il che ci vien dichiarato bene in quella parabola del figliuol prodigo, & in quella festa, musica, e recreatione, con che suo Padre lo ricevè, ammazzando il vitello grasso, e facendo un gran banchetto; e non havendo dato al figliuolo maggiore, il quale l'haveva servito tutta la vita sua, e mai era uscito dal suo comandamento, nè pur un capretto, col quale si fusse una volta potuto ricreare co i suoi amici. Non hanno (i) bisogno di medico i sani, ma si bene gl'infermi, come disse l'istesso Signore.

Per

Per qual cagione il Signore vuole che hab-
biamo tentationi, e dell' utilità,
che ce ne risulta.

Cap. III.

TEntat (a) vos Dominus Deus vester, ut patet
fiat, utrum diligatis eum, an non, in toto cor-
de, & in tota anima vestra, dice lo Spirito San-
to nel Deuteronomio. Vi tenta il Signore
Dio vostro, acciò si veda, se l'amate da ve-
ro, e di tutto cuore, ond' Il Beato S. Ago-
stino (b) muove una questione sopra queste pa-
role: Come dice quivi la Scrittura Sacra, che
Dio ci tenta? e da un'altra banda dice l'Apo-
stolo San Giacomo nella sua Epistola Canoni-
ca, *Deus neminem tentat*: Dio non tenta nessu-
no. E risponde, che vi sono due modi di tenta-
re: uno per ingannare, e far cader in peccato;
& in questo modo Dio non tenta nessuno, ma
si bene il Demonio; di questo è ufficio pro-
prio, conforme a quel che dice l'Apostolo S.
Paolo; *Ne forte (c) tentaverit vos is, qui tentat*.
E dice ivi la Glosa: *Idest diabolus, cujus officium*
est tentare. V'è poi un'altro modo di tenta-
re, per provare, e far isperienza di uno. Et
in questo modo dice quivi la divina Scrittura,
che ci tenta, e prova Dio. E nel cap. 22. della
Genesi dice: *Tentavit Deus Abraham, idest*
probavit. Dio tentò, e provò Abramo. Cita-
ta il Signore una, e molte volte, acciò cono-
sciamo le nostre forze, e vediamo in qual gra-
do amiamo, e temiamo Dio. E così l'istesso
Dio disse ad Abramo subito, che pose mano

X 5 al

(a) Deut. 10. 3. (b) Aug. tr. 43. super Joan & q. 7. sup.
Gen. (c) 3. Ad Thez. 3. Gen. 22. & 1. 122.

al coltello per sacrificare il figliuolo: *Nunc* (d) *cognovi, quod timeas Deum, idest feci te cognoscere.* Come dichiara S. Agostino. Adesso hò fatto che tu conosca, che temi Dio. Di sorte, che alcune tentationi ci vengono dalla mano del Signore, & altre egli permette, che ci venghino per mezzo del Demonio, del Mondo, e della carne, nostri nemici. Ma qual'è la causa, per la quale il Signore permette, e vuole che habbiamo tentationi? San Gregorio, Cassiano, & altri, trattano molto bene questo punto, e dicono primieramente, che ci è utile l'esser tentati, e tribolati, e che il Signore alcune volte alzi un poco la mano da sopra di noi, perchè se questo non fusse così, il Profeta non havrebbe detto, e chiesto a Dio: *Non me derelinquas usquequaque.* Signore, non mi lasciare, nè mi abbandonare affatto. Ma perchè egli sapeva molto bene, che alcune volte suol il Signore abbandonar i suoi servi, & alzar alquanto la mano da sopra di essi, per maggior bene, & utilità loro, per questo non dimanda a Dio, che non l'abbandoni mai, nè alzi mai la mano da sopra di lui, ma solamente che non l'abbandoni affatto. E nel Salmo 26. dice: *Ne (e) declines in ira à ferro tuo.* Non chiede a Dio, che non si scosti da lui in nessun tempo, e di nessuna maniera; ma che non si scosti da lui in ira, che non l'abbandoni tanto, che venga a cader in peccato. Ma che lo provi, e gli mandi delle tentationi, e de' travagli, più tosto glielo chiede: *Proba (f) me Domine, & tenta me.* E per mezzo d'Isaja dice l'istesso Signore: *Ad punctum (g) in modico dereliqui te, & in miserationibus magnis congregabo te: in mo-*

men-

(d) August. quest. 28. sup. Gen. (e) Pl. 228.8.

(f) Pl. 25.2. (g) Isa. 44.7.

mento indignationis abscondit faciem meam parumper à te, & in misericordia sempiterna miserus sum tui.

Ma vediamo in particolare, che beni, & utilità sono quelle che ci risultano dalle tentationi. Cassiano (h) dice, che Dio ci porta con noi, come si portò co' i figliuoli di Israele, che non volse distrugger affatto i nemici del suo popolo, ma lasciò nella terra di promessa quelle genti de' Cananei, Ammorrei, e Jebusei, &c. *Per erudirem (i) in eis Israellem, ut postea discerent filii eorum certare cum hostibus, & habere consuetudinem praeliandi.* Per ammaestrar, & esercitar il suo popolo, che con la sicurezza non stessero otiosi, ma si facessero valenti, & huomini da guerra. Così (dice) il Signore vuole, che habbiamo nemici, e che siamo combattuti da tentationi, acciocchè esercitandoci in combattere non venga a nuocersi l' otiosità, e la prosperità. Perchè molte volte non havendo il nemico potuto vincer alcuni co' combattimenti; glihà poi ingannati, & abbattuti con la falsa sicurezza.

San Gregorio (k) dice, che con alta, e segreta provvidenza vuol il Signore, che i buoni, e gli eletti siano in questa vita tentati, e tribolati: perchè questa vita è un viaggio? o per dir meglio un esilio, per il quale andiamo camminando, e pellegrinando, fin ad arrivare alla nostra patria celeste; e perchè sogliono alcuni viandanti, quando veggono per la strada certi prati, e certi luoghi di belle verdure, trattenerli, e mettersi alquanto fuor di strada; per questo volse il Signore, che questa vita fusse piena di tra-

(h) Cass ubi sup. (i) Jud. 3. 1.

(k) Greg. lib. 23. mor. c. 24. & seq.

vagli, e di tentazioni, acciò non haveſſimo da metter il cuore, e l'amor noſtro in eſſa, nè ci pigliaſſimo l'eſilio in cambio della patria, ma ſoſpiraviſſimo ſempre per eſſa. Sant' Agostino (1) adduce la medefima ragione, e dice, che le tentationi, & i travagli giovano a moſtrarci la miſeria di queſta vita: *Ut illa ubi erit beatitudo vera, atque perpetua, & deſideretur ardentius, & instantius inquiratur*: Acciocchè così deſideriamo più ardentemente quella vita beata, e la cerchiamo con maggior ſollecitudine, e fervore. Et in un' altro luogo dice: *Ne viator (m) tendens ad patriam, ſtabulum amet pro domo ſua*. Acciò non amiamo la ſtalla, e ci ſcordiamo di quei palazzi reali, per i quali ſiamo ſtati creati. Quando la ballia vuol ſlattare il fanciullino, e avvezzarlo a mangiare il pane, mette l'aloè ſopra le poppe: così Dio mette qualche coſa amara nelle coſe di queſta vita, acciocchè gli huomini ſi ſtacchino da eſſe, e non habbino che deſiderar quivi, ma mettino tutto il deſiderio, e tutto il cuor loro nel Cielo. E così San Gregorio dice: *Mala, quæ (n) nos hic premunt, ad Deum nos ire compellunt*. I travagli, che ci premono, e ci anguſtiano in queſta vita, fanno, che ricorriamo, e ci convertiamo a Dio.

D' al-

(1) Aug. l. 1. c. 17. de Trin. c. 16.

(m) Aug. ſup. Pl. 40. (n) Greg.

D'altri beni, & utilità, che recano seco le
tentationi.

Cap. IV.

BEatus vir, (a) qui suffere tentationem: quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vite. Beato l'uomo, che sopporta la tentatione, e fa in essa buona prova di sè, perchè riceverà corona di vita. S. Bernardo sopra queste parole dice: *Neceffe (b) est, ut veniant tentationes: quis enim coronabitur, nisi qui legitime certaverit? aut quomodo certabunt, si desit qui impugnet? E' necessario, che vi siano tentationi, perchè, come dice l'Apostolo, non sarà coronato, se non quello, che combatterà virilmente: e se non vi sono tentationi, chi combatterà, non essendovi contra chi combattere? Tutti i beni, & utilità, che la divina (c) Scrittura, & i Santi ci predicano de i travagli, e delle avversità, che sono innumerabili, tutti li portano seco le tentationi. Et uno di essi, e molto principale è questo, che ci dicono le parole proposte. Ce le manda il Signore, acciochè habbiamo dopo i maggior premio, e corona nella gloria: *Quoniam (d) per multas tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*. Questa è la strada reale del Cielo; tentationi, travagli, e avversità. E così nell'Apostolice si legge, che mostrando uno di quei vecchi a S. Giovanni la gloria grande de i Santi, gli disse: *Hic (e) sunt, qui venerunt de tribulatione magna, & laverunt stolas suas, & dealbaverunt eas in sanguine agni*. Questi sono quei, che*

(a) Jac. 1. 12.

(b) Berni. serm. 64. super Cant.

(c) 2. Tim. 1. 7.

(d) Act. 14. 22.

(e) Apoc. 7. 14.

che vennero da travagli grandi, e lavorarono, e imbiancarono le loro vesti nel sangue dell' Agnello.

San Bernardo (f) di passaggio dimanda, come dice, che imbiancarono le loro vesti nel sangue dell' Agnello? perciocchè il sangue non suol imbiancare, ma far rosso. Rimasero bianche, dice, perchè col sangue, che uscì dal lato del Signore, uscì insieme acqua, che l' imbiancò: ovvero diciamo, dice, che divennero bianche, perchè il sangue di quell' Agnello tenero, e senza macchia, era bianco, come un latte, e rosso, conforme a quello, che dice la Sposa ne i Cantici. *Dilectus (g) meus candidus, & rubicundus, electus ex millibus.*

Sì che per sangue, e per travagli s'entra nel Regno de i Cieli. Si scagliano, si lavorano, e si poliscono quivi le pietre per collocarle nel tempio di quella celeste Gierusalemme, perchè colà non s'ha da sentir percossa, nè martello. *Maleus, & (h) securis, & omne ferramentum non sunt audita in domo, cum edificaretur.* Et in quanto migliore, e più principal luogo s' hanno da collocare le pietre, tanto più le battono, e lavorano. E come la pietra, che si mette alla porta, suol' esser la più battuta, e più lavorata acciochè l' entrata riesci più vistosa; così Christo Signor nostro, perchè egli si faceva nuova porta del Cielo, il quale fin all' ora era stato chiuso, volse esser molto ben battuto, e martellato. E anche acciò noi altri peccatori ci vergognassimo di voler entrar per una porta lavorata con tanti colpi di tribulationi, e di travagli, senza patirne prima alcuni, per restar lavorati, e politi. Le pietre, che si hanno da gettar nel fondamento, non si

so-

(f) Bern. serm. 1. de resur. (g) Cant. 5. 10.

(h) 3. Reg. 6. 7.

fogliono lavorare; così quei, che s'hanno da spionfare nell'inferno, non è necessario che siano lavorati, nè martellati; cotesti pigliansi pur spassi in questa vita, si cavino pur li loro appetiti, e i loro capricci, facciano pur la volontà loro, dianfi pur buontempo; che con questo restarono pagati; ma quelli, che hanno d'andar a ristorare quelle ruine de gli Angioli cattivi, e a riempire quelle sedie celesti, ch'essi perderono per la loro superbia, è necessario che siano lavorati con tentationi, e con travagli. Dice S. Paolo: *Si autem (i) filii, & hæredes; hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi; si tamen compatimur, ut & conglorificemur.* Se siamo figliuoli, saremo heredi, heredi di Dio, e coheredi con Christo: essendogli però prima quivi compagni ne i suoi travagli, acciochè così gli siamo dopoi compagni nella sua gloria. El'Angiolo disse a Tobia: *Quia (k) acceptus eras Deo, necesse fuit, ut tentatio probaret te.* Perchè eri accetto a Dio, & egli ti voleva bene, per questo ti volse provare con la tentatione, acciò fusse maggiore il tuo premio, e la tua rimunerazione. E di Abramo dice il Savio, che Dio lo tentò, e lo trovò fedele: *Et in tentatione inventus est fidelis.* E perchè lo trovò fedele, costante, e forte nella tentatione, subito gli offerì il premio, e gli promise con giuramento, che havrebbe moltiplicata la sua generatione come le stelle del Cielo, e come le arene del mare. Per questo dunque ci manda il Signore i travagli, e le tentationi, per darci maggior premio, e più ricca corona. Onde dicono i Santi, che è maggior gratia quella che il Signore ci fa col darci tentationi, porgendoci insieme favore per vincerle, che se ce le levasse affatto: perchè in questa maniera non ha-

(i). ad Rom: 8. ult. (k) Tob. 2.

haveriamo il premio, e la gloria, che meriti-
riamo con esse.

Aggiunge S. Bonaventura (1) questa ragio-
ne, che come il Signore ci amat tanto, non si
contenta, che solamente conseguiamo la glo-
ria, e gloria grande; ma vuole ancor che la go-
diamo presto, e che non abbiamo da trattener-
ci nel purgatorio. E a questo fine ci manda qui-
vitragli, e tentationi, che sono il martello,
& il fuoco, co i quali si leva via la ruggine, e
la scoria dall'anima nostra, e resta purgata, e
purificata per poter entrare subito a goder
Dio: *Aufer (m) rubiginem de argento, & egre-
diatur vas purissimum*. E non è questa picciola
gratia, e beneficio: oltre quello, che ci fa in
commutarci tanta, e sì grave pena, quanta, e
qual è quella, che colà avriamo da patire, col
poco, ò niente, che in comparatione di essa
patiamo in questa vita.

Di più la S. rittur Sacra è piena di questa ve-
rità, che le prosperità di questa vita separano l'
anima d Dio, e che l'avversità, & i travagli
la ritirano al medesimo Dio. Chi fu causa, che
il coppiero di Faraone si scordasse tanto presto
del suo interpr te Gioseppe, se non la prospe-
rità? *Et (n) tamen succedentibus prosperis propo-
situs pincernarum oblitus est interpretis sui*. Chi
fece insuperbire il Rè Ozia, havendo in-
cominciato sì bene, se non la prosperità? *Cum
(o) roboratus esset, elevatum est cor ejus in
interitum suum, & neglexit Dominum Deum
suum*.

Ch. fece vaneggiare Nabuchodonosor, chi
Salomone, chi David per numerare il popo-
lo? Et i figliuoli d'Israele quando si videro
molto ben rifatti, e prosperati co i favori,

e gra-

(1) Bonav. proc. 4. Rel. c. 2. (m) Prov. 25. 4.
(n) Gen. 40. 23. (o) 2. Par. 26. 5.

e gratie grandi fatte loro dal Signore, all' hora divenarono peggiori, e si scordarono più di Dio: *Incrassatus* (p) *est dilectus*, & *recalcitravit: incrassatus, impinguatus, dilatatus, dereliquit Deum factorem suum, & recessit à Deo salutari suo*. E per il contrario dice il Profeta, che co' i travagli ritornavano a Dio: *Imple* (q) *facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine*. Et, *Clamaverunt* (r) *ad Dominum cum tribularentur, Et cum occiderent eos, querebant eum, & revertebantur, & diluculo veniebant ad eum*. Nabuchodonosor (s) diventato bestia, ò si ffe così con effetto, ò fusse sua imaginatione, all' hora conobbe Dio. Quanto fù migliore per David la persecutione di Saul, di Absalon, e di Semei, che la prosperità? & il passaggio per la loggia? E così come molto ben percosso, e ferito: dice dopoi: *Letati sumus* (t) *pro diebus, quibus nos humiliasti: annis, quibus vidimus mala*. Et, *Bonum* (u) *mihi, quia humiliasti me*. O quanto buona cosa è stata per me, Signore, l' avermi humiliato, e tribolato! Quanti si sono risinati in questa maniera, che altrimenti farebbono andati in perditione? *Conversus* (x) *sum in arumina mea, dum configitur spina*: Quando la spina della tribolatione, e della tentatione, punge; allora l' huomo entra dentro di sè, e si converte, e ritorna a Dio. Anche colà di onò, che le battiture fanno diventar s' vivo il pazzo. Et è sentenza dello Spirito Santo per mezzo d' Isaja. *Sola* (y) *vexatio intellectum dabit audienti*. E più chiaramente per mezzo del Sazio: *Infirmis* (z) *gravis sobriam facit animam*. Et, *Virga* (a) *arque correctio tribuit sapientiam*.

L'in-

(p) Deut. 32. 15. (q) Ps. 82. 17. (r) Ps. 106. 13.

(s) Dan. 4. 42. (t) Ps. 89. 15. (u) Ps. 118. 17. (x) Ps. 31. 4.

(y) Is. 28. 19. (z) Eccl. 31. 2. (a) Prov. 29. 15.

L'infermità gravi, i travagli, e le avversità fanno haver cervello. Se ne v'è uno con la prosperità libero, e solazzando, come giovenco indomito; e Dio gli mette il giogo della tribulatione, e della tentatione, per fermarlo di testa. *Castigasti (b) me, & erudius sum, quasi juvenculus indomitus* L'Angelo ris. nò Tobia (c) col fie'e, e Cristo nostro Redentore col loto diede la vista al cieco. (d) Per questo dunque manda il Signore le tentationi, che sono dei maggiori travagli, e che più sono sentiti da gli huomini spirituali. Perchè cotesti altri travagli corporali, discapiti di robba, d'infermità, e di cose simili, sono a servi di Dio, che attendono allo spirito, cosa molto remota, e che cadde molto per di fuori, perchè tutto questo non tocca altro, che il corpo, e così non ne fanno molto conto: ma quando il travaglio è interiore, & arriva all'anima, come la tentatione, la quale cerca di separarli da Dio, e pare che li metta in questo pericolo, e contingenza, questo è quel che grandemente sentono, e quel che li fa gridar tant'alto, quanto gridava l'Apostolo S. Paolo, quando sentiva questa guerra, e contraddittione della carne, la quale si voleva tirar dietro lo spirito. *Infelix (e) ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Misero me, che il male mi tira dietro a sè; & il bene, che desidero, non finisco di metterlo in executione: chi mi libererà da questa servitù, e cattività?

Che

(b) Hier. 31. 18.
(e) ad Rom. 24.

(c) Tob. 11. 13.

(d) Joan. 9. 6.

R
con
mo c
que
gnit
tutto
na c
le l'a
appa
tent
lezz
neva
cosi
non
un p
dive
veng
fi, e
conf
com
e sen
se no
per q
to va
uom
non
trave
umili

(a) T

Che le tentationi giovano grandemente a far, che ci conosciamo, e ci humiliamo, e che ricorriamo più à Dio.

Cap. V.

R Ecano anche seco le tentationi (a) un' altro bene, e utilità grande. & è, che fanno, che conosciamo noi stessi. Molte volte non sappiamo quel che potiamo; ma la tentatione scuopre quel che siamo, dice quel Santo. E questa cognitione di noi stessi è la pietra fondamentale di tutto l'edificio spirituale, senza il quale nessuna cosa, che sia di durata, si edifica, e col quale l'anima cresce come schiuma: perchè si sà appoggiar a Dio, in cui può ogni cosa. Or le tentationi palesano all'uomo la sua gran debolezza, e ignoranza, il quale fin a quell'ora teneva ferrati gli occhi all'una, e all'altra cosa, e così non sapeva sentir di sè vilmente, perchè non l'aveva provato. Ma quando uno vede, che un picciol soffio l'abbatte, che con un niente diventa freddo, che con una tentatione, che gli venghi, si disordina, e comincia ad essa erbarsi, e che subito fugge il consiglio, e la matura consideratione, e che lo circondano le tenebre; comincia a temprar le bizzarrie, e ad humiliarsi, e sentir bassamente di sè. Dice il B.S. (b) Greg. se non havessimo tentationi, subito ci terriamo per qualche cosa, e ci pensariamo di esser molto valenti: ma quando viene la tentatione, e l'uomo si vede in punto di cadere, che pare, che non vi manca una costa di cortello per andar a traverso, all'ora conosce la sua debolezza, e s'umilia. E così S. Paolo dice di sè: *Et ne (c) magni-*

(a) Th. de Kemp. (b) Greg. l. 23. mor. c. 27. (c) 1. Cor. II. 7.

gnitudo revelationum extollat me, datus est mihi stimulus carnis mee, Angelus Satana, qui me collaphizet. Acciochè l'esser io stato rapito fin al terzo Cielo, e le grandi rivelationi, che hò havute, non mi faccino insuperbire, il Signore permette, che io sia tentato, a fine, che io conoschi quel che sono dalla parte mia, e m'humilii.

Quindi risulta un'altro bene, & utilità grande; che come uno conosce la sua debolezza, da lì vien a conoscere la necessità, che hà del favor, & ajuto del Signore, di ricorrere a lui con l'oratione, e di star sempre dipendente da lui, come dal suo rimedio; conforme a quel che dice il Profeta: *Adhaesi (d) anima mea post te.* Et, *Mihi autem adherere Deo bonum est.* O quanto buona cosa è per me lo star accostato a Dio, e non scostarmigiamai da lui! Siccome la madre, quando vuole, che il suo figliuolino vada da lei, fa che altri gli mettino paura, acciò la necessità lo facci andar al suo seno: così il Signore permette, che il Demonio ci metta paura con le tentationi, acciò ricorriamo al suo seno, e protezione.

Dice Gersone: *Ut provocet (e) sicut aquila pullos ad volandum: ut mater filium ad horam relinquit, quo instantius ille clamet, accuratius querat, arctius stringat, & illa vicissim blandiatur suavius.* S. Bernardo dice, che il Signore lascia alle volte l'anima, acciochè con maggior desiderio, e fervore lo chiami, e più gagliardamente lo tenghi: come fece co i Discepoli, che andavano ad Em: us, fingendo di voler passar avanti, & andar più lontano, acciochè essi l'importunassero, e lo trattenessero: *Mane (f) nobiscum, quoniam ad vesperascit, & inclinata est jam dies.*

Da

(d) Ps. 62. 9. 7.
(ff) Luc. 24. 19.

(e) Gers. de mys. The.

Da
più il
den
(g) d
egli al
se sem
stimar
cessari
paren
ci por
adjuv
ma me
mo pin
ni dell
que (i)
mens

L'u
l'ajuto
della
gli fa
per P
cende
di, co
tti con
ro dal

Qui
irfi co
a Dio,
ne, e
rimed
e grati

(g)
lib

Da quì anco siegue, che uno viene a stimar più il favor, e la protezione del Signore, vedendo la necessità, che hà di esso. S Gregorio (g) dice, che perciò è cosa a noi giovevole, ch' egli alzi qualche poco la mano da noi: perchè se sempre havessimo quella protezione, non la stimariamo tanto, nè la terriamo per tanto necessaria. Ma quando Dio ci lascia un poco, e parendoci di andar a cadere; vediamo ch'egli ci porge subito la mano: *Nisi (h) quia Dominus adiuvit me, paulominus habitasset in inferno anima mea*: allora stimiamo più il suo favore, siamo più grati, e restiamo con maggiori cognitioni della bontà, e misericordia sua: *In quacunque (i) die invocaverò te, ecce cognovi quoniam Deus meus es.*

L' uomo chiama Dio nella tentatione, sente l' ajuto suo, e prova per isperienza la fedeltà della Maestà sua nella buona accoglienza, che gli fa nel tempo della necessità, e lo riconosce per Padre, e per difensore, e con questo s' accende più nell' amor suo, e prorompe in sue lodi, come i figliuoli d' Israele (k) quando gl' Egizii correvano loro dietro per arrivarli, e si videro dall' altra parte del mare, e gli altri affogati.

Quindi anco viene l' uomo (l) a non attribuirsi cosa alcuna buona: ma ad attribuir ogni cosa a Dio, e darne a lui la gloria. Che è un' altro bene, e utilità grande delle tentationi, e un gran rimedio contra di esse, e per riportar favori, e gratie grandi dal Signore.

che

(g) Greg. (h) Ps. 93. 14. (i) Ps. 95. 10. Bon. rom. 2. Opuscul. lib. 2. c. 2. (K) Exod. 15. 1. (l) Tr. 3. c. 35.

*Che nelle tentationi si provano, e si purificano
maggiormente i giusti, e la virtù getta
più profonde radici.*

Cap. VI.

DIcono ancora i Santi, che il Signor vuole, che siamo tentati, per provar la virtù di ciascuno. Si come coi venti, e con le tempeste si vede, se l'albero hà gettate buone radici; & il valor, e la fortezza del cavaliere, e del buon soldato non si fa conoscere in tempo di pace, ma di guerra, ne gli incontri, e ne i combattimenti: così la virtù, e la fortezza del servo di Dio non si conosce, quando vi è devotione, e quiete, ma quando vi sono tentationi, e travagli.

Sant'Ambrogio (a) sopra quelle parole: *Paratus sum, & non sum turbatus, ut custodiam mandata tua.* dice, che siccome è miglior più tosto, e degno di maggior lode quello, che sà, & hà industria per governar la nave in tempo di tempeste, e di borrasche, quando la nave ora pare, che vada a fondo, & ora con l'onde s'alza fin al Cielo; che quello, che la regge, e governa in tempo di tranquillità, e di bonaccia: così anco è degno di maggior lode quello, che si sà reggere, e governar in tempo di tentationi in tal maniera, che nè con la prosperità s'innalza, e insuperbisce, nè con le avversità, e travagli s'avvilisce, e sgomenta: ma può dire col Profeta: *Paratus sum, & non sum turbatus.* Stò disposto, e preparato per ogni cosa. Or per questo manda Dio le tentationi, come fece co i figliuoli d'Israele, lasciando loro quelle

gen-

(a) Ambr. serm. 8. super Ps. 110.

genti
perire
mini
Moysi
fermez

E P
& her
fesi fa
relie,
che ri
Deus te
tentati
la fine
con la
conosc

Si c
ver am
ciò li p
homine
vio. E
aurum
come i
e l'arg
si prov
San
stà ard
oro, d
lora o
fuoco:
do vi
quel ch
cava la
re, e v
servore
vaglio

(b)
(c)
(g)

genti nemiche, e contrarie: *Et (b) in ipsis ex-*
periretur Israel, aurum audirent mandata Do-
mini, quæ præcepit patribus eorum per manum
Moyſis, an non. Per provar la costanza, e
fermezza loro nell'amor, e servizio suo.

E l'Apostolo San Paolo dice: *Oportet (c)*
& hæreses esse, ut, & qui probati sunt, mani-
festi fiant in vobis. Bisogna, che vi siano he-
resse, acciò si conoschino i buoni, e quei,
che riescono bene in prova. *Quoniam (d)*
Deus tentavit eos, & invenit illos dignos se. Le
tentationi sono i colpi, co i quali si scopre
la finezza del metallo; e la pietra paragone
con la quale Dio prova gli amici: allora si
conosce bene, che cosa sia in ciascuno.

Si come di quà gli huomini gustano di ha-
ver amici provati: così fa anche Dio, e per-
ciò li prova. *Vasa (e) figuli probat fornax, &*
homines justos tentatio tribulationis, dice il Sa-
vio. Et, *Sicut (f) igne probatur argentum, &*
aurum camino, ita corda probat Dominus. Si-
come i vasi di creta si provano nella fornace,
e l'argento, e l'oro col fuoco, così i giusti
si provano con la tentatione.

San Geronimo (g) dice; Quando la massa
stà ardendo nel fuoco, non si conosce, se è
oro, ò argento, ò altro metallo, perchè al-
lora ogni cosa è di un colore, ogni cosa par
fuoco: così in tempo di consolatione, quan-
do vi è fervor, e divotione, non si conosce
quel che uno si sia; ogni cosa par fuoco: ma
cava la massa dal fuoco, e lasciala raffredda-
re, e vedrai, che cosa sia: lascia passar quel
fervore, e quella consolatione, vengh il tra-
vaglio, e la tentatione, e allora si vedrà
quel

(b) Ju 3.4. (c) Cor. 12.19. (d) Sap. 3.6.
(e) Ecc. 27.6. (f) Prov. 17.3.
(g) Hieron. ad Gal. 3.

quel che sia ciascuno . Quando uno in tempo di pace seguita la virtù, non si sà se quello è virtù, ò se proceda da sua buona natura, ò da gusto particolare; ch' hà in quell' esercizio, ò da non esservi altra cosa, ch' lo tiri altrove: ma quello, che combattuto dalla tentatione persevera, mostra bene che lo fa per virtù, e per l' amor che porta a Dio.

Serve anco la tentatione a maggiormente purificar uno: *igne (h) nos examinasti, sicut examinatur argentum* . Siccome l' artefice purifica l' argento, ò l' oro col fuoco, e gli leva via tutta la scoria: così il Signor vuol purificar i suoi eletti con la tentatione, acciochè così venghino ad esser più gradevoli alla sua divina Maestà. *Vram (i) eos, sicut uritur argentum, & probabo eos: sicut probatur aurum*: dice per mezzo di Zaccaria, e per mezzo d' Isaja. *Et (k) excoquam ad purum scoriam tuam, & auferam omne stannum tuum* . Questo opera la tentatione ne i giusti, và consumando in essi la ruggine de i viti, e l' amore delle cose del Mondo, e di sè medesimi, e fa che restino più affinati, e purificati. Vero è, dice Sant' Agostino, che non tutti cavano questo frutto dalle tentationi, ma solamente i buoni.

Vi sono alcune cose, le quali poste al fuoco subito si molificano, e si liquefanno, come la cera: altre ve ne sono, che diventano più dure, come la creta: così i buoni col' fuoco della tentatione, e del travaglio diventano teneri, conoscendosi, e humiliandosi: ma i cattivi si fanno più duri, e più ostinati; come vediamo, che de-
i doi

(h) Pl. 65. 15. (i) Zach. 13. 9. (k) Isa. 1. 25.

i doi ladroni posti in Croce, l'uno si convertì, e l'altro bestemmio: e così S. Agostino dice: *Tentatio* (l) *ignis est, in quo aurum rutilat, palea consumitur; justus proficit, peccator miserè perit*. La tentatione è fuoco, così quale l'oro si fa più risplendente, e la paglia si consuma: il giusto rimane più puro, e più perfetto, & il cattivo più miseramente perisce. *Tempestas* (m) *est, ex quo hic emergit, ille suffocatur*. E' una tempesta, dalla quale il giusto scampa, & il cattivo vi resta affogato. I figliuoli d'Israele trovarono strada fatta per mezzo dell'acque, e l'acque istesse servivano loro di muro alla destra, & alla sinistra: ma gli Egitii restorono affondati, e annegati nell'acque medesime.

S. Cipriano (n) apporta questa ragione per inanimarci a i travagli, & alle persecuzioni, e persuaderci a non temerli: perchè la divina Scrittura c'insegna, che con questo crescono, e moltiplicano i servi di Dio. Come dice de i figliuoli d'Israele, che quanto più erano oppressi, e strapazzati dagli Egitii, tanto più crescevano, e moltiplicavano. E dell'arca di Noè dice. *Et* (o) *multiplicate sunt aquæ, & elevarunt arcam in sublime* Moltiplicarono l'acque del diluvio, e innalzarono l'arca sopra i monti d'Armenia. Così l'acque delle tentationi, e de i travagli, innalzano, e perfettionano grandemente un'anima. E se tu non resti più purificato con la tentatione, sarà, perchè non sei oro, ma paglia, e perciò te ne resti nero, e brutto.

Gerfone (p) dice, che si come il mare con le borrasche, e tempeste scaccia da sè le sporcizie, che hà raccolte, e resta netto, e purificato così il mare spirituale dell'anima nostra con le tentationi, e co i travagli resta netto e purificato dal-

Eserc. Rodr. Par. II.

Y

le

l) Aug. (m) Exod. 14. 19. (n) Cyp. l. de exhor. mar. (o) Gen. 7. 17. (p) Gerf. de myst. The.

le immonditie, e imperfettioni, che con la troppa pace, e tranquillità suol raccorre, e a questo fine Dio le manda.

In oltre, si come il buon' Agricoltore pota la vite, acciò renda più frutto; così (di. ono i Santi) Dio Signor nostro, il qua' e nell' Evangelio si paragona all' Agricoltore, pota le sue viti, che sono i suoi eletti, acciò fruttifichino più. *Omnem (q) palmitem, qui fert fructum, purgabit eum, ut fructum plus afferat.*

Di più (e con questo si conferma quel che s' è detto) la tentatione fa radicar maggiormente nell' anima la virtù contraria. Di. e il S. Abbate Nilo: *Plantæ (r) nutriunt venti, & tentatio confirmat animæ fortitudinem.* Si come i venti, i geli, e le tempeste fanno, che le piante, e gli alberi gettino sotto terra maggiori radici: così le tentationi fanno, che si radichino più nell' anima le virtù contrarie: e così dichiarano i Santi quelle parole di S. Paolo: *Virtus (f) in infirmitate perficitur. Id est stabilitur, fundatur, stabilis declaratur.* Si come quando uno impugna una verità, che tù difendi: quante più ragioni, & argomenti colui porta per impugnarla, tante più ragioni cerchi tù per difenderla, e confermarla; e con questo, e col vedere, che rispondi, e soddisfa i gli argomenti contrarii, ti vai confermando più in essa: così anco il servo di Dio, quante più tentationi gli suggerisce il Demonio per opporsi alla virtù, tanti più motivi, e ragioni egli cerca per conservarla, e resistere alla tentatione; e all' hora fa nuovi proponimenti, e s' esercita più in atti di quella virtù; con che ella si radica, si fortifica, e cresce più. E così dicono molto bene, che la tentatione opera nell' anima, quel che

ope-

(q) Joan. 15. 2.

(f) 2. Cor. 12. 7.

(r) Nilus Abbate.

operano le martellate nell'incudine, che la fanno più dura, più soda, e più forte.

Oltre di questo, che va per la sua via ordinaria, dice San (r) Bonaventura, che Dio Signor nostro suol consolare, e premiar straordinariamente quelli, che sono stati tentati di qualche vizio, e si sono mostrati fedeli nella tentatione, dando loro con vantaggio, e con eccellenza grande la virtù contraria. Come racconta San Gregorio (u) di San Benedetto, che per haver resistito virilmente ad una vemente tentatione di carne, con rivolgersi ignudo frà certe spine il Signore gli diede tanta perfezione nella castità, che da lì innanzi mai più senti tentazioni disonestie. L'istesso leggiamo di San Tomaso (x) d'Aquino, quando con un tizzone di fuoco fece fuggir via una donna, ch'andava a sollicitarlo: subito gli mandò Dio doi Angioli, i quali gli cinsero, e strinsero i lombi fortemente, in segno, che Dio gli concedeva il dono di perpetua castità. Così San Bonaventura dice, che a quei, che sono tentati di fede, e contentazioni di bestemmia, suol il Signore dar dopoi una chiarezza, & illuminatione grande in questa materia, & un'amor di Dio molto ardente; e così d'altre tentazioni: e porta a questo proposito quel che dice Isaja, *Et erunt (y) capientes eos, qui se ceperant, & subjicient exactores suos*. Prenderanno, e faranno soggetti quei, che volevano prendere, e far soggetti essi. Questa è una cosa, che consolagrandemente nelle tentationi. Consolati fratel mio, & inanimati a combattere, che il Signore vuol con questo radicar in te la virtù contraria: ti vuol dare una castità angelica. Usci incontro a Sansone (z) un

Y 2 leo-

(r) Bonav. proces. 4. Rel. cap. 13. (u) Gregor.
(x) S. Thom. (y) Isa. 14. 2. (z) Jud. 14. 1. & 8.

leone, & egli l'assalì, e l'uccise, e dopo tro-
vò in esso un favo di miele. Così quantunque
nel principio la tentatione ti paja leone, non
la temere, ma assaliscila, e vincila, e vedrai
come dopo trovarai in questa medesima cosa
una dolcezza, e suavità molto grande.

Da questo si conoscerà, che anco per il con-
trario, quando uno si lasci trasportare dalla ten-
tatione, e condescenda ad essa, crescerà il vi-
tio co i suoi propri atti, & insieme insieme la
tentatione: e sarà più gagliarda da lì inanzi;
perchè stà più radicato il vizio, & è più insigno-
rito di lui. E lo nota S. Agostino: *Peccatum* (a)
peccavit Ierusalem, propterea instabilis facta est,
dice il Profeta Geremia. Perchè peccò, diven-
tò più instabile, & incostante, e più debol' e per
torner a cadere. Che è quello, che disse anche
il Savio: *Et* (b) *peccator adjiciet ad peccandum*.
Questo è un'avvertimento molto importante
per quelli che sono combattuti da tentationi,
perchè il Demonio suol'ingannare, & accecare
alcuni, facendo loro credere, che con sod-
disfare alla tentatione ella cessarà: il che è un'
inganno molto grande: anzi se soddisfai alla
tentatione, si radicherà più, e crescerà più la pas-
sione, e l'appetito, & averà da lì innanzi mag-
giori forze, e maggior dominio sopra di te, e
tornerà ad abbatterti più facilmente una, e più
altre volte. Dicono molto bene, che questa
cosa è come l'idropisia, che quanto più l'idro-
pico beve, tanto maggior sete egli ha. E come
l'avarò, che quando più hà, più cresce la cupi-
digia d'aver: *Erescit amor nummi quantum ipsa*
pecunia crescit. Così è quivi. Sappi pure, che
quando ti lasci trasportar dalla tentatione, e
condescendi in essa, ella cresce tanti carati, e

tu

(a) Aug. lib. 8. confess. capit. 5. Thren. 8.

(b) Eccl. 5. 20.

tu ne perdi altrettanti di fortezza, e così resti più soggetto, per tornare a cadere più facilmente. E quando resisti, e fai forza a te stesso non condescendendo in essa, cresce in te la virtù, e la fortezza altrettanti carati. E così il mezzo per conseguir vittoria contra le tentationi, e male inclinationi, e per restar quieto, e tranquillo, è non condescendere in esse, e non lasciar che rieschino mai con la loro: perchè in questa maniera poco a poco col favor del Signore va perdendo la forza la tentazione, e la passione, fin a non dar più molestia, nè fastidio alcuno. Il che ci dovrebbe inanimare grandemente a far valorosa resistenza alle tentationi.

Che le tentationi fanno l'huomo diligente, & infervorato.

Cap. VII.

REcano anche seco le tentationi un'altro bene, & utilità grande, che fanno l'huomo diligente, & accorato, e ch'habbia fervore, e spirito, come chi stà sempre all'ordine per combattere. Si come la lunga pace fa gli uomini lenti, trascurati, e da poco; e la guerra, e l'esercitio dell'arme li fa forti, robusti, e valorosi: laonde Catone (a) nel Senato Romano diede quel parere. *Carthaginem non delendam, ne Romani otio, & torpore languerent. Ve (dixit) Romæ, si Carthago non stiterit*, Convienne a i Romani, che Cartagine stia in piedi, acciò l'otio non gl'induchi ad altri mali peggiori. E guai a Roma (dice) quando Cartagine venghi a mancare. El'istesso risposero (b) i Lacedemoni, quando dicendo il loro Rè di

Y 3 vo-

(a) Catone.

(b) Paul. Manni. in Apoph. pag. 113. par. 2.

voler distruggere , e smantellare una Città , che ad ogni passo dava loro da far assai: disfero i Governatori, & i Senatori, che in nessuna maniera havrebbero consentito, che si fosse rotta la pietra d'arrotare , nella quale s'agguzzavano , e ravvivavano le forze, e la virtù de i giovani Lacedemoni: chiamando pietra d'arrotar quella Città, che spesso li faceva toccare all'arme, perchè per mezzo d'essa la gioventù si esercitava nell'arme, e si manifestavano i petti forti, & il valore di ciascuno, e giudicavano gran detrimento il non haver occasioni di combattimenti , e di conquiste. Così il non haver tentationi suol fare gli huomini rimessi, e negligenti; e l'haverle, diligenti, & infervorati. Sene stà uno con una mano sopra l'altra: non vi è che sia bastante a fargli pigliare la disciplina, nè il cilicio; nell'oratione stà sbadagliando: nell'ubbidienza v'à cercando trattenimenti: & ecco che gli viene una tentatione vemente, nella quale fà dibisogno Dio, & aiuto; e con ciò s'inanima, e piglia spirito, e fervore per la mortificatione, e per l'oratione. Anche colà si dice per proverbio: se vuoi imparar ad orare, mettiti a navigar per mare. La necessità, & il pericolo insegnano ad orare, e fanno ricorrere a Dio da vero. E così S. Grisostomo dice, che a quest'effetto Dio permette le tentationi per nostro maggior bene, e profitto spirituale: *Cum (c) enim nos ad torporem declinantes viderit, & ab ipsius familiaritate resistentes, & spiritualium nullam rationem facientes, paululum non derelinquit, ut ira castigati ad ipsum studiosius redeamus. Et in un'altro luogo dice: Quando malignus ille perterret nos, atque perturbat, tunc frugi effici-*
mur,

(c) Chr. hom. 14.

mur, tunc nosmetipsos agnoscimus, tunc ad Deum omni studio recurrimus. Quando il Demonio ci assalisce, e procura di atterrirci con le sue tentationi, quella cosa è a noi utile: perchè all'ora conosciamo quel che siamo, e ricorriamo a Dio con maggior diligenza.

Si che le tentationi non solo non sono d'impedimento, nè disturbo per camminar nella via della virtù; ma più tosto sono mezzo, e ajuto per ciò fare. E così l'Apostolo San Paolo non chiamò la tentatione spada, nè coltello, nè lancia, ma stimolo, e ponzetto: *Datus (d) est mihi stimulus carnis.* Perchè si come lo stimolo, & il ponzetto non uccide, nè nuoce, ma avviva, & eccita, e fa camminar più in fretta: così la tentatione non fa nocumento, ma molto giovamento, perchè avviva, & eccita per camminar meglio. E questo giovamento, e utilità suol esser generale per tutti, ancor ch'habbino fatto gran profitto. Perchè si come il cavallo, benchè sia buono, e forte hà bisogno di sprone, e quando lo sente, all'ora corre meglio; così i servi di Dio corrono meglio, e più leggiermente nel servizio di Dio, quando sentono questi stimoli, e ponzetti delle tentationi, e allora sono più humili, e modesti. San Gregorio (e) dice; La pretenzione del Demonio con la tentatione è cattiva; ma quella del Signore è buona. Si come la sanguisuga, quando succhia il sangue dell'infermo, pretende satiarfi di esso, e beverfelo tutto, se potesse; ma il medico pretende con essa cavar il sangue cattivo, e dar sanità all'infermo. E si come quando si dà un bottone di fuoco ad un'infermo, il fuoco pretende abbruggiare, ma il chirurgico pretende guarire: il fuoco vorrebbe passar alla par-

te sana, & il Cirugico sono alla parte inferma, e non la lascia passar più avanti. Così il Demonio con la tentatione pretende distruggere la virtù, il merito, e la gloria nostra: ma il Signore pretende, & opera maravigliosamente tutto il contrario per il medesimo mezzo. E così quelle pietre, che il Demonio tira contro di noi altri per romperci il capo, e per ammazzarci, il Signore le piglia per lavorarci di esse una molto bella, e pretiosissima corona.

Come leggiamo del glorioso (f) Stefano, il quale stava circondato da suoi persecutori, & aggirato da pietre, che gli tiravano, e vedeva i Cieli aperti, & ivi Gesù Cristo, come se fosse stato raccogliendo quelle pietre, per fabbricargliene una corona di pietre pretiose di gloria. Aggiunge quivi Gersone (g) un'altra cosa di gran consolatione, e dice, ch'è dottrina commune de i Dottori, e Santi: che quantunque uno, quando è molestato da tentationi, faccia alcuni mancamenti, e gli paja d'haver commessa qualche negligenza, e che vi sia mescolata qualche colpa veniale: con tutto ciò dall'altra banda la pazienza, che usa in quel travaglio, la conformità alla volontà di Dio, la resistenza, che fa combattendo contra la tentatione, e le diligenze, e mezzi, che usa per conseguirne vittoria, non solo levano via, e purgano tutti quei mancamenti, e negligenze; ma fanno ancora, che egli creschi, e s'avanzi in merito di maggior gratia, e di maggior gloria: conforme a quel che dice l'Apostolo S. Paolo: *Faciet (h) etiam cum tentatione preventum.*
Dio

(f) Act. 7. 55.

(g) Gers. tract. contra pusillanimitatem.

(h) 1. Cor. 10. 13.

Dio cava bene dalla tentatione, e fa che ne restiamo con acquisto, e con miglioramento. La balia, ò la madre, acciochè il fanciullino impari a camminare, lo scosta un poco da sè, e subito lo chiama: egli trema, e non gli basta l'animo d'andare: ella lo lascia, benchè il fanciullino alcune volte cada: tenendo questo per manco male, che il non saper camminare. Così fa Dio con noi altri: *Et ego (i) quasi nutritius Ephraim*. Dio non stima niente queste cadute, e questi mancamenti, che a te pare che fai, in comparatione dell'utile, che risulta dalle tentationi.

Il Blosio racconta (k) della Santa Vergine Gertruda, che affliggendosi, e riprendendosi ella grandemente per un picciolo difetto, c'haveva, desiderò, e pregò Dio, che glielo levasse affatto: & il Signore le rispose con molta piacevolezza, e suavità: à che effetto vuoi, che io sia privo di grand' honore, e tu di gran premio? poichè ciascuna volta, che riconoscendo cotesto difetto, d'altro simile, tu proponi d'evitarlo per l'avvenire, guadagni gran premio; & ogni volta, che uno procura di vincere i suoi difetti per amor mio, m'honoratanto, quanto un soldato honora il suo Rè, quando combatte per esso virilmente nella guerra contra i suoi nemici, e procura di vincerli.

Y s che

(i) Osee 11. 3.

(k) Blos, cap. 4. mon. 4. piz.

*Che i Santi, e servi di Dio non solamente non
s'attristavano con le tentationi, ma più
tosto si rallegravano, per l'utilità
che ne sentivano.*

Cap. VIII.

PEr questi beni, & utilità grandi, che risultano dalle tentationi, i Santi, & i servi di Dio non solo non si attristavano, ma più tosto si rallegravano con esse, conforme a quel che dice l'Apostolo San Giacomo: *Omne (a) gaudium existimate fratres mei, cum in tentationes varias incideritis. Fratelli miei, quando vi vedrete in diverse tentationi, teniatelo per gran guadagno, e rallegratevene grandemente. E l'Apostolo San Paolo scrivendo a i Romani, dice: Non (b) solum autem, sed & gloriamur in tribulationibus; scientes quod tribulatio patientiam operatur, patientia autem probationem, probatio vero spem. Non solamente sopportiamo con pazienza le tentationi, & i travagli; ma anche ci gloriamo in esse, e le sopportiamo con gusto, & allegrezza, perchè sappiamo, che in esse si mostra la pazienza, e nella pazienza l'huomo si prova, e questa prova dà speranze grandi. In questa maniera dichiara anche San Gregorio quel che dice Giob: Si (c) dormiero, dicam, quando confurgam? & rursum expectabo vesperam. Per l'hora di vespero, e per la sera, ch'egli aspettava, intende San Gregorio la tentatione; e nota, che il Santo Giob la desiderava come cosa buona, & utile, Expectamus enim prospera, & formidamus adversa. Perchè delle cose buone, e prospere siamo soli ti*

(a) Jac. 1. 2. (b) Ad Rom. 5. 3.

(c) Greg. lib. 8. mor. cap. 10.

liti dire, che l'aspettiamo; e delle cattive, e nocive, che le temiamo. Perchè dunque il Santo Giob teneva la tentatione per cosa, che gli era conveniente, buona, & utile; perciò dice, che l'aspettava.

S. Doroteo (d) apporta a questo proposito quell' esempio, che si narra nell' Prato spirituale d' un discepo'lo di uno di quei Padri antichi, il qual era combattuto dallo spirito della fornicatione, & egli con l'ajuto della gratia del Signore resisteva virilmente a i cattivi, e sporchi pensieri di quello; e per mortificarsi digiunava, stava lungo tempo in oratione, e maltrattava il suo corpo con l'opera delle sue mani. Quando il suo santo Maestro lo vidde in tanto travaglio, gli disse: Se tu vuoi, figlio mio, io pregarò il Signore, che ti liberi da questo combattimento. Al che rispose il discepolo: Ben veggo Padre, che è grande il travaglio, che io patisco: ma con tutto ciò sento, che per causa di questa tentatione io fò più profitto perchè hò più ricorso a Dio con l'oratione, con la mortificatione, e con la penitenza. E così quel che ti prego, è, che mi chiedi da Dio pazienza, e fortezza per sopportare questo travaglio, e per uscirne vincitore, netto, e senza riprensione alcuna. Si rallegrò grandemente il santo vecchio d' udir tal risposta, e disse: Adesso conosco figliuolo, che vai facendo profitto nella via della perfectione; perchè quando uno è combattuto da qualche vizio, e procura di resistergli virilmente, stà humiliato, sollecito, & angoscioso, e con queste afflittioni, e travagli v' a poco a poco purgando, e purificando l'anima, sin ad arrivar ad una purità, e perfectione molto grande.

Racconta S. Doroteo (e) di un altro S. Mo-

Y. 6 naco,

(d) Dor. doc. 13.

(e) Dor. ubi supra.

naco, che per haver gli Dio levata una tentatione, che haveva, s'attristò, e piangendo, diceva amorevolmente a Dio: Signore, dunque io non son degno di patire, e di esser afflitto, e tribolato qualche poco per amor tuo?

S. Giovanni Climaco (f) racconta di Santo Efrem, che vedendosi in altissimo stato di pace, e tranquillità, qual'egli chiama Cielo terrestre, & impassibilità; pregava Dio, che gli restituísse, e rinovasse l'antiche battaglie delle sue tentationi, per non perdere l'occasione, e la materia di meritare, e di lavorar la sua corona. E d'un'altro Santo Monaco narra (g) Palladio, ch'andò un giorno a trovar l'Abbate Pastore, e gli disse: Già Dio m'hà levato i combattimenti, e m'hà dato pace, perchè ne l'hò pregato. Allora Pastore disse: Ritornatene a Dio, e chiedigli, che ti restituíschi i tuoi combattimenti, acciò non diventi negligente. Andossene egli dal Signore, e gli disse quel che gli haveva detto Pastore; e Dio gli rispose che il suo Maestro haveva ragione, e gli restituì le sue tentationi. In confirmatione di ciò vediamo, che quando l'Apostolo San Paolo dimandò d'esser libero della tentatione, non fu esaudito, ma gli rispose il Signore: *Sufficit* (h) *tibi gratia mea, nam virtus in infirmitate perficitur*. Ti basta la gratia mia: perchè nella tentatione la virtù si fa perfetta, e si conosce.

che

(f) Clim. c. 39.
(h) 2 Cor. 129.

(g) De Abbate Jo. de Ere.

Che nelle tentationi l'huomo è più ammaestrato non solo per se, ma anche per altri.

Cap. IX.

R Ecano seco le tentationi un'altra utilità molto grande, e molto importante per quelli, che attendono ad ajutar i prossimi; & è, che in esse un'anima vien molto ammaestrata non solo per se, ma per altri ancora, perchè sperimenta in sè quel che dopoi hai da veder in coloro, con cui hà da trattare, e che hà da indirizzare. Và uno esercitandosi nella militia spirituale, e và osservando con attenzione le intrate, & uscite del Demonio, con che s' impara il magisterio spirituale per guidare anime; perchè l'isperienza insegna assai, e da qui si formò il proverbio: Non vi è miglior Cirurgo di colui: che hà rilevate molte ferite. Si come l'andar per il Mondo, fa gli huomini accorti, prattichi, & esperti: *Qui (a) navigant mare, enarrant pericula ejus.* Così fanno anco le tentationi, e perciò dice il Savio, *Qui (b) non est tentatus quid scit?* Colui, che non è stato tentato, che cosa può egli sapere? non saprà nè per sè, nè per altri. *Vir in multis expertus, cogitabit multa; qui non est expertus, pauca recognoscit.* Må l'huomo esercitato, & isperimentato saprà assai, e sarà huomo ricco d'ispedienti. Colui, che sà, & è ben pratico, & esercitato in queste guerre spirituali, sarà buon pastore. Per questo dunque vuole ancora il Signore, che habbiamo tentationi, acciò siamo ammaestrati, & addestrati nel magisterio spirituale di guidare, & indirizzare anime.

Per

(a) Eccl. 43. 26. (b) Eccl. 34. 9.

Per maggior dichiarazione di questa cosa, vuol anche il Signore, che siamo tentati, acciò quando vedremo, il nostro fratello tentato, & afflitto, sappiamo havergli compassione. Si come circa le cose corporali giova grandemente l'haver uno havute delle infermità, e delle indisposizioni, per compatire poi a quei, che ne patiscono, e per saperli aiutare con carità, & amore: così occorre anco circa le spirituali.

Narra (c) Cassiano, che un Monaco giovinetto, e molto Religioso, era grandemente molestato da tentationi disonestè, e che andò a trovare un'altro Monaco vecchio; e gli dichiarò schieramente tutte quelle tentationi, e moticattivi, che pativa, pensandosi di trovare consolatione, e rimedio nelle sue orationi, e consigli: ma la cosa gli riuscì molto al rovescio, perchè quel Monaco era vecchio solamente di anni, e non di prudenza, e discretione: il quale intendendo le tentationi del giovinetto, cominciò a stupirsi, & a farci croci, & a dargli una buona ripassata, riprendendolo con parole molto aspre, chiamandolo infelice, e miserabile, e dicendogli, che era indegno del nome di Monaco, poichè si trovava in tali termini; finalmente lo mandò via tanto sconsolato con quelle sue riprensioni, che il povero Monaco in cambio di partirsene risanato, se ne parti più impiagato, e con sì grande amaritudine, diffidenza, e disperatione, che non trattava, nè pensava più al rimedio della sua tentatione, ma solamente a metterla in esecuzione: tanto che già s'avviava verso la Città con questa deliberatione, & intentione.

Et havendo casualmente incontrato l'Abbate Appolline, il qual'era uno de i Padri più santi,

(c) Cass. coll. 2. Abbat. Moyss. cap. 13.

ti, e più sperimentati, che ivi si trovassero; questo in vederlo conobbe nel suo sembante, e nella sua dispositione, che haveva qualche grave tentatione, e cominciò con gran piacevolezza a dimandargli, che cosa sentisse, e qual fusse la causa della turbatione, e tristezza, che mostrava: ma stava il giovane tanto pensoso, e tanto imbevuto nelle sue imaginationi, che non rispondeva parola; & il vecchio vedendo, che la tristezza, e turbatione era tanto grande che non lo lasciava parlare, e ch' egli voleva tener celata la causa di essa, l'importunò, con molto amore però, e con molta suavità, con glie la dicesse; finalmente importunato gli disse chiaramente, che già che non poteva esser Monaco, nè raffrenar le tentationi, & i movimenti della carne, conforme a quel che g'i haveva detto il tal vecchio, haveva deliberato di lasciar il Monasterio, e di ritornarsene al Mondo, e pigliar moglie. Allora il santo vecchio Appolline cominciò a consolarlo, & a fargli animo, dicendogli, che ancor esso haveva ogni giorno quelle tentationi, che non doveva per questo spaventarsi, nè diffidarsi, poichè queste cose non si vincevano, nè si scacciavano tanto con la nostra fatica, quanto con la gratia, e misericordia di Dio.

In fine lo prega, che almeno si trattenghi per un giorno, e se ne ritorni alla sua cella, & ivi chieda a Dio lume, e rimedio alla sua necessità. E come fu tanto breve il termine, che gli dimandò, l'ottenne da lui, & ottenutolo, se n'andò l'Abbate Appolline al Romitorio, & cella del vecchio, che l' haveva ripreso, & essendo già vicino ad essa si pose in oratione coi ginocchi per terra, e con le mani alzate, e piangendo cominciò a pregar Dio, dicendo: Signore, che fai le forze, e debolezza di cia-

scu-

scuno, e sei pietoso medico dell'anime, trapassa la tentatione di quel giovanetto in questo vecchio, acciò che almeno sappia nella vecchiaja compatir alle debolezze, e travagli de i giovani.

Et appena hebbe egli finita questa oratione, che v'dde un moretto molto brutto, che stava tirando una faetta di fuoco alla cella di quel vecchio, il quale ferito uscì subito da essa, e come pazzo non faceva altro che uscir, e reentrare: finalmente poi non potendo trovar quiete, nè riposo nella cella, prese la strada, per la quale s'era avviato quel giovanetto verso la Città. L'Abbate Appolline, che stava osservando il tutto, e per quel che haveva visto, conosceva la tentatione del vecchio, se gli accostò, e gli dimandò, ove andasse, e qual fusse la causa, d' tentatione, che egli scordato della gravità, e maturità, che ricercava l'età sua, andasse con tanta fretta, & inquiete: & il vecchio confuso, e vergognoso per la sua mala coscienza, imaginandosi che l'Abbate havebbe conosciuta la sua tentatione, non hebbe lingua per rispondergli. Allora il santo Abbate cominciò a dar di mano a buona dottrina, & a dirgli: Ritornatene alla tua cella, e sappi, che fin qua, d' il Demonio non ti conosceva, non faceva conto di te, poichè non combatteva teco, come è solito di far con quelli, a i quali ha invidia: in questo conoscerai la tua poca virtù poichè a capo di tanti anni, che sei Monaco, non hai potuto resistere ad una tentatione, nè meno sopportarla; & aspettar l'esito di essa almeno un giorno solo; ma subito nell'istesso punto r'hai lasciato vincere, e già ten'andavi a metterla in esecuzione.

Sappi, che il Signore hà permesso, che ti venga questa tentatione, acciò che nella vecchia-

Ja tu sappi almeno compatir all' infermità , e tentationi de gli altri . & impari per isperienza a mandarli via consolati , & inanimati , e non disperati , come disperato rimandasti quel giovanetto , che venne da te , qual il Demonio assaliva con queste tentationi , e lasciava star te ; perchè haveva più invidia dalla sua virtù , e del suo profitto , che del tuo , e gli pareva , che una virtù tanto forte conveniva , che fusse combattuta con forti , e vehementi tentationi . Impara dunque da te stesso a saper nell' avvenire compatir a gli altri , e porger la mano a chi v' a cadere , & ajutarlo ad alzarli con parole dolci , & amorevoli , e non ajutarlo a cadere con parole aspre , e disgustose , conforme a quel che dice Isaja , *Dominus (d) dedit mihi linguam eruditam , ut sciam sustentare eum , qui lapsus est verbo* . Dio mi hà dato prudenza , e discrezione per saper inanimar , e sostener quello , che è caduto : e conforme all' esempio del nostro Salvatore , di cui dice l' istesso Isaja , e l' apporta l' Evangelista S. Matteo ; *Arundinem (e) quassatam non confringet , & linum fumigans non extinguet* . La canna squassata non la finirà di spezzare , & il lino , che stà fumando , non finirà di smorzarlo . Conchiute poi il santo vecchio , dicendo : E perchè nissuno può smorzare , nè reprimere i movi renti , e gli incendii della carne , se non col favor , e gr. tia del Signore , facciamo oratione a Dio , chiedendogli , che ti liberi da questa tentatione ; perciocchè egli è quello , che ferisce , e quello che guarisce ; quello , che humilia , & esalta ; quello , che mortifica , e vivifica .

Detto questo si pose il Santo in oratione , e si come per la sua oratione venne al vecchio
la

(d) Is. 50. 4.

(e) II. 42. 3. Matth. 12. 20.

la tentatione, così anco per ella il Signore glie la levò subito. E con questo tanto il giovanetto, quanto il vecchio restorono liberi, & ammaestrati.

Si comincia à trattar de' rimedii contro le tentationi, e prima dell'animo, fortezza, & allegrezza, che dobbiam haver in esse.

Cap. X.

DE cetero (a) fratres, confortamini in Domino, & in potentia virtutis ejus: induite vos armaturam Dei, ut possitis stare adversus insidias Diaboli. Fratelli miei. (dice l'Apostolo San Paolo) confortatevi nel Signore, e nella potenza della virtù sua: armatevi con Dio, ac id potiate resistere, e tener forte contra le insidie del Demonio.

Il B. Sant'Antonio (b) huomo molto esercitato, & isperimentato in queste guerre, e battaglie spirituali, soleva dire, che uno de i principali mezzi per vincere il nostro nemico, era mostrar animo, conforto, & allegrezza nelle tentationi: perchè con questo egli subito s'attrista, e si sgomenta, e perde la speranza di poterci nuocere.

Il Nostro Padre (c) nel libro degl' esercitii spirituali mette una regola, ò documento molto buono a questo proposito. Dice, che il Demonio nostro nemico fa con noi nelle tentationi, come fa una donna, quando contrasta, e fa briga con qualche huomo: che se vede, che l'huomo le fa resistenza, e le mostra i denti, subito ella s'avvilisce, volta le spalle, e se ne fug-

(a) Ad Eph.6.

(b) Anton.

(c) Ign. l. ex. sp. reg. 22. ad motus anime discernendos.

fugg
dard
e pre
ne,
quan
e spir
ratio
vinto
ment
e div
E co
re (d
Dem
za,
(e)
libro
il De
E' le
tezza
quell
nelle
remo
con
di Gi
pagn
lesin
con
E
i De
la no
la no
e cos
dovr
mità
sto;
per
sisti

(d.)

fugge: ma se s'accorge di pusillanimità, e di codardia nell'huomo, subito ella alza la cresta, e prende da quivi maggior ardire, e presuntione, e diventa una tigre. Così fa il Demonio quando ci tenta: se noi gli mostriamo i denti, e spirito, e resistiamo virilmente alle sue tentationi, subito si perde d'animo, e si dà per vinto; ma se sente in noi pusillanimità, e sgo-mento, allora piglia maggior vigore, e forza, e diventa una tigre, & un leone contra di noi. E così dice l'Apostolo San Giacomo: *Resistite (d) Diabolo, & fugiet à vobis*. Fà faccia al Demonio, resistigli con animo, e con forza, e fuggirà da te. San Gregorio conferma (e) questo con quel passo della Scrittura nel libro di Giob, ove secondo i Settanta chiama il Demonio, *Myrmicoleon, idest, leo, & formica*. E' leone delle formiche: ma se tu gli mostri forza di leone, sarà una formica per te. Per questo i Santi ci consigliano a non attristarsi nelle tentationi, perchè attristandoci diventiamo codardi, e pusillanimi: ma a combattere con allegrezza, come dice la Sacra Scrittura di Giuda Machabeo, e de suoi fratelli, e compagni: *Et praeliabantur (f) praelium israel cum letitia*. Combattevano le battaglie d'Israele con grande allegrezza, e così vincevano.

E vi è un'altra ragione per questo, che come i Demonii sono tanto invidiosi del nostro bene, la nostra allegrezza li tormenta, & annoja, e la nostra tristezza, e pusillanimità li rallegra: e così quando non per altro, per questo solo, dovriamo procurar di non mostrar pusillanimità, nè tristezza, per non dar loro questo gusto; ma mostrar grand' animo, & allegrezza per farli con ciò arrabbiare. L'Historie Ecclesiastiche narrano de i Santi Martiri, che una delle

(d) Jac. 4.7. (e) Greg. l. 5. mor. c. 17. Job 4. 11. (f) 1. Mac. 3. 1.

delle cose, con che facevano arrabbiare i Tiranni, e con che tormentavano più i Tiranni medesimi, che i Tiranni essi, era l'animo, e forza, che mostravano ne i tormenti. Hor così habbiamo da far noi altri co i Demonii nelle tentationi, per farli arrabbiare, e confondere. Per esser questo tanto principal mezzo per vincere le tentationi, e riportar vittoria, e trionfo de nostri nemici, anderemo dicendo ne i capitoli seguenti alcune cose, che ci ajuteranno ad haver questo animo, e questa forza in esse.

*Quanto poco è quello, che il Demonio
può contra di noi.*

Cap. XI.

CI ajuterà, e non poco, ad haver animo, e forza nelle tentationi, il considerar la debolezza de' nostri nemici, e quanto poco può il Demonio contra di noi; poichè non può farci cader in peccato alcuno, se noi altri non vogliamo. Dice molto bene S. Bernardo: *Videte (a) fratres, quàm debilis est hostis noster, qui non vincit nisi volentem*. Guardate, & avvertite, fratelli miei, quanto debole è il nostro nemico, poichè non può vincere, se non colui, che vuol esser vinto.

Se quando uno vada alla guerra a combattere contra il suo nemico, fusse certo, che volendolo lui vincerà, e che la vittoria starà nelle sue mani, quanto contento andrebbe? Senza dubbio andrebbe contentissimo, stante la certezza di essa, poichè di sè è certo, che vuol vincere, e non esser vinto. Hor in questa maniera potiamo noi altri andar a combattere

(a) Bern.

tere col Demonio: perchè siamo certi, che non ci può vincere, se noi stessi non vogliamo esser vinti.

S. Girolamo (b) notò molto bene questa cosa sopra quelle parole, che il Demonio disse a Cristo nostro Redentore, quando essendo posto sul pinnacolo del Tempio, lo tentò persuadendolo, che da lì si gittasse giù: *Mitte (c) te deorsum.* Dice S. Girolamo: *Vox diaboli est, qui semper omnes cadere deorsum desiderat.* Coteſta è voce del Demonio, il quale desidera, che tutti si gettino, e cadino a basso. *Persuadere potest, precipitare non potest.* Può il Demonio persuaderti, che ti butti, ma non può esso buttarti, se tu non vuoi; buttati giù, dice il Demonio, quando ti tenta; buttati nell' Inferno. Ma tu digli: buttati tu, che già fai la strada, che io non mi ci voglio buttare.

Hor se tu non vuoi, egli non ti può buttare: se tu non vuoi andar all' Inferno, egli non ti ci può portare. Stava uno grandemente afflitto, e già molto consumato per una tentatione del Demonio, che gli diceva interiormente: applicati.

Et un Religioso, con cui egli si dichiarò, gli disse: fratello, questa cosa non s'ha ella da fare di volontà tua? digli dunque: io non voglio: e da quà ad otto giorni fammi sapere, come la passerai. Con quel rimedio se gli levò la tentatione, e ritornò a ringratiar il Confessore, che così buon rimedio gli haveva dato. Hor questo è il mezzo, che adesso andiamo dando.

S'accorda bene con questo quel che dice S. (d) Agostino. Fratelli miei, prima della venuta di Cristo il Demonio andava sciolto, ma venuto egli al Mondo legò il Demonio, il quale s'era fatto forte in esso, come dice il Sacro Evan-

(b) Hier. sup. c. 4. Matth. (c) Matth. 4. 6.

(d) Aug. ser. 197. de temp. Matth. 12. 29.

Euangelio: e lo vidde San Gio: come si legge nell'Apocalisse: *Et vidi (e) Angelum descendentem de caelo, habentem clavem abyssi, & catenam magnam in manu sua. Et apprehendit draconem serpentem antiquum, qui est Diabolus, & Sathanas, & ligavit eum per annos mille, & misit eum in abyssum, & clausit, & signavit super illum, ut non seducat amplius gentes, donec consummentur mille anni. Et post hæc oportet illum soli modico tempore*

Dice Sant' Agostino sopra questo luogo, che questo legar il Demonio, è non lasciare, nè permettere, che facesse tutto quel male, che havrebbe potuto, e voluto, se si fusse lasciato fare, tentando, & ingannando gli huomini in mille esquisite maniere. Quando verrà l'Antichristo, gli farà data qualche licenza di più; ma adesso stà molto legato. Mi dirai però: se stà legato, come prevale, e fa tanto male? E' vero (dice S. Agostino) che prevale, e fa molto danno; ma questo avviene nei trascurati, e negligenti; perchè il Demonio stà legato come cane con catene, e non può morder alcuno, se non chi se gli vuol accostare. *Latrare (f) potest, sollicitare potest, mordere omnino non potest, nisi volentem.* Può abbajare, può provocar, e sollecitar al male, ma non può mordere nè far male, se non a chi se gli vuol accostare. Hor si come sarebbe sciocco, et i rideresti, e faresti beffe di uno, che si lasciasse mordere da un cane, che stesse fortemente legato da banda con catene; così (dice S. Agostino) meritano, che si rida, e si facciano beffe di essi, quelli che si lasciano mordere, e vincere dal Demonio; poichè stà legato, e fortemente incatenato da banda, come cane arrabbiato, e non può far male, se non a quelli, che se gli vogliono accostare: tu

te

(e) Apoc. 20. 21.

(f) Aug. l. 20. de civ. c. 20.

tel'ha
accio
star
non v
ra S. A
le nel
illuden
re cre
hai vi
orso le
tempo
larti c
tioni,
le, e
gato,
abbaja
nio i
in figu
penti,
ciando
chi for
ro ingl
ceva l
di voi
un'hu
di rad
con ci
sopra
non l'
Così p
si fece
come
quale
re, ch
questo
lo dico
io hò v

tel'hai voluto, poichè ti sei accostato a lui, acciochè ti mordesse; ch'egli non si può accostar a te, nè farti cader in colpa alcuna, se tu non vuoi, e così ti puoi burlar di lui. E dichiara S. Agostino a questo proposito quelle parole del Salmo, *Draco (g) iste quem formasti ad illudendum ei*. Questo dracone, che tu Signore creasti, acciochè si burlassimo di lui. Non hai visto come si burlano d'un cane, d'un orso legato, e vanno a giocar, & a passar il tempo con esso i putti? Hor così puoi tu burlarti del Demonio, quando ti porta le tentationi, e chiamarlo cane, e trattarlo come tale, e dirgli: vattene miserabile, che stai legato, e non puoi mordere, nè far altro, che abbajare. Quando apparivano al B. S. Antonio i Demonii in diverse forme spaventevoli, in figura di fiere, come leoni, tigri, tori, serpenti, e scorpioni, circondandolo, e minacciandolo con le lor unghie, denti, rugiti, e fischi formidabili, che pareva, che se lo volessero inghiottire, il Santo si burlava di essi, e diceva loro: s'haveste qualche forza, uno solo di voi altri basterebbe per combattere contra un'huomo; ma perchè siete deboli, procurate di radunarvi insieme molta canaglia, per far con ciò paura; se il Signore vi hà data potestà sopra di me, eccomi qui, inghiottitemi; ma se non l'havete, perche vi affatigate in darno? Così potiamo far noi altri; perchè da che Dio si fece huomo, il Demonio non hà più forze, come egli stesso lo confessò a Sant' Antonio: il quale gli rispose: Sia di ciò ringratiato il Signore, che quantunque tu sii padre di bugie, in questo dici la verità: perchè l'istesso Cristo ce lo dice, *Confidite, ego (h) vici mundum*. Già io hò vinto, e liberato il Mondo dalla sogget-

tio-

tione, e potestà del Demonio: perciò habbiate animo, e fiducia. *Deo autem (i) gratias, qui dedit nobis victoriam per Dominum nostrum Iesum Christum.* Siano rese infinite gratie a Dio, il quale per Christo ci hà conceduta questa vittoria.

Che ci deve dar grand' animo, e fortezza per combattere nelle tentationi, il considerar, che Dio ci stà guardando.

Cap. XII.

CI ajuterà anche grandemente ad haver grand' animo, e fortezza nelle tentationi, & a combattere in esse virilmente, il considerar, che Dio ci stà guardando, & osservando come combattiamo. Quando un buon soldato stà nella guerra combattendo contra i nemici, e s'accorge, che l'Imperadore, ò Capitano generale, lo stà guardando, e gustando di veder l'animo coraggioso, con che combatte, piglia gran fortezza, e vigore per combattere. Hora il medesimo occorre nelle nostre battaglie spirituali. Onde quando combattiamo contra le tentationi, habbiamo da far conto, che stiamo in un' teatro circondati da Angioli, e da tutta la Corte celeste, i quali stanno guardando, & aspettandone l'esito; e che il Presidente, e giudice del nostro combattimento è l'Onnipotente Dio. E questa è consideratione de i Santi, fondata in quelle parole del Sacro Evangelio: *Et ecce (a) Angeli acceperunt, & ministrabant ei.* In quella tentatione, e battaglia spirituale di Christo col Demonio: stavano gli Angioli guardando; e subito, che hebbe vinto, e cominciarono a servirlo,

(i) 1. Cor. 15. 57.

(a) Matth. 12.

lo, & a cantargli il valore della vittoria. E del Beato Sant'Antonio leggiamo, che essendo egli una volta crudelmente battuto da i Demonii, alzando gli occhi in alto, vidde aprirsi il tetto della sua cella, e intrare per quella parte un raggio di luce tanto ammirabile, che all'apparire di esso fuggirono via tutti i Demonii, e gli fù levato il dolore delle piaghe: & egli con fviscerati sospiri disse al Signore, il quale all' hora gli apparve: Ove stavi tu, ò buon Giesù, ove stavi, quando io era tanto maltrattato da i nemici? Perchè non stesti tu quivi al principio del combattimento, per impedirlo, o per guarir tutte le mie piaghe? Alchè il Signore rispose, dicendo; Antonio io stetti quivi fin dal principio, ma stavo guardando, come ti portavi nel combattimento: e perchè hai combattuto virilmente, sempre ti ajutarò, e ti farò famoso in tutta la terra. Sì che siamo spettacolo di Dio, e degli Angioli, e di tutta la Corte celeste. Chi dunque non s'animarà a combattere forte, e valentemente in tal teatro, alla presenza di tali spettatori.

E di più, perchè il guardare di Dio è ajutarci, habbiamo in questo da passare avanti, e considerare, che non solamente ci stà Dio guardando come giudice, per darci premio, e guiderdone, se vinceremo; mà ci stà anche guardando come padre, e come padrino, per darci favor, & ajuto a poter riuscire vincitori. *Oculi (b) enim Domini contemplantur universam terram, & præbent fortitudinem. Quoniam (c) à dextris est mihi &c commovear.* Nel quauto libro de' Regi narra la Scrittura Sacra, che il Re di Siria mandò la forza di tutto il suo esercito di carri, e di cavalli sopra la Città di Dotain, ove si trovava il Profeta Eliseo, per

Eserc. Rodr. Part. II.

Z

pre-

(b) 2. Par. 16. 9. (c) Ps. 5. 8.

prenderlo, e levatosi la mattina di buon'hora il suo servitore Giezi, vedendo sopra di se tanta moltitudine, andò correndo, e gridando disse ad Eliseo quel che passava: *Heu*, (d) *heu, heu, Domine mi, quid faciemus?* Gli pareva che già fossero persi. Et il Profeta gli disse: *Noli timere, plures enim nobiscum sunt, quam cum illis.* Non temere, che sono in maggior numero quei, che difendono noi altri; e pregò Dio, che gl'aprisse gl'occhi, acciochè lo vedesse; gli aprì Dio gli occhi, e vidde, che tutto il monte era pieno di cavalleria, e di carri di fuoco in difesa loro, con che egli rimase molto confortato. Hor conqueto ci dobbiamo confortar anche noi altri. *Pone me* (e) *juxta te, & cujusvis manus pugnet contra me:* diceva il Santo Giob. Et 'il Profeta Geremia: *Dominus autem* (f) *mecum est, quasi bellator fortis: idcirco qui persequuntur me, cadent, & infirmi erunt, confundentur vehementer.* Il Signore è meco, e come forte guerriero combatte per me, non occorre haver paura de i nemici, perchè senza dubbio caderanno, e resteranno confusi.

S. Girolamo sopra quelle parole del Profeta: *Domine* (g) *ut scuto bonae voluntatis tuae coronasti nos:* Signore, con lo scudo della tua buona volontà ci hai coronati: dice: nota, che colà nel Mondo lo scudo è una cosa, e la corona un'altra: ma quanto a Dio, lo scudo, e la corona sono una cosa istessa: perchè difendendoci il Signore con lo scudo della sua buona volontà, con mandarci la sua protezione, & il suo ajuto, questo è lo suo scudo, e la sua difesa, & è la nostra vittoria, e corona. *Si Deus* (h) *pro nobis, quis contra nos?*

Di

(d) 4. Reg. c. 15. (e) Job 17. 3. (f) Hier. 20. 11.
(g) Hier. Ps. 5. 13. (h) Rom. 8. 31.

*Di due ragioni molto buone per combattere
con grand' animo; e fiducia nel-
le tentationi.*

Cap. XIII.

IL Beato San Basilio dice, che la rabbia, e la nemicitia, che il Demonio hà con noi, non solo è invidia dell'huomo, ma anche odio, che porta a Dio Signor Nostro; e come non può contra esso Dio far pur una minima botta, nè sodisfar in esso al suo arrabbiato sdegno, vedendo che l'huomo è stato creato ad imagine, e somiglianza di esso Dio, converte tutta la sua rabbia, e sdegno contra l'huomo, per esser imagine, e somiglianza di Dio, ch'egli tant'odia; e procura di fare nell'huomo la sua vendettà, facendogli tutto il male, e danno, che può. Come se uno stasse molto adirato co' l'Re, e sfogasse la collera contra la sua imagine, perchè non può arrivare a sfogarla contra la medesima persona reale. E come il toro (dice S. Basilio) il qual vedendosi punto, e ferito dall'huomo, investe la statua, e figura di esso postagli nel steccato, e contra essa scarica la sua furia, e la sua rabbia, facendone pezzi, e facendo in quella la vendettà contra l'huomo.

Da qui cavano i Santi due ragioni molto buone per inanimarci a combattere virilmente nelle tentationi, e per farci haver gran fiducia, che ne riusciremo con vittoria.

La prima è, perchè in questo non si tratta dell'honor nostro solo, ma anco di quello di Dio, che il Demonio vuol ingiuriare, e offendere in noi altri. La qual cosa ci deve far animo a dar la vita prima, che mancare,

acciochè il Demonio non rieschi con la sua d' haver fatta quella vendetta contra Dio in noi altri, come in imagine sua, da lui tant' amata, e stimata. Di maniera, che non solo difendiamo il partito nostro, ma anche il partito, e la causa di Dio: onde dobbiamo più tosto morir nella contesa, che consentire, che scapiti punto, o riceva un minimo detrimento l'honore di Dio.

La seconda è, che poichè il Demonio ci fa guerra per rispetto di Dio, e per l' odio, che porta alla Divina Maestà sua, potiamo sperare con gran fiducia, che il Signore verrà alla causa, e abbraccerà il negotio per suo, e pigliarà la difesa nostra, acciò non siamo vinti, nè superati da lui, ma ne riportiamo vittoria, e trionfo. Perchè anco di quà vediamo, che se un Principe ò Signore potente vede un' altro posto in qualche travaglio, o in qualche stretta per causa, o per rispetto suo, subito esce alla difesa, e piglia il negotio per suo. Nel libro d' Ester (a) narra la Scrittura Sacra, che per causa di Mardocheo haveva Aman messo in punto di morte tutto il popolo Giudaico, e Mardocheo pigliò la difesa della sua causa in tal maniera, che pose Aman, & i suoi, ov' egli voleva metter loro: Ma molto meglio farà questo il Signore. Onde potiamo dir arditamente a Dio: *Exurge* (b) *Deus, judica causam tuam*. Levati sù Signore, e vieni alla difesa della tua causa. *Apprehende* (c) *arma, & scutum, & exurge in adiutorium mihi*.

Che

(a) Ester c. 8.9. (b) Ps. 71. 22. (c) Ps. 34. 2.

Che Dio non permette, che alcuno sia tentato più di quel che può sopportare, e che non ci dobbiamo perdere d'animo, quando la tentatione cresce, ò dura.

Cap. XIV.

F*idelis (a) autem Deus, qui non patitur vos tentari supra id, quod potestis; sed faciet etiam cum tentatione proventum, ut possitis sustinere, dice l'Apostolo San Paolo. E' fedele Dio, il quale non permetterà, che siate tentati più di quel che potete; e se crescerà la tentatione, crescerà anche il soccorso, e il favore per vincere, e trionfare de i vostri nemici, e uscire dall'a tentatione con guadagno. Questa è una cosa di grandissima consolatione, e che dà grandissimo animo nelle tentationi.*

Da una banda sappiamo, che il Demonio non può più di quel che Dio gli dà licenza, nè ci potrà tentar un punto di più: dall'altra siamo certi, che Dio non gli darà licenza di tentarci più di quel che possiamo sopportare, si come dice quivi l'Apostolo: hor chi sarà quello, che con questo non si consoli, e non pigli animo? Non vi è medico, che con tanta accuratezza misuri, e tassi le oncie di aloè, che hà da dare all'infermo secondo la dispositione del soggetto, con quanta quel Celeste Fifico misura, e tassa l'aloè della tentatione, e tribulatione, che hà da dare, ò permettere a i suoi servi, secondo la virtù, e forze di ciascuno. Dicemolto bene il S. Abbate (b) Efrem: se il vasajo, che fa vasi di creta, e gli mette nella fornace, sà ben il tempo, che conviene tenerli nel fuoco, acciò venghino ben temperati, e

Z 3 ben

(a) 1. Cor. 10. 13.

(b) Ephr. ser. 1 de patient.

ben staggionati, e possono esser buoni per l'uso degli huomini, e non ve li tiene più di quel che fa di bisogno, acciò non s'abbruginò, e si spezzino, nè ve li tiene manco di quel che è necessario, acciò non rieschino tanto teneri, che subito si disfacino frà le mani: quanto maggiormente farà questo con noi altri Dio, ilqual è d'infinita sapienza, e bontà, e ci porta tanto grand'amore paterno?

S. Ambrosio sopra quelle parole di San Matteo: *Ascendente Iesus (c) in naviculam, sequenti sunt eum discipuli ejus, & ecce motus magnus factus est in mari, ita ut navicula operiretur fluctibus, ipse vero dormiebat: dice: nota come anco gli eletti del Signore, e che stanno in compagnia sua, sono combattuti da tentationi, & alle volte gli fa di quello, che dorme, nascondendo come buon padre l'amor che porta a i figliuoli, acciòchè ricorran tanto più a lui: ma non dorme Dio, nè s'è scordato di te.*

Dice il Profeta Abacuch: *Si moram (d) fecerit, expecta illum: quia veniens veniet, & non tardabit. Idest citissime veniet.* Seti parerà che il Signore tardi, aspettalo, e sii molto certo, che verrà, e non tardarà. Ti pare che tardi, mà realmente non tarda. All'infermo par lunga la notte, e che tarda assai a venir il giorno; ma non è così, non tarda, e viene al suo dovuto tempo. Così Dio non tarda, se bene a te, come ad infermo, pare di sì. Egli sà molto bene l'occasione, e la conditione, e correrà al tempo della necessità.

San' Agostino apporta a questo proposito quel che rispose Christo Nostro Redentore alle forelle di Lazaro, Marta, e Maria: *Infirmas hæc (e) non est ad mortem, sed pro gloria Dei,*

III

(c) Ambros. lib. 6. super Luc.

(d) Habac. 2. 3.

(e) Aug. epist. 43. ad Demetr.

ut glorificetur Filius Dei per eam. Gli avevano mandato a dire, che stava infermo il suo amico Lazaro, e si trattenne due giorni senza andarvi, acciochè il miracolo fusse più insigne. Così (dice) fa molte volte Dio coi suoi servi: gli lascia per qualche tempo nelle tentationi, e ne travagli, che pare si sia scordato di essi: però non se n'è scordato, ma lo fa per cavarneli dopoi con maggior trionfo, e gloria. Come fece con Giosepe, che lo lasciò star lungo tempo nella prigione, per cavarlo dopoi da essa, sì come ne lo cavò, con grande honore, e gloria, facendolo governatore di tutta la terra d'Egitto. Così (dice) hai da sapere, che se il Signore si trattiene, e permette che la tentatione, e il travaglio duri, lo fa per cavartene poi con maggior profitto, e aumento tuo.

S. Grisostomo (f) ancora nota questo sopra quelle parole. *Qui exaltas me de portis mortis.* Avverti (dice) che il Profeta non disse: mi hai liberato Signor dalle porte della morte, ma disse, m'hai esaltato: perchè il Signore non solamente libera i suo servi dalle tentationi, ma passa più oltre, facendoli con ciò più eminenti, & insigni. Onde per molto oppresso, che tu ti vedi, e benchè ti paja di arrivar sin alle porte dell'Inferno, hai da confidare, che da là ti cavarà Dio. *Quid Dominus (g) mortificat, & vivificat, deducit ad inferos, & reducit.* Egli è quello, che mortifica, e vivifica, e quello, che lascia arrivar l'huomo fino alle porte della morte, e quello, che cava, e libera da esse, quando già la persona si pensava di dover perire. E così il Sanro Giob diceva: *Etiā si (h) occiderit me, in ipso sperabo.* Ancorchè m'uccida, sperarò in esso.

S. Girolamo pondera quivi molto bene quel che dice il Profeta Giona; che quando si pensò d'esser già perfo, e che non vi fusse più rimedio, e si vidde gettar in mare: (i) *Preparavit Dominus piscem grandem, ut deglutiret Ionam*. Il Signore gli teneva ivi preparata una balena, che lo ricevesse nel suo ventre, non per farne pezzi, ma per salvarlo, e buttarlo in terra, come se l'havesse ricevuto un vascello molto sicuro. *Advertendum est, quod ubi putabatur interitus, ibi custodia fuit*. Avvertite, e considerate (dice il glorioso San Girolamo,) che quel che gli huomini si pensavano, che fusse morto, fu sua custodia, e sua vita. Hor così (dice) avviene a noi altri, che quel che molte volte ci pensiamo, che sia perdita, è guadagno; quel che ci pensiamo, che sia morte, è vita. Si come la carrassa di vetro stando in mano di un' huomo, che è giocator di mani, il quale la getta molte volte in alto, pensano gli altri, che ogni volta hà da cader, e rompersi in pezzi, ma dopò due, ò tre volte, quelli, che lo vedono, depongono quella paura, e tengono per tanto destro il giuocatore, che ammirano la sua destrezza: così i servi di Dio, i quali fanno molto bene quanto destro artefice egli sia, e conoscono praticamente, e per isperienza, che sà molto bene giocare con noi altri, assaltandoci, e humiliandoci, mortificandoci, e vivificandoci, ferendo, e risanando, non hanno più paura nelle avversità, e ne' pericoli, ancorchè si tenghino per deboli, e fragili come vetro, perchè fanno di star in buone mani, e che non se gli romperà in essa la carrassa, nè la lascerà cadere. *In manibus (k) tuis sortes meae*.

Nell' historia Ecclesiastica si riferisce, che l' Abbate Isidoro diceva: Sono quarant' anni, ch'

(i) Hieron. Jona 2. l.

(k) Ps. 32. 16.

ch'io son combattuto da un vitio, e mai vi hò
consentito. E di molti altri di quei Santi Mo-
naci antichi leggiamo (1) esempi simili di ten-
tationi molto continue, e lunghe, nelle quali
combattevano con gran fortezza, e confiden-
za. *Ibi fuerunt (m) gigantes scientes bellum.*
Hor questi giganti, i quali sapevano ben con-
battere, habbiamo noi altri da imitare. Il glo-
rioso S. Cipriano per inanimarci a questo ap-
porta quel che dice Isaja: *Noli (n) timere,*
quia redemì te, & vocavi te nomine tuo: meus
es tu, cum transferis per aquas, tecum ero, &
flumina non operient te: cum ambulaveris in igne,
non combureris, & flamma non ardebit in te,
quia ego Dominus Deus tuus, sanctus Israel,
Salvator tuus: Non voler temere (dice Dio)
perchè io ti hò redento, tu sei mio, eben sò
il tuo nome: quando passerai per l'acque, sarò
teco, e non andarai a fondo: quando cammina-
rai per il fuoco, non t'abbruggerai, nè la
fiamma ti farà male alcuno: perchè io sono il
tuo Dio, tuo Signore, e Salvatore. Sono an-
che per quest'effetto molto tenere, e carezze-
voli quelle parole, che dice Dio per mezzo
dell'istesso Profeta: *Ad ubera (o) portabimini,*
& super genna blandientur vobis. Quomodo cui
mater blandiatur, ita ego consolabor vos. Guar-
da con quanto amor, e tenerezza la madre ri-
ceve il fanciullino, quando impaurito di qual-
che cosa, ricorre ad essa: come l'abbraccia, e
gli dà le poppe, com'accosta la sua faccia a
quella del figliuolino, e l'accarezza. Hor con
amor, e carezze senza comparatione maggiori
accoglie il Signore quelli, che nelle tentatio-
ni, e pericoli ricorrono a lui. Questo diceva
il Profeta, che consolava, e dava grand'ani-

Z § mo

(1) Ild. Abb. (m) Baru. 4. 16. (n) Cypr. lib. de
exhort. mart. li. 43. r. (o) 16. 66. 22.

mo a lui nelle sue tentationi, e travagli: *Memor esto* (p) *verbi tui servo tuo, in quo mihi spem dedisti. Hec me consolata est in humilitate mea: quia eloquium tuum vivificavit me.* Questo hà da consolare, e inanimare noi altri ancora, e far che habbiamo grand'animo, e confidenza nelle tentationi, perchè Dio non può mancar della sua parola. *Impossibile est* (q) *mentiri Deum*, dice l'Apostolo San Paolo.

Che lo sconfidare di se stesso, & il mettere tutta la sua fiducia in Dio, è gran mezzo per vincere le tentationi; e per qual causa Dio accorre tanto all' ajuto di quei, che confidano in lui.

Cap. XV.

UNo dei più principali, e più efficaci mezzi per conseguire vittoria, e trionfo nelle tentationi, è lo sconfidare di noi, e il metter tutta la nostra fiducia in Dio. E così vediamo, che l'istesso Signore in molti luoghi della Scrittura Sacra non dà altra ragione del proteggere, e liberar uno nel tempo della tribulatione, e della tentatione, che l'haver quel tale sperato, e confidato in lui. *Quoniam* (a) *in me speravit, liberabo eam. Qui* (b) *salvos facis sperantes in te. Protector est* (c) *omnium sperantium in se.* Da onde la Chiesa prese quell'Oratione: *Prosector in te sperantium Deus, &c.* Signore che sei protettore e refugio di quei, che sperano in te. E nel Salmo cinquantesimo sesto questo allega, e rappresenta il Profeta a Dio,

(p) Ps. 118. 46. (q) ad Hebr. 6. 18. (a) Ps. 99. 24.
(b) Ps. 107. (c) Ps. 127. 3.

D'io, per obbligarlo ad usar misericordia con lui: *Miserere mei* (d) *Deus, miserere mei, quoniam in te confidit anima mea: Et in umbra alarum tuarum sperabo.* Signore habbi misericordia di me, perchè hò sperato, e posto tutta la mia fiducia in te. E l'istesso fa il Profeta Daniele: *Quoniam* (e) *non est confusio confidentibus in te.* Et il Savio dice: Chi mai (f) sperò in Dio, che rimanesse confuso? E tutta la Scrittura è piena di questo. Del che habbiamo detto assai di sopra: onde non farà necessario intorno a ciò trattenerci quivi.

Ma vediamo un poco, qual'è la causa, che questo mezzo sia tant'efficace (g) per ottenere il favor del Signore, e che egli accorra tanto all'ajuto di quei, che sconfidano di sè, e mettono in lui tutta lor la fiducia. La ragione di questo è stata anche da noi toccata diverse volte, e la dà l'istesso Signore nel Salmo nonagesimo: Perchè hà sperato in me, lo proteggerò, e lo liberarò; perchè? *Protegam* (h) *eum, quoniam cognovit nomen meum.* San Bernardo lo dichiara molto bene: *Si tamen* (i) *cognoverit nomen meum; ne sibi tribuat, quòd liberatus est, sed nomini meo det gloriam.* La ragione è, perchè costui non attribuisce cosa alcuna a sè, ma ogni cosa attribuisce, e riferisce a Dio, & a lui dà la gloria, & honore del tutto. E così allora Dio dà di mano al negotio, lo fa suo, e se lo piglia sopra di sè, rivolgendosi alla difesa dell'honor, e gloria sua.

Ma quando uno se ne stà confidato in sè, e nei mezzi, e diligenze sue, attribuisce tutto quello a sè, e lo toglie a Dio, e si vuol

Z 6 usur-

(d) Pl. 56.2. (e) Dan. 3.10. (f) Eccl. 2.11.

(g) Thr. 3. cap. 35-38. (h) Pl. 10. 14.

(i) Bern. ser. 25. super Pl. Qui habitat.

usurpar l'honor, e la gloria, che è propria della Maestà sua: per ilchè Dio lo lascia nella sua debolezza, che non faccia niente; perchè, come dice il Profeta, *Non in fortitudine (k) equi voluntatem habebit, nec in viribus viri beneplacitum erit ei: beneplacitum est Domino super timentes eum, & in eis qui sperant super misericordia ejus*. Non si compiace Dio in quelli, che confidano nella fortezza de i loro cavalli, e nel e loro industrie, e diligenze: ma in quelli, i quali sconfidati di sè, e di tutti i loro mezzi, mettono tutta la lor fiducia in Dio; & a questi tali manda egli il suo ajuto, e favore molto copioso, & abbondante.

Sant' Agostino (l) dice, che per questo Dio differisce alle volte i suoi doni, e favori, e permette, che durino assai in noi le reliquie d'alcuni viti, e male inclinazioni; che habbiamo, e che non venghiamo a fine di vincerle e soggiozarle affatto. *Non ut damnemur, sed ut humiles simus. Commendans nobis gratiam suam, ne facilitatem in omnibus assequentes, nostrum putemus esse, quod ejus: qui error multum est religioni, peccati-que contrarius.*

Non acciochè ci habbiamo da perdere, e dannare; ma acciò che siamo humili, e per raccomandarci maggiormente i suoi doni, e che noi li stimiamo più, e li riconosciamo per doni suoi, e non attribuiamo a noi quel che è di Dio: perchè questo è un error molto grande, e molto contrario all'honor di Dio, & alla Religione, e pietà Cristiana; e se ottenessimo queste cose con facilità, non le stimiamo tanto, e subito ci pensiamo, che le

tene-

(K) Ps. 146. 10. (L) August. lib. 2. de pecc. mor.
& remiss. cap. 19.

tenevamo nella manica, e che l'havessimo conseguita per nostra diligenza. San Gregorio sopra quelle parole di Giob: *Eccce (m) non est auxilium mihi in me*: dice, *Plerumque enim virtus habita, deterius, quam si deesset, interficit, quia dum ad sui confidentiam mentem erigit, hanc elationis gladio transfigit: cumque eam quasi roborando vivificat, elevando necat; ad interitum videlicet pertrahit, quam per spem propriam ab interna fortitudine fiducia evellit.*

Molte volte usiamo tanto male della virtù, e de i doni di Dio, che sarebbe meglio per noi non havelli; perchè c' insuperbiamo con essi, e subito confidiamo assai in noi medesimi, e attribuiamo a noi, & alle forze, e diligenze nostre quel che è pura gratia, e misericordia di Dio. Hor per questo (n) il Signore ci nega molte volte i suoi doni, e permette, che migliaia di volte uno isperimenti la sua propria impossibilità in molte opere buone, grandi, e picciole, e che non possa operar quando vorrebbe, e permette, che questa impossibilità duri lungo tempo, acciò che i nari ad humiliarsi, e a non confidar di sè; nè attribuirsi cosa alcuna, ma ad attribuir ogni cosa a Dio. E all' hora (o) potremo cantar, e dire; *Armatus fortium superatus est, & infirmi accincti sunt robore.* L' arme de gli huomini forti sono state vinte, & i deboli sono stati cinti di fortezza.

Dil

(m) Greg. lib 7. mor. cap. 10. Job. 6. 13.

(n) Vin. tract. de vit. spirita. (o) 1. Reg. 4.

Del rimedio dell' oratione ; e si mettono alcune orationi jaculatorie , accomodate al tempo delle tentationi.

Cap. XVI.

IL mezzo dell' oratione s'ha da tener sempre per molto raccomandato ; perchè è un rimedio generalissimo , e de i più principali , che la Divina Scrittura , & i Santi ci diano per questo effetto . E l'istesso Christo ce l'insegna , come vediamo nel Sacro Vangelio : *Vigilate, & (a) orate, ut non intretis in tentationem*. Vegliate , & orate , acciò non entriate nella tentatione . E non solo in voce , ma anche col suo proprio esempio ce lo volse insegnar la notte della sua passione , e preparandosi per quella battaglia con lunga , e prolissa oratione : non perchè egli n' havebbe necessità , ma per insegnar a noi altri di farlo in tutte le nostre tentationi , & avversità .

L' Abbate (b) Gio: diceva , che il Religioso hà da esser come un' huomo , che tiene a mano manca il fuoco , & a mano dritta l'acqua , acciòchè accendendosi il fuoco , subito vi possa gettar acqua e smorzarlo . Così noi altri subito , che s' accende il fuoco del pensiero cattivo , disonesto , habbiamo d' haver alla mano l' acqua , & il refrigerio dell' oratione , per estinguerlo . Portava anco un' altra similitudine , e diceva , che il Religioso è simil ad un' huomo , il qual stà a seder sotto un' grande' albero , e vedendo venir contra di sè molti serpenti , e molte fiere , alle quali gli pare di non poter resistere , se ne saglie sopra dell' albero , e così si salva . Nell' istef-

(a) Matth. 26. 41. (b) Abb. Jo.

istesso modo il Religioso , quando vede venir le tentationi , hà da salir in alto con l'oratione , e haver rifugio a Dio , e così si salverà , e si libererà dalle tentationi , e dai lacci del Demonio . *Frustrà (c) autem jacitur rete ante oculos pennatorum .* In vano s' affaticarà , e buttarà egli la sua rete , se noi altri sappiamo volare , e salircene in alto con le ale dell'oratione . *Oculi mei (d) semper ad Dominum , quoniam ipse evellet de laqueo pedes meos .*

Nella prima parte habbiamo trattato a lungo di questo mezzo dell' oratione . Adesso solamente (e) raccorremo alcune orationi jaculatorie , delle quali potiamo valerci in simili tempi . Habbiamo piena la Scrittura Sacra , spec'almente i Salmi , d' orationi accomodate a questo ; come sono : *Domine , (f) vim patior , responde pro me . Exurge , quare (g) obdormis Domine ? exurge , & ne repellas in finem . Quare faciem tuam avertis , obliuisceris inopia nostra , & tribulationis nostra ?* Levati sù Signore , perchè dormi , perchè rivolti la tua faccia , e ti scordi della povertà , e tribulation nostra ? *Apprehende (h) arma , & scutum , & exurge in adiutorium mihi ; dic anima mea , Salus tua ego sum .* Prendi arme , e scudo , e levati sù in ajuto mio : di all'anima mia , Io sono la tua salute . *Usquequò Domine obliuisceris me in finem ? usquequò avertis faciem tuam à me ? usquequò exaltabit inimicus meus super me ? respice , & exaudi me Domine Deus meus : illumina oculos meos , ne unquam obdormiam in morte , ne quando dicat inimicus meus , Prævalui adversus eum .* Sin a quando Signore m'hai da tener scordato ? sin a quan-

(c) Prov 1.17. (d) Ps 4.6. (e) 1. p. tr. 5.
(f) 11. 3. 14. (g) Ps 43 25. (h) Ps 34. 2.

quando m'hai da tener rivolta la faccia ? fin a quando s'ha da gloriar sopra di me il mio nemico ? Risguardami Signore , & esaudiscimi , & illumina gli occhi miei , acciò ch'io non dorma sonno di morte , nè possa il mio nemico dire d'esser prevalso contra di me . *Adjutor (i) in opportunitatibus ; in tribulatione* . Tu Signore sei il nostro rifugio , e la nostra protezione nel tempo della necessità , e della tribulatione . *In umbra (k) alarum tuarum sperabo . Et in velamento alarum tuarum exultabo* . Sì come i pulcinelli si ricovrano sotto l'ale della madre , quando viene il nibbio ; così noi altri Signore staremo ben ricovrati , e custoditi sotto l'ale tue . Sant' Agostino si rallegrava grandemente con questa considerazione , e diceva a Dio : *Si non (l) me protegis , quia pullus sum , milvus me rapiet* . Signore , io son pulcinello tenero , e debole , e se tu non mi proteggi , il nibbio mi rapirà . *Sub umbra alarum tuarum protege me* . Protegimi Signore sotto le tue ale . Particolarmente è maraviglioso per questo effetto quel principio del Salmo 67 . *Exurgat (m) Deus , & dissipentur inimici ejus , & fugiant qui oderunt eum , à facie ejus* . Levati sù Dio , e siano messi in sbaraglio i nemici suoi ; fuggino dalla faccia sua quelli che l'odiano . Perchè come mettiamo loro innanzi non la nostra virtù , ma quella di Dio , diffidando di noi , & invocando contro di essi il favore della Divina Maestà sua , vengono a mancare , e fuggono , vedendo che hà da venir egli alla causa contra di essi a favor nostro .

Alcu-

(i) Pf 9.10. . (K) Pf 56.1.62.

(l) Aug. Pf. 16.8. (m) Pf 67.9.

Al
par
colat
dalla
esser
pre
corre
Padr
(n)
in m
zato
da o
tutto
mino
biam
quest
lame
confo
profu
San
dixi
do ex
fundu
magn
ipfis
dò so
stand
lare ;
parte
grida

(n
(q

Alcune volte con queste , & altre simili parole della Scrittura Sacra , che hanno particolar forza , alcune altre con parole uscite dalla necessità nostra , (che pur sogliono esser molto efficaci) habbiamo d'haver sempre molto alla mano questo rimedio di ricorrere a Dio con l' oratione . E così il Padre M. Avila soleva dire : La tentatione (n) a te, e tu a Dio . *Levavi oculos meos in montes, unde veniet auxilium mihi.* Hò alzato gli occhi miei a quei sovrani monti , da onde mi hà da venir tutto l' ajuto , e tutto il favore . *Auxilium (o) meum à Domino, qui fecit cælum, & terram.* Et habbiamo da procurare , che questi gridi , e questi sospiri eschino , non dalla bocca solamente , ma anche dall' intimo del cuore , conforme a quel che dice il Profeta : *De profundis (p) clamavi ad te Domine.* Dice San Grisostomo sopra queste parole : *Non dixit (q) solummodo ex ore, neque solummodo ex lingua : nam errante etiam mente verba funduntur : sed ex corde profundissimo : cum magno studio, & magna animi alacritate, ex ipsis mentis penetralibus.* Non disse , nè gridò solamente con la bocca , perchè anco stando il cuore distratto , la lingua può parlare ; ma dalla profondissima , e piu intima parte delle sue viscere , e con gran fervore gridava a Dio .

Di

(n) M. Avila (o) Pl. 120 1. (p) Pl. 129. 1.
(q) Chryl. tom. 1. hom. super Pl. 129.

Di due altri rimedii contra le tentationi.

Cap. XVII.

IL Beato S. Bernardo dice, che il Demonio quando vuol ingannar alcuno, considera prima molto bene la sua natura, la sua conditione, e la sua inclinatione; e per quella parte, alla quale lo vede più inclinato, l'assalisce. E così i piacevoli, e di suave conditione li assalisce con tentationi disonestè, e di vanagloria; quelli di natura aspra, contentationi d'ira, di superbia, di sdegno, e d'impazienza.

L'istesso nota San (a) Gregorio, & apporta una bella similitudine: dice, sì come una delle principali regole de i cacciatori è sapere a qual sorte di cibo sono più affettionati gli uccelli, che vogliono pigliare, per tender loro con questo i lacci, e le reti: così la principal cura de i Demonii nostri avvesarii è di saper a che sorti di cose siamo più affettionati, e di quali gustiamo più, per tenderci insidie, & entrar per quel mezzo. E così vediamo che assalì, e tentò Adamo per mezzo della moglie, perchè sapeva la grande affettione, che le portava. E per il medesimo mezzo assalì, e vinse Sansone, acciò dichiarasse l'enigma, e dicesse in che cose stava la sua fortezza. Il Demonio và come destro guerriero girando, e cercando con gran diligenza la parte più debole dell'anima nostra, la passione, che più regna in ciascuno, e quella cosa, alla quale è più inclinato, per combatterlo da quella banda. E così questa anco ha da esser la preparatione, & il rimedio, che noi altri habbiamo da usar dal canto nostro contra questa stratagemma del
nemi-

(a) Gregor.

nemico , cioè , riconoscere la parte più debole dell' anima nostra , e più abbandonata di virtù , cioè , ove l' inclinatione naturale , ò la passione , ò la cattiva usanza ci trasporta , & ivi mette maggior cura , e maggior difesa .

Un' altro rimedio molto conforme a questo ci danno i Santi , & i maestri della vita spirituale . Dicono , che habbiamo da tener per regola generale , quando siamo combattuti da qualche tentatione , di ricorrere subito alla cosa , che le è contraria , e difenderci con essa : perchè in questo modo medicano i medici le infermità corporali . *Contraria contrariis curantur* . Quando l' infermità procede da freddo , vi applicano cose calde , e quando da aridità , ò siccità , cose humide , & in questa maniera gli humori si riducono ad un mezzo , e si pongono in proportion conveniente . Hor nell' istesso modo dobbiamo noi altri medicar , e rimediar alle infermità , e tentationi dell' anima . E questo è quel che ci disse il nostro (b) Padre : Si devono prevenir le tentationi con i contrarii di esse : come , quando si conosce , che uno è inclinato a superbia , esercitandolo in cose basse , che si può pensare , che siano per aiutarlo ad humiliarfi . E così d' altre cattive inclinationi .

Di

(b) 3. p. conq. c. 1. paragr. 13. & reg. 14. sum.

Di doi altri rimedii molto principali, che sono resistere a i principii, e non star mai oziosi.

Cap. XVIII.

U N'altro rimedio molto buono, e generale ci danno quivi i Santi, & è, che procuriamo di resistere a i principii: dice San Girolamo, *Dum (a) parvus est hostis, interfice: nequitia elidatur in semine*. Quando il nemico è piccolo, ammazzalo: affogalo nel suo principio, e disfallo nella sua radice, prima che creschi: perchè dopo forse non potrai. La tentatione è come una favilla di fuoco, che se una volta fa presa, cresce, & abbrugia. *A scintilla (b) una augetur ignis*. Onde disse molto bene quell'altro: *Principiis obsta: sero medicina paratur, cum mala per longas invaluere moras*. Resisti a i principii, che tardi arriva il rimedio, quando la piaga è molto vecchia. E molto meglio ci avvertisce di questo lo Spirito Santo per mezzo del Profeta David, *Beatus (c) qui tenebit, & allidet parvulos suos ad petram*. E per mezzo del suo figlio Salomone, *Capite (d) nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas*. Quando le volpette delle tentationi sono picciole; quando cominciano i pensieri de i giuditii, della superbia, dell'affettioncella, dell'amicitia, e della singolarità; allora li hai da spezzar nella pietra fermissima, che è Christo, co'l suo esempio, e consideratione, acciò non creschino, e venghino a distruggerla vigna dell'anima tua. Non possiamo far di meno, che non ci venghino tentationi, e pensieri cattivi; ma beato colui, che

(a) Hier. (b) Eccl. 11. 34.

(c) Pl. 136. 9. (d) Cant. 2. 15.

che ne
re, se
mo
resiste
bole,
stenza
San
una si
vien a
vince
che gl
risce
gliarfi
vo, t
ella,
stidio
beeg
trava
to go
dice,
pensie
inque
scacci
là mo
li si h
nel qu
se non
pio,
poche
pensar
meno
do all
cipio
te, g
de il S
mente

(e)
(f)

che nel principio, quando cominciano a venire, se ne sà scuotere. Così dichiara S. Girolamo (e) questo luogo. Importa grandemente resistere a i principii, quando il nemico è debole, e hà poche forze; perchè allora la resistenza è facile, e dopoi è molto difficile.

San Chrysostomo (f) dichiara questo con una similitudine: Si come se ad un' infermo vien appetito di mangiar una cosa nociva, e vince quell'appetito, si libera dal nocumento, che gli havrebbe fatto quel cattivo cibo, e guarisce più tosto dall'infermità; ma se per pigliarsi quel poco di gusto mangia il cibo nocivo, se gli aggrava l'infermità, e si muore di essa, ò viene a patir molto gran dolore, e fastidio nel medicamento; e tutto questo havrebbe egli potuto evitare con pigliarsi un poco di travaglio in raffrenar da principio quell'appetito goloso di mangiar quel cibo nocivo. Così, dice, se quando vien all'huomo quel cattivo pensiero, ò il desiderio di guardare, si vince in questo al principio, raffrenando la vista, e scacciando subito il mal pensiero; si libera dalla molestia, e noja della tentatione, che da lì si haveva da muovere in lui, e dal danno, nel quale, consentendo, potrebbe cadere: ma se non si estingue, e non si raffrena nel principio, per quella piccola negligenza, e per quel pochetto di gusto, che hebbe guardando, ò pensando, vien poi a morir nell'anima, ò almeno a patir gran travaglio, e noja, resistendo allora. Di maniera, che quel che nel principio gli sarebbe costato poco, ò quasi niente, gli viene dopoi a costar molto caro. Onde il Santo conchiude, che importa grandemente resistere a i principii.

Nel

(e) Hier. ep. ad Eustoc.

(f) Chrys. contra concub.

Nelle vite de Padri (g) si racconta, che il Demonio apparve una volta all' Abbate Pacomio in figura di una donna molto bella, e gridandogli il Santo, che usasse tanta malitia per ingannar gli huomini, gli disse il Demonio: se cominciate ad ammettere in qualche modo i nostri titilli, subito vi mettiamo incentivi maggiori, per provocarvi maggiormente a peccare; ma se vediamo, che nel principio resistete, e non ammettete le imaginationi, & i pensieri, che vi portiamo, si disfaccemo come fumo.

E' anche gran rimedio contra le tentationi il non stare mai otiosi. E così dice Cassiano, che quei padri dell' Egitto tenevano questa cosa per primo principio, e l'osservavano come traditione antica, ricevuta da loro maggiori, e la commendavano assai a i loro discepoli per rimedio singolare: *Semper (h) te diabolus occupatum inveniat*. Fa che sempre il Demonio ti trovi occupato. E così l'insegnò Dio a Sant' Antonio, e gli diede questo mezzo per poter perseverare nella solitudine, e difenderli dalle tentationi; e l'apporta Sant' Agostino, dicendo, che Sant' Antonio non poteva sempre star in oratione, con tutto che fusse Sant' Antonio, e che era combattuto, e molestato alcune volte da diversi pensieri; onde pregando Dio diceva: Signore, che cosa hò io da fare, che vorrei esser buono, & i mei pensieri non mi lasciano essere? & udì una voce, che gli disse: *Antoni si cupis Deo placere, ora, & dum orare non poteris, manibus labora, & semper aliquid facio; fac quod in te est, & non deficiet tibi auxilium de sancto*. Antonio, se desideri piacer a Dio, fa oratione, e quando non potrai far ora-

(g) In vit. Patrum 1. p. pag. 913.

(h) Aug. ferm. 17. ad fratres in Eremo.

oratio
pre oc
puoi d
del Si
un Ang
le un p
ingino
& alza
sità è r
di mon
te, ch
sempre

Dell

S An
i buon
fettion
curar o
trasfig
& il to
se non
gustosa
nascon
nio. A
runt la
alla sc
che an
fuggire
te. E

(a)
(c)

oratione, lavora dimani: procura di star sempre occupato in qualche cosa, e di far quanto puoi dal canto tuo, e non ti mancherà il favore del Signore. Altri dicono, che gli apparve un Angiolo in figura di un giovinetto, il quale un pezzo zappava, & un' altro pezzo stava inginocchiato in oratione con le mani giunte, & alzate, che era un dirgli l'istesso. L'otiosità è radice, & origine di molte tentationi, e di molti mali, e così c'importa grandemente, che mai il Demonio ci trovi otiosi, ma sempre occupati.

Delle tentationi, che vengono con apparenza di bene, e che è gran rimedio contra tutte le tentationi il conoscerle, e tenerle per tali.

Cap. XIX.

SAN Bonaventura (a) ricorda un'altra cosa commune, ma molto necessaria, & è: così i buoni, i quali attendono alla virtù, & alla perfectione, usa il Demonio quest' astutia, di procurar d'affalirli sempre con apparenza di bene, trasfigurandosi in Angiolo di luce. I veleni, & il tossico (dice S. (b) Girolamo) non si danno, se non coperti con zucchero, ò con altra cosa gustosa, acciò non si sentino, & il cacciatore nasconde il laccio con l'esca. Così fa il Demonio. *In via (c) hac, quam ambulabam, absconderunt laqueum mihi.* Perchè se chiaramente, & alla scoperta affalisse con cose cattive, quei, che amano la virtù, e desiderano servir Dio; fuggirebbono da esse, & egli non farebbe niente. E così San Bernardo dice: *Bonus (d) minus quam*

(a) Bonav. proces. 5. rel. cap. 12. (b) Hieron.
(c) Pl. 141. 4. (d) Bern. serm. 66. in Cant.

quam, nisi boni simulatione, deceptus est. L'huomo buono, e virtuoso non è mai ingannato, se non con apparenza di bene. Il Demonio è molto astuto, e sà molto bene, che verso hà da pigliar con ciascuno, e così per conseguir meglio l'intento suo, entra molto dissimulato. Per la prima, dice S. Bonaventura, propone cose di sua natura buone: dopoì le mescola con cattive: appresso offerisce falsi beni, e veri mali; e quando hà già uno talmente nel laccio, che difficilmente se ne può stricare, allora mostra chiaramente il suo veleno, e lo fa cadere in peccati manifesti. E' come lo scorpione, il quale ha una faccia piacevole, e nella coda hà il veleno, con che ammazza. Quanti (dice San Bonaventura) hanno contratto amicitia, e conversatione con alcune persone sotto color di spirito, parendo loro, che tutto quel trattato fusse di Dio, e spirituale, e che con esso le lor anime facessero profitto, e forse nel principio era così: ma questo è lo stratagemma del Demonio, che hora andiamo scoprendo. *Non enim (e) ignoramus cogitationes ejus:* come dica l'Apostolo S. Paolo. Sappiamo bene i suoi inganni, le sue entrate, e le sue uscite: da qui comincia egli, prima con cose buone; ma subito ne sieguono lunghi ragionamenti, e conversationi, & alle volte sono di cose di Dio, alle volte del molto amore, che si portano l'un l'altro; dietro a questo viene il darli coselle, e donarelli in segno di amore, e per memoria. Tali (come dice San Girolamo) *Sanctus (f) amor non habet*. Sono segno chiaro di amor non santo. Già vè il Demonio mescolando mali con beni, e quindi vengono in conseguenza falsi beni, e veri mali. In questa maniera il
De-

(e) 2. Cor. 12. 7. (f) Hier. ep. 4. ad Nepot. tom. 1.

Demonio inganna molti in questo, & in molti altri viti, coprendoli con velo di virtù, acciò non si sappia, nè si conosca quel che sono: come colui, che si finge amico di un'altro, per haver introduzione con esso, e dopo ucciderlo a tradimento, come fece Joab (g) con Amasa, Giuda con Christo nostro Redentore, vendendolo, e dandolo in poter de nemici con bacio di pace.

Onde bisogna, che ci guardiamo grandemente da queste tentationi, che vengono con apparenza di bene: e che stiam molto all'erta, perchè sono tanto più pericolose, quanto sono men conosciute. Per il che chiedeva il Profeta a Dio, che lo liberasse dal Demonio del mezzo giorno: *Ab (h) incurfu, & Demonio meridiano*. Nè anche si contenta il Demonio di tr. sfigurarsi in Angiolo di luce, come dice San (i) Paolo, che si trasfigura anche in luce di mezzo giorno, facendo che apparischi molto chiaro, e risplendente quel che è oscurità, e tenebre, e facendo credere, che non vi è di che dubitare, nè vi è pericolo alcuno, ma che è chiaramente buono quel che è certamente cattivo, e di sua natura molto pericoloso. Vi sono alcuni ladri, i quali vanno tanto ben vestiti di seta, che non vi è chi gli conosca, nè che pensi, che possino esser capaci di tanta malvagità huomini, che pajono tanto honorati, fin che sono colti col furto nelle mani. Allora le persone si stupiscono, come questi tali fussero ladri, e dicono: chi s'ha sse pensata mai tal cosa? Così la tentatione, che viene con apparenza di bene.

E' dottrina commune de i Santi, e de i Maestri della vita spirituale, che è gran rimedio con-

Eserc. Rodr. Par. II. A a tra

(g) 2. Reg. 20. 9.

(h) Ber. ser. 23. Pf. 90. 6.

(i) 2. Cor. 11. 14.

tra tutte le tentationi il conoscere, che è tentatione quella, che ci combatte, si come è gran (k) rimedio il conoscere uno per nemico, per potersi guardare da lui. E per questo anche dicevamo, che la cognitione di sè stesso è un mezzo efficacissimo per vincere tutte le tentationi. E la forza di questo mezzo ben si può vedere da questo, ch'esse quando viene la tentatione, & il movimento, & appetito cattivo, tu vedessi dinanzi a te un Demonio horribile, e spaventoso, che ti stesse persuadendo quella cosa, che faresti? subito ti faresti la Croce, & invocaresti il nome di Gesù: non bisognarebbe altro, che vedere, che il Demonio è quello, che ti persuade quella cosa, per conoscere, che è inganno, e tentatione, e per fuggirtene.

Hor questo accade in termini nelle nostre tentationi. Si come ciascuno di noi hà seco il suo Angiolo custode, conforme a quelle parole di Christo: *Videte (l) ne contemnatis unum ex his pusillis, dico enim vobis, quia Angeli eorum in calis semper vident faciem Patris mei, qui in calis est.* Guardatevi da dispregiare uno di questi piccolini: perchè in verità vi dico, che gli Angioli loro sempre vedono la faccia del mio Padre, che stà ne i Cieli. Sopra le quali parole San Girolamo dice: *Magna (m) dignitas animarum, ut unaquaque habeat ab ortu nativitatis in custodiam sui Angelum deputatum.* E' grande la dignità dell'anime, e Dio le stima grandemente, poichè subito nato l'huomo gli assegna, e deputa un'Angiolo, che lo custodisca, & habbi cura di lui. Si come un Padre uomo principale dà ad un figliuolo da lui mol-

to

(k) tr. i. c. 11. (l) Matth. 18. 10.

(m) Hier. super Matth. ita SS. & doct. gravissimi quos referunt Joann. Mald. super loc. cit. Ma & P. Gab. Vaf. sup. 1. p. 8. Th. tom. 2. d. 245. c. 2.

to amato un'Ajo, che lo custodischì, & habbi cura di lui nelle cose corporali, e gli dia buona creanza: così Dio ci amò, e estimò tanto, che a ciascuno di noi diede un Angiolo per Ajo. Hor ritornando al nostro punto: si come ciascuno di noi hà seco un' Angiolo custode; così anche hà seco ciascuno contra di sè un Demonio, il qual attende, e s'occupa in sollecitarci al male, e causare in noi mali pensieri, e peggiori movimenti, e stà sempre aspettando per questo l'occasione, e la congiuntura, perchè non dorme mai: e stà osservando la nostra inclinatione, e quel che ci dà più gusto, per assalirci, & entrare per quella banda, pigliando per mezzo la carne, e sensualità nostra per farci male. E così disse Dio al Demonio: *Numquid (n) considerasti servum meum Iob?* Non hai tu considerato il mio servo Giob? come a quello che andava dietro a lui: *Et Diabolus (o) stet à dextris ejus*. Di maniera che il Demonio ci stà sempre a lato. E però quando ti verrà qualche movimento, ò qualche pensiero, che ti inciti a fare qualche peccato, ò a qualche imperfettione, sappi, che quella è tentatione del Demonio, e fatti il segno della Croce, e guardati come se vedessi l'istesso Demonio, che ti stesse dicendo, che lo facesti.

San Gregorio (p) porta l'esempio di una cosa, che avvenne al Beato San Benedetto con un suo Monaco, con che si dichiara questo affai bene. Dice, che un Monaco era molto tentato circa la vocatione: parevagli di non potere sopportare il rigore della Religione, e se ne voleva ritornare al Mondo: e ricorreva spesso con questa tentatione a S. Benedetto, il quale

Aa 2 gli

(n) Job. 1. 3. (o) Ps. 108. 6.
(p) Greg. lib. 2. dial. cap. 25.

gli diceva, che era tentatione del Demonio, e gli consigliava quel che conveniva: e facendo questo molte volte il Santo, nè g'ovando punto per ritrarne il novitio dal fare istanza per andarsene, stracco finalmente, & importunato, disse, che se ne andasse alla buon'hora, & ordinò, che se gli dessero i suoi vestiti: ma in fine come Padre non pote fare di non sentirne dispiacere, e si pose a far oratione per lui. Et uscendo il Novitio dalle porte del Monasterio per ritornarsene al Mondo, vidde venire contra di sè un gran dragone, il quale con la bocca se lo voleva inghiottire; onde egli tremando, e palpitando cominciò a gridare ad alta voce: *Succurrite fratres, succurrite fratres*: Soccorrete mi, soccorrete mi fratelli, perchè questo dragone mi vuol inghiottire.

Corsero i Monaci a i gridi, e non videro il dragone, ma trovarono il Novitio, che tremava, e quasi agonizzava: lo posero dentro al Monasterio, & egli vedendovisi dentro, fece voto di non uscirne mai più, e così l'effegui, nè fù per l'avvenire molestato più da quella tentatione. Nota ivi San Gregorio, che per le orationi del Beato San Benedetto il Novitio vidde il dragone, che lo voleva inghiottire, qual prima non vedeva, e così lo seguiva, perchè non lo teneva per dragone, nè per demonio; ma quando lo vidde, e conobbe, cominciò a gridare, & a dimandar soccorso per liberarsi da esso. Si sa che questa cosa non è imaginatione, nè consideratione inventata di capo nostro, ma passa così realmente, che il Demonio è quello, che ci assalisce con la tentatione. E così ce ne avvertisce anche l'Apostolo San Pietro, come buon pastore, & ogni giorno ce lo riduce a memoria la Santa Chiesa nostra Madre, come cosa di grande impor-

portat
quia
giens
res in
e sop
verla
cand
rilmet
ganni

Quel

C
s'attr
do si
vi, c
pens
re lo
ti, e
in di
tali.
racc
litari
affli
fieri
tital
gli e
no,
sta,
chi
t'ann
isper

portanza. *Fratres, (q) sobrii estote, & vigilate. quia adversarius vester Diabolus tamquam leorugiens circum quærens quem devoret, cui resistite fortes in fide.* Fratelli miei state sempre all'erta, e sopra di voi, perchè il demonio vostro avversario v'ha qual leone rugiente girando, e cercando chi poterfi inghiottire: resistetegli virilmente, e non vi lasciate guidare da i suoi inganni, e persuasioni.

Quel che habbiamo da fare nelle tentationi di cattivi, e brutti pensieri, e de i rimedi contra di esse.

Cap. X X.

Circa di questo bisogna per la prima cosa avvertire, che vi sono alcuni, i quali s'attristano, e affliggono grandemente, quando si veggono combattuti da pensieri cattivi, di bestemmie, ò contra la fede, ò da pensieri disonesti, tanto che alle volte pare loro, che il Signore li habbia abbandonati, e si sia scordato di essi, e che devono star in disgratia sua, poichè avvengono loro cose tali. Questo è un grand' inganno. Gerson (a) racconta di un Monaco il quale faceva vita solitaria in un eremo, che era molto tentato, & afflitto da pensieri di bestemmie, da altri pensieri molto brutti e disonesti, & haveva patita la tentatione per lo spazio di vint'anni, nè gli era bastato l'animo di palesarla ad alcuno, parendogli che fusse una cosa mai più vista, nè udita, e che sene sarebbe scandalizzato chi l'avesse intesa. Finalemente a capo di vint'anni andò a trovar un Padre molto antico, & isperimentato, e nè anche gli bastò l'animo

Aa 3 di

di dirglielo a bocca, ma glielo scrisse in un foglio, e glielo diede: il vecchio lesse il foglio, e cominciò a ridersene, poi gli disse: Metti la tua mano sopra il mio capo; & havendovela egli posta, gli soggiunse il vecchio: Io piglio sopra di me tutto questo tuo peccato, non te ne fare più coscienza nell'avvenire. Il Monaco rimase stupito; e disse: Come? a me pareva di stare già nell'inferno, e tu mi dici che io non ne facci conto? & il vecchio gli replicò: Sentivi tu forse gusto in cotesti pensieri brutti, e disonesti? Giesù (dice egli) di nò, anzi gran fastidio, e tormento. In questa maniera dunque (disse il vecchio) è chiaro, che tu non facevi queste cose, ma le pativi contra la volontà tua, procurandolo il Demonio, per tirarti poi all'operatione. Però piglia figliuolo mio consiglio, che ti dò, e se torneranno mai più a venirti cotesti cattivi pensieri, di così: sia pur sopra di te questa bestemmia spirito maligno, e questo sporco pensiero: io non vi voglio haver parte, ma credo, e tengo tutto quel che tiene, e crede la Santa Madre Chiesa, e prima metterò la vita, che offendere il mio Dio. Con questo restò consolato il Monaco, e da lì avanti mai più gli venne quella tentatione, e notifi quivi così di passaggio per quelli, i quali per la difficoltà, che sentono lasciano di manifestare le loro tentationi, ch'è maggior pena, e tormento, il non dichiararsi uno, che il dichiararsi; sì come diremo a suo luogo.

Stette vint'anni questo Monaco (b) in grand'afflittione, e tormento, per non manifestar la sua tentatione; e subito che l'ebbe manifestata, restò quieto, e tranquillo. Quanto travaglio s'havrebbe sparagnato, se
quel

(b) 3. p. tr. 6. c. 6.

quel che fece a capo di vint'anni, l'havesse fatto dal principio? Si che non è nuova questatentatione, nè ci dobbiamo maravigliare di essa.

Resta di dire, che cosa habbiamo da fare in simili tentationi cattive, e brutti pensieri. Alcuni non si fanno ajutare in esse, perchè fanno gran forza, & insistono molto, in voler scacciare via, e fare resistenza a questi pensieri, strigendo le tempie, increspando la fronte, rimenantando il capo, chiudendo gli occhi. come chi dice, quà non hai da intrare; & alcune volte se non parlano, e rispondono, non voglio, pare loro di consentire. Maggior è il nocumento, che si fa con uno questo a sè stesso, che quello che gli fa la tentatione.

Quel servitore del Rè Saul stando vicino al Rè, gridava forte, e riprendeva quello, che gridava da lontano, perchè svegliava, & inquietava il Rè: *Quis (c) est qui clamas, & inquietas Regem?* Tene stai inquietando, e turbando te stesso da vicino, e ti lamenti della tentatione, che ti viene da fuori? Averti molto bene questo, perchè è una cosa, che suol distruggere grandemente il capo, specialmente a persone scrupolose. Non è l'oratione, nè sono gli esercitii spirituali quelli, che tengono lor sbattuto, e rotto il capo, e guasta la sanità, e la complessione: ma sono il loro scrupoli, e le loro indiscretioni. E questo è quel che pretende il Demonio che ben sà egli, che tu sei molto lontano da consentire: e non è piccolo, ma gran guadagno per lui, quando ne cava questo. Non è negotio questo da farsi a furia di testate.

Come dunque si hà da resistere, e come si hanno da scacciare queste tentationi? Dicono

Aa 4 i San-

i Santi, & i Maestri della vita spirituale, che il modo di resistere non ha da essere il combattere per scarciarle, affaticandosi, e straccandosi; e facendo forza con l'immaginazione; ma non facendone conto. Lo dichiarano con alcune similitudini, le quali ancorchè siano basse, fanno bene l'effetto della dichiarazione. Si come quando cominciano certi cagnoletti ad abbajare alcuno, se colui non ne fa conto, subito se ne vanno; ma se ne fa conto, e si rivolta contra di essi, tornano ad abbajare: così avviene in questi pensieri: onde il rimedio è non far conto di essi, & in questa maniera ci lasceranno più presto.

Ovvero, dicono, habbiamo da fare, come quello, al quale andando per strada, il vento porta adosso gran quantità di polvere, & egli non ne fa conto, ma chiusi gli occhi passa avanti. E per maggior consolatione di quei, che sono mulestati da questa tentatione, & acciochè restino hormai persuasi ad usar questo rimedio, avvertiscono i Santi, che per pessimi, che siano i pensieri, non si hà da far conto di essi: anzi che quanto peggiori sono, tanto men conto bisogna farne, per esser manco pericolosi. Possono forse esser peggiori, che contra Dio, & i Santi suoi, contra la Fede, e la Religione? Hor questi sono i manco pericolosi: perchè quanto sono peggiori, tanto sono per la gratia del Signore più lontani dalla tua volontà, e dal tuo consenso. E così non accade affliggersi, che venghino, perchè questo non è colpa alcuna, nè è cosa, che stia in man nostra, nè sei tu quello, che la fai, ma la patisci contra tua volontà, procurandola il Demonio, acciochè ti perdi di animo, e cadi in disperatione, ò in qualche gran tristezza, & afflittione.

Si

Si narra di S. Caterina (d) da Siena, che stando ella una volta molto affannata, & afflitta da questi pensieri, le apparve Cristo nostro Redentore, e subito disparvero tutte quelle nebbie. Si lamentò ella dolcemente co' suo Sposo, dicendo: Ah Signore, ove eri tu, quando queste tali cose passavano per il mio cuore? & egli le rispose: Figlia, io stavo costì dentro del cuor tuo. Gesù mio, frà pensieri tanto cattivi, e dishonesti stavi tu? Dimmi figlia, gustavi tu forsi d'haver quei pensieri? O Signore, che era cosa, che m'arrivava all' anima, e non sò che cosa m'avrei eletta più tosto, che averli. Hor chi, disse, faceva, che ti dispiaceessero, se non io, ch'ero ivi? Di maniera, che siano quanto si voglia cattivi, e brutti i pensieri, che ti vengono, se tu non gusti di essi, anzi ne senti dispiacer, e fastidio, non solo non ti hà abbandonato Dio, ma puoi pigliarlo per contrasegno, che egli dimora, & habita in te: perchè egli è quello, che ti dà cotesto odio, & abborrimento del peccato, e cotesto timore di perder Dio. *Cum ipso (e) sum in tribulatione*. Stò con lui nella tribolatione, In mezzo (f) del rovetto, delle spine, e del fuoco stà Dio.

San Bernardo dice: *Molesta est (g) lucta, sed fructuosa; quia si habet pœnam, habebit & coronam: non nocet sensus, ubi non est consensus; imò quod resistentem fatigat, vincentem coronat*. E penoso, e molesto il combattimento, ma fruttuoso: perchè tutto quel che se gli aggiunge di pena, e di travaglio, se gli accreice di premio, e di corona. Non stà il peccato nel senso, ma nel consenso.

Aa 5 II

(d) S. Cath. Sen.

(e) Pl. 90. 4. (f) Exod 3. 3.

(g) Bern. de interiori domo.

Il Blosio (h) in confirmatione di questo dice: chi si voglia, che gusti di compiacersi, benchè una volta sola, par peggio ne gli occhi di Dio, che se per molti anni patisse simili movimenti, per cattivi che siano, purchè non consenta ad essi.

E così non accade pigliarsi angoscia, nè far molto conto di questi sentimenti, e pensieri; ma come se venissero ad un' altro, e non a te, così ti hai da portar in essi; e puoi molto ben far conto, che siano fuori di te (dice un Santo) perchè in tanto i pensieri cattivi stanno dentro di te, in quanto la volontà consente, e non più; e non consentendo, non sono entrati ancora in casa tua, ma chiamano, e battono alla porta per di fuori.

Et avvertiscono quivi i Maestri della vita spirituale, che il temer assai queste cose, & il far molto conto di esse, non solo non è cosa buona, ma cattiva, e dannosa, perchè fa crescere la tentatione; e questa è cosa isperimentata, e la ragione di essa è naturale, e gl' istessi Filosofi l' insegnano.

Perchè la paura eccita l' imaginatione, & il pensare & il dar, e pigliar molto in una cosa, fa che la cosa s' imprima più profondamente nella memoria, con che cresce, e s' avvisa più la tentatione. Si come vediamo, che uno passa sicuramente per sopra un legno stretto, quando stà in terra; ma quando il legno stà in alto, la paura non ve lo fa passar sicuro, ma con gran pericolo di cadere: perchè con la paura il sangue si ritira al cuore, come i membri restano destituti di virtù, va con gran pericolo, e vien a cadere. Questo fa anche il timor, e la pusillanimità nelle tentationi: onde conviene non star con soverchi timori in queste

cole,

cose, e non far molto conto di esse; perchè in questa maniera si sogliono scordar più presto.

Nota quivi Gersone (i) & altri, che quantunque non sia buono allora questo timore particolare, nondimeno buono, e molto giovevole è il timor del peccato in generale, con chiedere a Dio, *Non permittas ne separari a se*. Signore, non permettere, che io mi separi mai da te; e con far alcuni atti di morir più tosto mille volte, che commettere un peccato mortale: senza pensare, nè ricordarsi in particolare di quella tentatione, che allora lo combatte.

Aggiungo a quel, che si è detto, un' altro punto, che quivi vien molto commendato da i Santi, e servirà di mezzo generale contra ogni sorte di tentationi interiori. Et è, quando ci viene il cattivo pensiero, procura di divertir l' intelletto a qualche pensiero, ò consideratione buona, come della morte di Christo crocifisso, ò di altra cosa simile.

E questo non hà da essere facendo forza con l' imaginatione, nè angosciandosi, & affannandosi, ma solamente procurando di rubar (come dicono) il corpo al cattivo pensiero, & impiegarlo nel buono. Come quando uno vada per parlar ad un' altro, e colui mai si disoccupa per udirlo, nè gli dà comodità di parlargli; ovvero come quando ad un huomo savio, e prudente sono dette cose impertinenti, egli volta il capo ad un' altra banda, non curandosi di rispondere, nè di star attento ad esse.

Questo è molto buon modo di resistere a queste tentationi, e molto facile, e sicuro. Per-

A a 6 chè

(i) Gerson.

che se staremo nel buon pensiero, staremo molto lontani da consentir nel cattivo. Per far questo ajuterà grandemente il zappar uno, e profundarsi nell'oratione in alcune cose, che lo sogliono muover più, facendosele molto familiari: perchè con questo, quando è affannato, e molestato da alcune tentationi, e cattivi pensieri, subito trova ivi ricovero.

Ond' è ben, che ciascuno habbia per questo effetto alcuni luoghi di rifugio, ove si possa ricoverare in simili strette, come chi si ritira, e salva in luogo sicuro. Alcuni si ricovrano alle piaghe di Christo, specialmente a quella del lato, & ivi si trovano molto ben afficcurati: *In foraminibus* (k) *petra*, *in caverna macerie*. Altri si trovano bene con la memoria della morte, e del giudicio, ò dell'inferno: *Quis mihi* (l) *hoc tribuat, ut in inferno protegas me; & abscondas me, donec pertranseat furor tuus?*

Ciascuno metta mano a quel che più sia per giovargli, e per muoverlo, e procuri di haver zappato, e di esser profundato ben in alcuna di queste cose, acciochè possa haver facile ricorso, e trovar subito entrata, e rifugio in essa in tempo simile.

Racconta Smeraldo (m) Abbate una cosa faceta a questo proposito, ma utile.

Dice, che un Religioso vidde una volta, che doi Demonii stavano ragionando fra di loro, e dicendo: tu come la fai col tuo Monaco? L'uno diceva, io la fò molto bene, perchè gli propongo il pensiero, & egli subito si ferma a pensar in esso: torna poi a far riflessione, come andò quel pensiero, se ivi si trattenne, se vi hebbe qualche colpa, se fece

refi-

(K) Cant. 2. 14. (L) Job 24. 12.

(M) Smeraldo Abb. lib. de geminis animas.

resistenza, se consenti, da onde gli venne; se ne diede qualche occasione, si fece tutto quel che potè, e con questo gli fò girar il cervello, e lo fò quasi impazzire.

Il Demonio fa molto ben il fatto suo, quando uno entra in ragioni, & in dimande, e rispondere con la tentatione, perchè a lui non mancano argomenti, nè repliche. Diceva l'altro: io col mio Monaco la fò molto male, perchè subito, che gli propongo il cattivo pensiero, egli ricorre a Dio, ovvero ad altro buon pensiero, ovvero si leva da sedere, e dà di mano a qualche occupatione, per non pensar in quella cosa, nè farne conto. E così non posso haver in lui ingresso. Questo è molto buon modo da resistere a queste tentationi, e pensieri; non lasciarli intrare, nè rispondere ad essi, nè entrar in ragioni con la tentatione, ma voltar capo fuggir dalla faccia sua, e non farne conto. E quando questo fuggire, e non voler ascoltare, si vò voltando il capo a qualche pensiero buono, come habbiamo detto, è meglio. E quando questo non basti, è bene pigliar qualche occupatione esteriore.

Che in tentationi differenti habbiamo da governarci differentemente circa il modo di resistere ad esse.

Capo XXI.

SAN GIOVANNI CHIMACO (a) trattando della discretione dice, che in tentationi differenti ci dobbiamo regular differentemente circa il modo di resistere ad esse: perchè vi sono alcuni vizi, i quali di natura loro sono disgustosi, e noiosi, come l'ira, l'invidia, il rancore, l'odio, il

(a) Chm. c. 26.

desiderio di vendetta, l'impazienza, lo sdegno, l'amaritudine del cuore, la tristezza, l'ostinato contrasto, e altri simili. Vi sono poi altri viti, che recano seco diletto, come i peccati carnali, il mangiar, il bere, il giocare, il ridere, il ciarlare, & altri gusti, e contentezze sensuali. E perchè i viti di questa seconda specie, quanto più gli risguardiamo, e mettiamo gli occhi in essi, tanto più allettano il cuor nostro, e se lo tirano dietro; dice, che contra di essi habbiamo da combattere fuggendo, cioè scostandoci dalle occasioni, e sviando la vista, la memoria e la consideratione da essi con ogni prestezza. Ma quanto a i viti della prima specie, habbiamo da combattere, facendo forza, e lottando contra di essi, considerando attentamente la natura, la malitia, e brutezza di essi, per poter meglio vincerli: il che si fa con minor pericolo, per non esser tanto attaccati: se ben all'ira, e al desiderio di vendetta, dice, che bisogna pur rubbar il corpo, non pensando cose, che ci possino incitar ad essa.

Mettono questa medesima dottrina Cassiano, (b) e S. Bonaventura; e aggiungono, che ne i viti della prima specie può uno desiderar di esercitarsi in cercar lodevolmente occasioni di combattere contra di essi, come sarebbe conversando, e trattando con quei, che lo perseguitano, e offendono, per imparar pazienza, e sottomettendosi, chi gli rompa totalmente la volontà, per imparar a ubbidire, e ad esser humile. Ma ne i viti carnali sarebbe indiscretion, e cosa molto pericolosa il desiderar queste tentationi, e il mettersi nelle occasioni di esse. E così Christo nostro Redentore non permesse d'esser tentato di questo vitio,

(b) Cassian. col. 19 c. 16. & lib. 6. de inst. ren. Bonav. de ref. mentis c. 3.

vitio, per insegnarci, che non dobbiamo metterci da noi in tentatione simile, benchè sia con speranza di maggior premio, e trionfo: perchè questo vitio è molto connaturale all'huomo, e come porta mescolata seco tanta diletatione non solo nella volontà, ma anche nell'istesso corpo, la sua introductione è più facile, e più pericolosa.

S. Bonaventura porta una bella similitudine per dichiarar questo: Si come quando il nemico hà dentro la Città, che vuol'espugnare, alcuni in suo favore, più facilmente l'espugna, e vi entra dentro: così il Demonio nostro nemico ha quivi dentro chi lo favorisce molto particolarmente in questa tentatione, che è il nostro corpo, per la diletatione grande, che glie ne tocca. conforme a quel che dice S. Paolo: *Omne (c) peccatum quodcumque fecerit homo, extra corpus est*: Ne gli altri peccati non ha il corpo tanta parte, ma in questo ne ha assai: e perciò conviene grandemente scostarsi dalle occasioni, e fuggir, e scacciar subito con diligenza i pensieri, e le imaginationi, che ci vengono di queste cose: e così soggiunse ivi l'Apostolo: *Fugite (d) fornicationem*: Fuggite la fornicatione. Fuggendo s'ha da resistere, e vincere questa tentatione. In questa maniera Cassiano, e S. Tomaso dichiarano questo luogo.

Si racconta nelle Croniche dell'Ordine di S. Francesco, che essendo una volta radunati per un ragionamento spirituale Fra Egidio, Fra Ruffino, Fra Simone (e) di Assisi, e Fra Giunipero, disse Frat'Egidio a gli altri: Fratelli, come v'armate voi, e come resistete alle tentationi della sensualità? Rispose Fra Simone: Io Fratello considero la viltà, e dishonestà

(c) 1. Cor. 6. 18. (d) 1. Cor. 6. 18.

(e) 1. 1. part. 6. cap. 38. Chron. S. Franc.

stà del peccato, e quanto è in abborrimento non solo a Dio, ma anche a gli huomini, i quali, per tristi che siano, si nascondono per non esser visti commettere un peccato sensuale; e da questa consideratione io concepisco un gran sdegno, & abborrimento, e così scappo dalla tentatione. Fra Rufino disse: io prostrato in terra invoco con molte lagrime in ajuto mio la clemenza di Dio, e della Madonna, fin a sentirmi perfettamente libero. Fra Giunipero disse: Quando io sento queste tentationiaboliche, e l'lor intrata ne i sensi della carne, subito nell'istesso punto ferro gagliardamente le porte del cuore, e metto per sicura custodia di esso molta gente di sante meditationi, e di buoni desiderii; e quando quelle suggestioni de i nemici arrivano alla porta, e la combattono, rispondo io, come da dentro, non aprendo loro in modo alcuno; fuori, fuori, che la stanza è presa, e perciò non potete intrar quà dentro e così mai ammetto quella mala gente, ond' ella vinta, e confusa se ne vada. Frat' Egidio havendoli uditi tutti, disse: Con tème la tengo, Fra Giunipero: perchè contra questo vitio più sicuramente combatte l'huomo suggendo. Il miglior modo dunque di resistere a questa tentatione è, non lasciar intrar nel cuore i pensieri cattivi, nè ammettervi in alcuna maniera a questa tentatione: perchè questa è cosa più facile. Ma se una volta v'intrano i cattivi pensieri, non sarà facile, ma difficile assai il scacciarli via. La porta facilmente si difende; ma presa che sia, Dio ci liberi. Nella terza parte, nel trattato dell'a castità, discorreremo più a lungo di questa tentatione, e de i rimedii, che habbiano da usar contra di essa: i quali ci potranno ajutar assai anche contra l'altre tentationi.

D'al-

A
glia,
l'inf
tanti
vere
mol
qual
ze p
conv
ferm
della
rale,
ni,
spiri
lung
te ri
filio
che
nifel
ci, c
tent
hann
quell
che
a que
nos f
Eco

D' alcuni importanti ricordi, & avvertimenti per il tempo della tentatione.

Cap. XXII.

A Sfai rimediî habbiamo detti per le tentationi: ma se ne dichino pur quanti si voglia, non si posson dir tutti. Perchè si come l'infermità corporali, e i rimediî di esse sono tanti, e tanto diversi, che non si possono scrivere, nè insegnar tutti; ma bisogna lasciar molte cose all' arbitrio, e parer del medico, il quale conforme al soggetto, & alle circostanze particolari, applli hi il rimedio che gli paja conveniente: così passa la cosa anche nell' infermità spirituali. Laonde i Santi, e i Maestri della vita spirituale mettono per rimedio generale, e molto principale per tutte le tentationi, il scoprirle, e manifestarle al medico spirituale. Ma perchè tratteremo di questo lungamente nella terza parte, quivi solamente ricorderemo una cosa, che San (a) Basilio avvertis e circa di ciò. Dice il Santo, che si come le infermità del corpo non si manifestano ad ogn'uno, ma solamente a i medici, che l'hanno da medicare; così anco le tentationi, e le infermità spirituali, non s' hanno a manifestar a tutti, ma solamente a quelli, che Dio ci hà dati per medici di esse, che sono i Superiori, ò Confessori, conforme a quel che dice San Paolo: *Debemus (b) autem nos firmiores imbecillitates infirmorum sustinere.* E così la nostra Regola dice, che in queste cose

(a) 3. p. tr. 7. Basil. in reg. brev. 139.

(b) ad Rom. 15. 1. 3. part. const. cap. 1. par. 12. reg. 41. sam.

coſe ſi ricorra al Prefetto delle coſe ſpirituali , ò al Confeſſore , ò al Superiore. Queſto è un ricordo , e avvertimento di maggior importanza di quel che forſi alcuni ſi penſano . Perchè ſuol alcune volte occorrere , che uno non vuol manifeftar le ſue tentationi a chi deve manifeftarle , e le ſcuopre a chi non dovrebbe , e a chigli farà forſi nocivo lo ſcoprirle , e colui ancora ne riceverà nocimento . Perchè potrà eſſere , che l'altro patiſchi l' iſteſſa tentatione , e fragilità , e con ciò reſtino ambidue più conferm ti in eſſa .

Per queſto dunque , e per altriinconvenienti , che potiano ſuccedere , conviene grandemente , che la perſona comunichi le ſue tentationi , & infermità ſpirituali , ſolo co i medici ſpirituali , che le hanno da medicare , e rimediare , à cui può eſſer ſicuro , che non nocerà , e che eſſo ne riceverà giovamento . E coſi il Savio dice: *Nec (c) omni homini cor tuum manifeſtes* . Non manifeftar il tuo cuore a chi ſi ſia . Et in un' altro luogo : *Muli (d) paciſci ſint tibi , & conſiliaris ſit tibi unus de mille* . Amici aſſai ; tutti hanno da eſſer noſtri amici : ma fra mille un ſolo conſigliero .

Danno ancora un' altro ricordo , & avvertimento (e) di molta importanza per il tempo delle tentationi . Che in tempi ſimili procuriamo di continuare i noſtri eſercitii ſpirituali , e di perſeſſer in eſſi con diligenza , e che ci guardiamo bene di laſciarli , ò diminuirli . Perchè quando bene il Demonio non faceſſe con la tentatione altro , che ſcompigliarci in queſto , farebbe aſſai , e ſi terrebbe per ben pagato , e ſoddiſſatto . Anzi allora vi è neceſſità di maggior continuatione in queſti eſercitii , e di

(c) Eccl. 8.22.

(d) Eccl. 66.

(e) D. Vinc. Ferr. lib. de vit. ſpir. c. 22.

di accrescere più tosto, che di scemare. Perciò ch'è se il Demonio ci leva l'arme spirituali, con le quali difendiamo noi, & offendiamo lui, è cosa chiara, che ci condurrà più facilmente a quel che egli desidera. E così conviene grandemente esser fedeli a Dio nostro Signore nel tempo della tentatione, & in questo si conoscono i veri servi suoi. *Vos (f) estis, qui persistis mecum in tentationibus meis*. Non è gran cosa, che la persona perseveri ne i suoi buoni esercitii, quando è bonaccia, e vi è devotione; ma perseverare, quando vi sono borrasche, tentationi, aridità, & meritudine, questa è cosa da lodarsi assai perche è gran segno di vero amore, e di servirsi Dio purissimamente per quel che egli è.

Il terzo ricordo, & avvertimento è, che si deve la persona guardare assai nel tempo della tentatione di fare mutationi, e di pigliare nuove risoluzioni; perchè quello non è buon tempo a proposito per ciò fare. Nell'acqua torbida non si vede niente: lascia'la fermare, e schiarire, & allora vedrai i minimi sassolini, e le picciole arenelle, che stanno nell'ultimo fondo di essa. Con la tentatione stà la persona molto inquieta, e turbata, non può veder bene quel che gli conviene: *Comprehenderunt (g) me iniquitates meae, & non potui, ut viderem*. E così questo non è tempo a proposito per deliberare, risolverfi, e determinarsi di nuovo in cosa alcuna. Lascia fermare, e schiarir l'acqua; e quando starai quieto, e rasserenato, allora vederai meglio quel che ti conviene. Tutti i maestri della vita spirituale raccomandano, e lodano assai questo ricordo, & avvertimento; & il nostro Padre

(f) Luc. 22. 28.

(g) Ps. 39. 13.

dre (h) ce lo mette nel libro degli esercitii, e nelle regole, che dà per discernere i spiriti diversi, e n'allega ivi una ragione molto buona, dicendo: che si come nel tempo della consolatione la persona è guidata, e mossa da Dio al bene; così nella tentatione è guidata, e instigata dal Demonio, con la cui instigatione non si fa mai cosa buona.

Quarto, bisogna che nel tempo della tentatione siamo diligenti in valerci de' rimedii detti di sopra, e che non ce ne stiamo con una mano sopra l'altra: il che s'intenderà ben con l'esempio seguente. Si racconta nelle vite (i) de' Padri, che un Monaco era molto molestato dallo spirito della fornicatione, e desideroso di liberarsi dal tal molestia, se n'andò a trovar un approbatissimo Padre dell'Eremo, e con gran sentimento gli disse: Padre venerabile, metti in me la cura, e sollecitudine tua, e prega Dio, che mi favorisca, perchè mi combatte molestamente lo spirito della fornicatione: & avendo il santo vecchio inteso questo, cominciò da quell' hora a pregar Dio di giorno, e di notte, che lo favorisse. Dallì ad alcuni giorni ritornò il Monaco a trovar quel Padre, e lo pregò, che facesse oratione per lui con maggior vehemenza, perchè non se gli mitigava la sua tentatione. Il Padre dalli avanti pregò il Signore con maggior istanza, che desse forza al Monaco, e mandava alla Maestà sua sospiri, e gemiti con molta efficacia. Tornò da lui il Monaco la terza, e la quarta volta, con dirgli che le sue orationi non gli giovavano; del che il santo vecchio rimase afflitto, e si maravigliava, che Dio non l'esaudisse.

Hor

(h) P. Ignat. libi exerc. spir. reg. 5. ad discernendos varios animi motus.

(i) In vit. Patr.

Hor stando egli affannato con questo pensiero, il Signore gli rivè la notte seguente, che la causa di non esaudirlo era la negligenza, e poco valore del Monaco per resistere, e la rivelatione fù in questo modo, che vidde quel Monaco star molto otioso, & a federe; e lo spirito della fornicatione stava dinanzi a lui, pigliando diverse forme, e faccie di donne, e giocando, e facendogli storcimenti di viso, & il Monaco lo guardava, e ne gustava assai: vidde ancora, che l'Angiolo del Signore stava a canto al Monaco molto sdegnato con lui, perchè non si levava di là, e non ricorreva al Signore, non si prostrava, nè diceva oratione, nè lasciava di dilettersi in quei pensieri.

Da qui conobbe il buon vecchio, che la causa, per la quale Dio non l'esaudiva, era la negligenza del Monaco. E così la prima volta, che tornò da lui, gli disse: Per colpa tua, fratello, Dio non m'esaudisce; perchè ti dilette ne' cattivi pensieri. E' impossibile, che si parta da te lo spirito sporco della fornicatione, ancorchè a' tri preghino Dio per te, se tu medesimo non ti pigli il travaglio, e fatica di molti digiuni, orationi, e vigilie, pregando Dio con gemiti, e con lagrime, che ti conceda il favor, e la misericordia sua, et ti dia forza da poter resistere a i mali pensieri, perchè quantunque i medici applichino agl'infermi tutte le medicine necessarie, e le diano loro con ogni diligenza, & accuratezza, niuna cosa farà loro giovamento, se per un'altra banda gl'infermi mangiano cose nocive. L'istesso occorre nelle infermità dell'anima, che quantunque i Padri venerabili, cioè i medici dell'anima facciano oration a Dio con tutta l'intentione, e
con

con tutto il cuor loro, per quelli, che gli ricercano dell'ajuto delle loro orationi, poco giovaranno questi medici, se quei, che sono tentati, non s'esercitano in opere spirituali, orando, digiunando, e facendo altre cose, che sono grate a Dio. Quando il Monaco udì questo, si pentì di tutto cuore, e da lì avanti seguì il consiglio del buon vecchio, affliggendosi con digiuni, vigilie, & orationi, e così meritò la gratia del Signore, e se gli levò la tentatione. In questa maniera dunque habbiamo da regolarci noi altri nelle tentationi, facendo quel che è dal canto nostro, & adoprando i mezzi che dobbiamo: perchè così vuole il Signore darci la vittoria.

E perche in questo particolare del resistere alle tentationi vi può esser più, e meno, non habbiamo da contentarci di resistere in qual si sia modo, ma dobbiamo procurare il modo migliore.

Nelle Croniche di S. Francesco (k) si narra, che il Signore dichiarò ad un servo suo, Religioso di quell'Ordine, chiamato Fra Giovanni d'Alvernia, il modo diverso, che i Religiosi usavano contro le tentationi, specialmente contra i pensieri carnali. Vidde una moltitudine quasi innumerabile di demonii, che incessantemente tiravano molte saette contra i servi di Dio, alcune delle quali con impetuosa velocità ritornavano contra i Demonii, che le tiravano, & allora essi con gran stridore si davano a fuggire, come confusi, e vituperati.

Alcune altre di quelle saette tirate dai Demonii toccavano i Religiosi, ma subito cadevano in terra, senza far loro nocumento alcuno. Altre intravano co' l'ferro sin alla carne, & altre passavano il corpo da banda a banda.

Hor

(K) p. 1. lib. 7. c. 7. Chron. S. Franc.

Hor co
sistere
è il p
me sae
cura d
farem
monia
altri c
come
rà, che
humil
honest
vicio,
ceder
& il ri
no (l
forma
manie
gone:
desimo
confo
laqueo
sus est
dat en
per la
decim
(n) e
quis as

(1)
(2)

Hor conforme a questo, il miglior modo di resistere, è quello, che habbiamo da procurare, è il primo, ferendo il Demonio con le medesime saette, e tentationi, con le quali egli procura di ferir noi, e facendolo fuggire: il che faremo molto bene, quando pensando il Demonio di nuocerai con le sue tentationi, noi altri caveremo da esse maggior giovamento, come se dalla tentatione di superbia, e di vanità, che il Demonio ci porta, caveremo maggior humiltà, e confusione, e dalla tentatione di dishonesta cavaremo maggior abborrimento del vitio, e maggior amore verso la castità, il proceder con maggior circospezzione, e fervore, & il ricorrere più a Dio. E così il B. S. Agostino (1) sopra quelle parole: *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei*: dice, che in questa maniera i servi di Dio si burlano di questo drago: perchè resta preso, & allacciato col medesimo laccio, col quale voleva allacciar noi: conforme a quel che dice il Real Profeta: *In laqueo isto, (m) quem absconderunt, comprehensus est pes eorum. Captio quam abscondit apprehendat eum, & in laqueum cadat in ipsum*. Viene per lana, e se ne ritorna tosato. Viene per le decime, e vi lascia il sacco. *Convertatur dolor (n) ejus in caput ejus: & in verticem ipsius iniquitas ejus descendet*.

Il Fine del quarto Trattato.

TRAT-

(1) Aug. Ps. 103. 26. (m) Ps. 26. 34.
(n) Ps. 7. 17.

TRATTATO

QUINTO.

Della disordinata affettione a i
parenti.

*Quanto importa al Religioso il fuggire le
visite de' parenti, e le andate
alla sua patria.*

Cap. I.



Irca l'amore, e affettione, che
habbiamo da portar a i parenti,
il nostro Padre (a) dà una rego-
la, la quale dice bene a tutti i
Religiosi: Ciascuno di quelli, ch'
entrano nella Compagnia, se-
guendo il consiglio di Christo Signor nostro;
Qui (b) dimiscit patrem, &c faccia conto di
lasciar i' padre, e la madre, fratelli, sorelle,
e quanto hà nel Mondo; anzi tenga per detta
a sè quella parola: *Qui (c) non odit patrem
suum, & matrem, adhuc autem & animam
suam, non potest meus esse discipulus*. E così de-
ve procurare di perdere tutta l'affettione car-
nale, e convertirla in spirituale verso i paren-
ti, amandoli solamente con quell'amore, che
ricerca la carità ordinata, come chi è morto al
Mondo & all'amore proprio, e vive sola-
mente a Christo Signor nostro, tenendo lui in
luogo di padre, e di fratelli, e di tutte le
cose.

Non

(a) Cap. 4. Ma. par. 7. & reg. 8. sum.

(b) Matth. 19. 29. (c) Luc. 14. 26.

Non basta l'asciare il Mondo col corpo, bisogna che lo lasciamo anche col cuore, perdendo tutte le affettioni, ch'hanno connessione con esso, e l'inclinano alle cose del secolo. Non è male amare il parente, anzi per questo rispetto deve esser amato più di un'altro, che non sia parente: ma se quest'amore si fonda solamente nella natura, non è amor proprio del Christiano, e molto meno del Religioso; poichè tutti gli huomini, ben. hèn inhumani, e barbari, vogliono bene al padre, & alla madre, & à quei, che sono naturalmente suoi congiunti. Ma il Christiano, e più il Religioso (dice San (d) Gregorio) hà da tirare quest'amore naturale un punto più in sù, e purificarlo, come in un grisuolo, col fuoco dell'amor divino, & amare i suoi, non tanto perchè la natura l'inclina ad amarli, quanto perchè Dio gli comanda che gli ami, circoncidendo affatto quel che gli può nuocere; e separarlo dall'amore del sommo Bene, amandoli solamente per quel fine, per il quale Dio li ama, e per quello, per il quale vuole, che noi altri li amiamo. E questo è quel che dice la Regola, che habbiamo da perdere tutta l'affettione carnale, e convertirla in spirituale, facendo di amor proprio amor di carità, e di amor di carne amor di spirito; e ne rende la ragione, dicendo, che il Religioso deve esser morto al Mondo, & all'amor proprio, e così non hà da viver più in esso l'amor del Mondo, ma solo l'amor di Christo. Et appoggia il Nostro Padre (e) questa regola ad autoritadi della Scrittura Sacra, ch'è cosa, ch'egli non suol fare in altre regole, e constitutioni, ancorchè havrebbe potuto farlo facilmente, perchè la dottrina delle nostre constitutioni è presa dall'Evangelio: ma

Eserc. Rodr. Part. II.

Bb

vol-

(d) Greg. hom. 27. (e) Cap. 1. exa. §. 1. & 2.

volsse darci questa dottrina con la schiettezza, e sincerità, con chel'haveva ricevuta da Dio, ma arrivando à trattar de'parenti, subito appoggia quel che dice ad autorità della Scrittura, come vediamo, che lo fa anche quando trattà del lasciare la robba à i parenti, che subito allega la Scrittura, che dice: *Dispersit, (f) dedit pauperibus*: & il consiglio di Christo: *Da (g) pauperibus*. Non disse, che dessimo la nostra robba a'parenti, ma a'poveri. Vidde molto ben il Nostro Padre, che tutto ciò era quivi dibisogno, per esser quell'affetto tanto naturale, e col quale nasciamo tutti, e per star tanto radicato nelle nostre viscere, e tanto impadronito di noi altri. Questa è una materia di grand'importanza: a per il Religioso, è perciò trattata assai da'Santi Basilio, Gregorio, Bernardo, & altri molti. Ne raccorremo quivi la sostanza brevemente. San Basilio tratta molto bene, quanto convenga al Religioso fuggire la pratica, e conversatione de'parenti, e non curarsi delle loro visite, nè delle andate alla patria: & allega molteragioni, che dimostrano bene l'importanza di questa cosa: *Nam (h) supra hoc, quod illis nullam utilitatem exhibemus, insuper & nostrum ipsorum vitam tumultibus, & turbatione replemus, & peccatorum occasiones attrahimus*. Perchè oltre che noi altri non siamo con questo d'alcun frutto a i nostri parenti, ne riceviamo molto nocumento nell'anime nostre, perchè ci raccontano i loro fastidii, e loro liti, la perdita della robba, e dell'honore, e tutti i loro guai, e dolori, e così ce ne torniamo à casa nostra carichi di tutto quel che ad essi dà noja, e di più ci mettiamo con questa in molte occasioni di pec-

(f) Pf. 111. 9. (g) Matth. 19. 21.

(h) Basil. in qu. ful. dist. 52.

peccati per molte vie, & in molti modi: perchè da questa pratica, e conversatione suole la prima cosa venire a ricevere aumento, *Memoria prioris vite*. Il ricordarsi, e ridursi alla memoria le cose della vita passata, il che suol essere occasione non piccola di peccati: perchè da quì suol procedere il rinnovarsi le piaghe vecchie, & il rinfrescarsi il sangue, riducendo alla memoria la tal cosa, il tal luogo, il tal passo, & una cosa v'è tirando, e chiamando l'altra, e di lancio in lancio, e di tiro in tiro, ci vengono a lasciare inquieti, & à nuocerci assai. E' una gagliarda ragione del nocumento, che fa questa cosa, il consiglio, che danno i maestri della vita spirituale, di non andarci ricordando de i peccati della vita passata in particolare, nè anche quando vogliamo haver dolore, e contritione di essi: ma solamente in generale, facendo come un fascetto di essi, acciò non ci tornino ad inquietare. Hor quanto più nocivo ci farà il pigliare noi questa occasione senza necessità? Non accade che ti lamenti poi dell'inquiete, e danno, che senti: poichè tu te lo vai cercando, hai quel che meriti.

Di più dice San (i) Basilio, che quei, che gustano di praticar, e conversar co' parenti, vanno poco a poco con quella pratica, e conversatione apprendendo, & imbevendo nell'anime loro i mali costumi, & affetti di coloro; & occupata che sia l'anima da' pensieri mondani, si v'è raffreddando in essa il fervore dello spirito, & ella v'è perdendo la stabilità, e la fermezza de' suoi primi desiderii, e secolarizandosi, e ritornando al Mondo, senza sentirsene: conforme a quel che dice il Profeta: *Commixti (k)*

sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum, &

Bb 2

ser-

(i) Basil. in constit. mon. c. 28. (K) Ps. 105. 35.

servierunt sculprilibus eorum, & factum est illis in scandalum. Che altro si poteva attaccar a i figliuoli d'Israele dall'habitar con i Filistei, che l'adorar i loro Idoli, e che quelli fussero loro scandalo, e ruina? Così s'attaccherà ate, se pratticherai con parenti, il loro linguaggio secolare; il non procedere con verità, ma con finzioni, con affettationi, e complimenti, come si usa nel Mondo: già ti gustano i suoi Idoli, il suo honoruccio, le sue comodità; sei pieno di presunzione, e desideri di riuscir con la tua, che è un'altro piccol Mondo, che s'è attaccato.

Apporta San Basilio (1) un'altra ragione molto principale, per la quale ci conviene grandemente fuggir la pratica, e conversatione de' parenti; & è, per il nocumento grande, che causa la compassione, e la tenerezza naturale: perchè dal trattar, e conversar uno con i suoi parenti, viene naturalmente in conseguenza il rallegrarsi con le prosperità loro, & attristarsi con le loro avversità, e travagli, e caricarsi di pensieri, e di ansietà, se hanno compitamente quel che fa loro dibisogno, che cosa manca loro, se succederà loro bene quell'impiego, se riusciranno bene con quell'altro negotio d'honor, ò di roba: i quali pensieri, & ansietà vanno debilitando, e sminuendo la virtù, e le forze spirituali di tal maniera, che qual si voglia tentatione vien poi ad abatterlo: perchè (dice San Basilio) vien a restar come una statua, che è vestita d'habito Religioso; *Eòque promoves, ut habitum Religionis tantum, instar statuæ, circumferamus, illis nullo pacto virtutum studio correspondentes.* Non ha la persona altro che il

cor-

(1) Basilii constit. mon. c. 21.

Della disordinata affettione a i parenti. 565
corpo nella Religione, & il cuore stà co
nel Mondo fra i suoi parenti.

Cassiano (m) racconta di un Monaco, che
stabilì la sua habitatione vicino a' suoi parenti,
& essi lo provvedevano ivi d'ogni cosa necessa-
ria, di maniera, ch'egli non haveva da far al-
tro, che attendere all' oratione, & alla let-
tione: e se ne stava con questo molto conten-
to, parendogli, che quella fusse una vita mol-
to quieta, e tranquilla. Andò poi una volta a
visitar il grand' Antonio; & il Santo gli diman-
dò, ove habitasse: & egli rispose, che habitava
vicino a' suoi parenti, e ch'essi lo provvedevano
di tutte le cose necessarie, nè egli haveva altra
occupazione, che con Dio. Gli dimandò an-
cora, e disse: Figlio, dimmi un poco, quan-
do vengono a i tuoi parenti delle avversità, e
de i travagli, te n'attristi tu? e quando le cose
loro vanno prospere, ti rallegri tu delle loro
prosperità? & egli rispose: Questo, Padre è
forza, che sia così, non se ne può far di meno:
confessò schiettamente la verità, che parteci-
pava dell'uno, e dell'altro. Hor sappi figlio
(disse il Santo) che nell'altra vita sarai anche
annoverato, e posto nel numero di costoro,
de' quali in questa vita sarai stato compagno
nelle allegrezze, e nelle tristezze. Fra seco-
lari sarà annoverato nell'altra vita quello, che
tratta con essi, e delle cose loro in questa. Hor
per questa causa dice San Basilio, che c'im-
porta grandemente fuggir la pratica, e con-
versatione de i parenti: perchè in fine quel che
l'occhio non vede, il cuor non brama. E si-
come il lasciar effettivamente la roba, come la
lasciamo per il voto di povertà, dicono i
Santi, che ci ajuta à perdere l'affetto verso
di essa; così il lasciar effettivamente i parenti,

Bb 3

& il

& il non praticar, nè converfar con essi, ci farà scordare quest'affettione carnale: & in questa maniera ci libereremo da i grandi pericoli, che risultano da essa. Importa grandemente lo staccarci da essi con l'affetto, per staccarcene con il cuore; e se non vi è il primo staccamento, non vi farà il secondo. Anche collo starne molto discosto avvien, che il nostro cuore se ne vada colà; che farà dunque se praticheremo e converseremo con essi?

Per questo nella nostra Religione le andate de i nostri alle loro patrie sono vietate tanto strettamente, quanto tuttri fanno. Ma acciò che questa santa, & utile proibitione si possa mettere in esecuzione, bisogna, che noi altri le diamo ajuto dal canto nostro, e che quando i nostri parenti fanno istanza a i Superiori, che ci diano licenza di andar colà, noi siamo i primi a farci resistenza, & a soddisfare loro con persuaderli, che in nessuna maniera ci conviene; nè ci mancheranno ragioni bastanti per farlo, se vorremo. Con questo si dà soddisfazione a i parenti, & essi restano soddisfatti, per il gusto nostro, & alle volte anche per il loro proprio. Questo è quel che desiderano i Superiori: e si edificano grandemente, quando tu dici, che non è necessario, e che escluderai la cosa con essi: perchè i Superiori molte volte non possano in altro modo soddisfare a chi ne fa loro istanza, & a gli intercessori, che alle volte vi si mettono, se tu non esci a mettere la mano innanzi: e così condescendono, e danno una licenza come sforzata, e violentata, che non è ubbidienza, ma permissione: perchè il Superiore haverebbe voluto, che tu non fussi andato. Questo è un'avvertimento molto buono, così per questo, come per molti altri casi.

Quan-

Della disordinata affezione a i parenti. 565

Quando i tuoi parenti, ò altri amici, e devoti ti ricercano di far, ò di attendere a qualche negotio, che non è conforme alla nostra vocatione, & istituto, non buttar tutta la soma sopra le spalle del Superiore: perchè l'obbligo, ò a rompere con essi, ò a concedere quel che dimandano: non voler ridurre le cose a questi termini: sviali tu dalla loro pretesione con buone parole, facendoli capaci, che quella non è cosa di nostra professione. Questo è termine di buoni Religiosi, e non come fanno alcuni, che per non lasciar disgustato quell'altro con essi, vogliono buttar la soma adosso a i Superiori.

San Girolamo sopra quelle parole di Cristo: *Estote (n) prudentes sicut serpentes*: dice: *Serpentis ponit exemplum, qui toto corpore occultat caput, ut illud, in quo vita est, protegat.*

Ci propone l'esempio del serpente. il quale col corpo difende il capo, nel quale è la vita. Così noi altri habbiamo sempre da difendere il capo, che è il Superiore, e non far al rovescio, che acciochè il corpo non riceva la botta, scopriamo il capo, e per iscusarci noi, buttiamo molte volte la colpa adosso al Superiore. Di questo dunque bisogna tener molto particolar conto nel caso, del qual andiamo parlando. E communemente tutto il punto di questo, e d' altri simili negotii, ita in noi altri.

Voglia pur uno, che facilmente si supereranno le difficoltà. E così quei che io consiglierei in questo particolare a chi desiderasse di far bene, farebbe la prima cosa, che procurasse quanto potesse di lasciar stare queste andate, e queste visite; e che quando non le potesse fuggire,

le facesse astretto dall'ubbidienza, e sentendovi, ò conoscendovi qualche pericolo, lo diceffe al Superiore: e con tutto ciò pur v'è di che temere, e bisogna andar ben preparati.

Si racconta dell'Abbate (o) Teodoro, che andandolo a veder la madre con molte lettere de' Vescovi, e Prelati, acciochè glielo lasciasse vedere, e dandogli licenza il Sant'Abbate Pacomio, che era suo Superiore, di vederla, egli rispose; Padre assicurami, che il giorno del Giudicio non habbia da render conto à Dio di questa visita, se la ammetterò: allora il Santo Abbate disse: Figlio, se tu credi, che non ti convenga, io non ti obbligo. Non volse assicurarlo, & egli non volse ammettere la visita, se il Superiore non se la pigliava sopra la sua coscienza, e così se ne restò. E la cosa hebbe buon successo, perchè la madre si risolse di restarsene in un Monasterio di Monache ivi vicino, del qual havevano cura quei Monaci, con speranza di veder qualche volta fra essi il figlio.

Costui camminava bene, non volendo entrar in queste visite, se non per pura ubbidienza, e che il Superiore pigliasse la cosa sopra la sua coscienza. In questo modo deve andar alla sua patria il buon Religioso, quando vi vada. E se sapeffimo bene quel che in simili andate suol'avvenire, haveriam più paura di esse, e procurerem di evitarle, & impedirle con maggior diligenza. Sono piene l'Historie, e le vite de' Padri di esempi di Monaci, che ritornavano persi, e ruinati da simili giornate. E sarà ben ragione, che impariamo a spese d'altri, acciò non venghiamo ad imparar a spese proprie, di quanto danno sia questa cosa.

San

Della disordinata affezione a i parenti. 567

San Basilio dice: *Si mortuus es (p) cum Christo à cognatis tuis secundum carnem, quid rursus inter ipsos conversari cupis? si verò quæ destruxisti propter Christum, rursus edificas propter cognatos tuos, transgressorem te ipsum constituis: ne igitur ob cognatorum tuorum necessitatem secesseris à loco tuo, nam discedens è loco, fortassis ex aquo discedes à moribus tuis. Se già sei morto al Mondo, al tuo Padre, alla tua Madre, & a i tuoi parenti, perchè ritorni tu a praticar, e conversar con essi? avvertisci, che è mala cosa tornar a ripigliare quel che già hai lasciato per Christo: perciò guardati di lasciar il tuo luogo, la tua quiete, & il tuo ritiramento, per i tuoi parenti, acciochè insieme insieme non venghi a lasciar lo spirito, & i buoni costumi: che è cosa, che suol accadere: Non invenitur (q) Iesus inter cognatos, & notos. Non si ritrova Gesù fra i parenti.*

Dice molto bene il glorioso San Bernardo: *Quomodo (r) te bone Iesu inter meos cognatos inveniam, qui inter tuos minimè es inventus?* Come ti troverò io ò buon Gesù frà i miei parenti, poichè non ti potè trovar fra i tuoi la tua Santissima Madre? Se dunque vuoi trovar Gesù, non lo cercare frà i parenti, ma cercalo nel Tempio, nell'oratione, nel ritiramento, & ivi lo troverai.

Leggiamo nella vita del Padre Francesco (s) Xavier, che quando andò da Roma in Portogallo, per andar di là all'Indie, passando quattro leghe vicino alla sua patria, mai vi volse arrivare, nè visitar i suoi parenti, nè sua madre, la qual'era ancora viva, con tutto, che ne fusse molto importunato; e pur sapeva, che da quella in poi, non havrebbe havuta altra occa-

Bb 5 fio.

(p) Bas. ep. ad Eblonem. (q) Luc. 2. 34.

(r) Bern. (l) Lib. 1. c. 9. vit. P. N. F. Xavier.

sione da poterli vedere. Et il medesimo fece il Padre Maestro Pietro Fabro passando cinque leghe vicino alla patria sua. Et il Nostro Santo Padre Ignatio, quando per necessità andò a Lojola, non volse mai alloggiar in casa del fratello, ma nell'Hospedale.

Che il Religioso deve anche evitar, quanto gli sia possibile, l'esser visitato da' parenti, e la communicatione loro per lettere.

Cap. II.

IL buon Religioso, che desidera da vero servir Dio, & attendere al suo profitto, & al fine per il quale è entrato nella Religione, non solo deve fuggir queste visite de' parenti, e le andate alla patria, benchè siano con buon titolo; ma deve anche procurar quanto potrà d'evitar tutta la pratica, e conversatione de i parenti; e non s'hà da contentare di non andarli a visitare, ma deve anche procurar di non esser visitato da essi.

Sant'Efrem dice, che esortiamo, e persuadiamo i nostri parenti a non visitarci, se non una, ò due volte l'anno al più: *Sed (a) si inutilem illorum conversationem penitus praecideris, melius ages.* Ma se tu potessi (dice) evitar affatto la loro conversatione inutile, sarebbe molto meglio. E con gran ragione la chiama inutile, & il nostro (b) Padre anch'esso nelle constitutioni usa questo termine: perchè così è. E non solo è inutile, ma molto nociva, come habbiamo detto. Et acciochè sappiamo quanto è grata a Dio questa siccità, e questo staccamento, e sviamento da' parenti, e il non

VO-

(a) Ephr. tom. 1. tract. de varia doct. cap. 51.

(b) Cap. 4. exam. par. 2.

voler esser visitati da essi, hà voluto il Signore dimostrarlo, e confermarlo con miracoli. Nel Prato (c) Spirituale si racconta di un Santo Monaco chiamato Ciriaco, che andando una volta il Padre, e la Madre, & i parenti a vederlo, batterono alla porta della sua cella; & egli sapendo già che gente era, e quel che andavano a fare, fece prima oratione al Signore, pregandolo, che lo liberasse da essi, e disponesse, che non lo vedessero; fatta poi questa oratione aprì la sua porta, & uscì dalla cella, senza esser visto da alcuno di loro, e senza ch'essi s'accorgessero, che alcuno uscisse fuori, e si allontanò bene da essi, entrandocene assai dentro nel deserto, senza voler tornar addietro, se prima non sapeva con certezza, che se ne fossero andati via. E del Santo Abbate Pacomio racconta il (d) Surio, che essendo andata una sua sorella a visitarlo, egli non volse uscir a vederla, nè farsi veder da lei, ma le mandò a dire per il portinaro: *Ecce audivisti me vivere, abi.* Già hai inteso, che io son vivo, e che stò bene, vattene in pace. E le giovò grandemente la risposta, come alla madre di Teodoro; perchè se ne restò in un Monasterio di Monache, che era ivi vicino, facendovisi Religiosa.

Non solamente le visite, ma anche la communicatione per lettere deve il buon Religioso procurar d'evitare quanto gli sarà possibile, perciocchè anch'essa inquieta, e turba, e si come non visitandoli tu ti libererai da molte visite passive, e così non scrivendo loro, ti libereresti da molte loro lettere. Dice molto bene quel (e) Santo; Se tu sai lasciar stare gli uomini, essi ti lascieranno far i fatti tuoi. Tutto stà

Bb 6 nel

(c) Præd. spir. (d) Sur. 4. Maji, & legitur in vitæ
atrum cap. præc. (e) Thom. de Kempis.

nel volertucosi, che se vuoi, troverai mezzo per tutto quel che vorrai. Già habbiamo lasciata la Patria, la casa, & i parenti per Dio, finiamo di lasciarli affatto, e scordiamoci di essi, acciochè in questa maniera siamo liberi, e sbrigati per ricordarci più, e meglio di Dio, e per più meglio amarlo, e servirlo. Narra Cassiano (f) di un Santo Monaco, ch'era molto dato all'oratione, e contemplatione, e che aveva molto cura di conservar la purità, e nettezza del suo cuore, come per tali esercitii si richiedeva. Erano già quindici anni, che stava nel deserto, al capo de' quali gli fu portato un gran mazzo di lettere della sua patria, ch'era nella Provincia del Ponto, e le lettere erano del Padre, della Madre, e di tutti i suoi parenti, & amici. Ricevuto il piego comincia a pensar, e ripensar frà sè, e dire: quanti pensieri mi cagioneranno queste lettere, se io le leggo? quante diverse, onde si leveranno subito nel mio cuore, di vana allegrezza, se trovo, che le cose de i miei parenti passino bene ovvero di tristezza inutile e senza alcun giovamento, se trovo, che sia avvenuta loro qualche avversità? quanti giorni mi tirerà dietro a sè la memoria di coloro, che m'hanno scritto, e mi leverà dal riposo, e quiete della mia oratione, e contemplatione? quanti giorni mi si rappresenteranno le figure, e le fatezze delle lor faccie, & i detti, & altre cose, che m'haveranno scritte quando nò si finiranno di scordar, e di scancellar, e radere dalla memoria quelle specie? con quanta fatica ritornerò io allo stato di tranquillità, e di scordanza delle cose del Mondo, in che hora mi trovo? che mi gioverà l'haver lasciati i parenti col corpo, se col cuore, e con la memoria ritorno ad essi, e con essi stò con-

(f) Cass. lib. 5. de inst. cenob. 32.

conversando, e trattenendomi? E discorrendo queste cose nel suo cuore, piglia il mazzo delle lettere così com'era venuto, e lo getta nel fuoco, dicendo: *Ite cogitationes Patrie, pariter concremimini, ne me ulterius ad illa, qua fugi, revocare tentetis.* Andate via pensieri di carne, e di sangue, e abbruciatevi quivi insieme con queste lettere, acciò non mi facciate ritornar a quel che hò già lasciato. Non solo non volse leggere lettera alcuna, ma nè anche aprir il piego, nè veder inomi, e le sottoscrizioni di quei che gli scrivevano, nè meno guardar i soprascritti, acciò riconoscendo la mano non se gli rappresentasse la memoria di essi, e quella gl'impedisse la tranquillità, e pace del suo cuore. Del nostro Santo Padre (g) Ignatio leggiamo un'altro esempio simile, e questo è molto buono per coloro, i quali nè anche si contentano di leggere una volta le lettere, ma le tengono molto conservate per tornarle a leggere la seconda, e la terza, & a rilevarsi, e saporeggiarsi con esse, rinfrescandosi la memoria de' parenti. Già che non abbruciassi la lettera prima di leggerla, perchè non l'abbruci subito, che l'hai letta? e con essa tutti i pensieri di carne, e sangue, acciò non t'inquietino più?

*Che quantunque sia con titolo di predicare,
deve il Religioso fuggire la pratica
de' parenti, e le andate
alla patria.*

Cap. III.

Viene ad alcuni questa tentatione d'andar alla patria, e di visitare, e trattare co' loro parenti, con titolo di predicare loro, e
di

(g) Lib 5. cap 1. vit. P. N. Ign.

di far frutto spirituale nelle loro anime. E quando le tentationi vengono in questa maniera dissimulate, con colore, & apparenza di bene, sogliono esser più pericolose, perchè non si sogliono tener per tentationi, ma per buone ragioni. San Bernardo sopra quelle parole; *Capite (a) nobis vulpes parvulas, quæ demoliantur vineas*: dice che questa è una delle volpette, che entrando con inganno, e con apparenza di bene suol distruggere, e mandar in perdizione molti: e che alcuni, ch'egli conobbe, si ruinaron per questo, e pensandosi di guadagnare altri, perdettero se stessi. Specialmente, che per far frutto spirituale in parenti, comunemente i parenti non sono atti: perchè come conoscono, che hieri andavano giocando con essi non gli trattano con la stima, e rispetto, che è necessario per il Predicatore Evangelico. E così Christo nostro Redentore disse: *Amen (b) dico vobis quia nemo Prophetæ acceptus est in patria sua*. Nessun Profeta è accetto nella patria sua. E Dio volendo di Abramo fare un gran Predicatore, e Padre de i fedeli, gli comandò, che se n'uscisse dalla sua Patria, e da mezzo de i suoi parèti, amici, e conoscenti, e se n'andasse in Mesopotamia, ove da nessuno fosse conosciuto. Et a San Paolo (cosa degna di consideratione) stando egli in Gerusalemme a far oratione nel Tempio, disse Dio, che uscisse di là, & andasse a predicar all' Gentilità; perchè quivi in Gerusalemme (dice) non farai frutto: *Non recipiunt (c) testimonium tuum de me*. O Signore, che quivi mi conoscono allevato a i piedi di Gamaliel, e fanno, che io persequitava quei, ch' credevano in te, e che quando gli altri lapidavano S. Stefano, io tenevo cura de

(a) Bern. serm. 64. super Cant. Cant. 2. 15.

(b) Luc. 2. 24. (c) Act. 22. 14.

de i loro vestiti. Va via, che non l'intendo, esci da questo paese, nel quale sei conosciuto, che ti voglio far Predicatore delle genti, *Ego in nationes longè mittam te*. Colà, ove non sei conosciuto, farai gran frutto. E pare a te, che farai frutto nella tua patria? E che frutto puoi tu fare colà fra parenti? come puoi predicare, e persuadere loro il dispregio del Mondo, e delle carezze, vedendo essi te accarezzato, trattenuto nel Mondo trà carne, e sangue?

Il Padre Pietro (d) Ribadeneira in certi Dialoghi scritti a mano, narra un' esempio gratioso, avvenuto ad uno della Compagnia, il quale vinto dalla tenerezza della madre, se n'andò alla patria. Dice, che in Messina stando un giorno un Sacerdote scongiurando un Demonio, che haveva una povera donna, alla presenza di molte gente, entrò costui contra tempo, e volse ajutar quel Sacerdote, e cominciò a minacciar lo spirito maligno, & a comandargli in nome di Dio, che uscisse da quel corpo, e lo spirito gli rispose solamente, mamma, mamma. La qual risposta cadè grandemente in gratia di tutti, atteso che lo conoscevano, e sapevano la causa della sua venuta, & egli ne restò molto perso, e confuso. Hor l'istesso potranno rispondere a te, quando nella tua patria predichi a gli altri, che si mortifichino, e che lascino le carezze, e trattenimenti del Mondo.

Severo Sulpitio (e) racconta un'altro esempio a questo proposito, non già gratioso, ma formidabile. Dice, che un giovine dell'Asia molto ricco di beni temporali, di molto illustre sangue, che haveva moglie, & anche un figliuolo, era tribuno dell'Egitto; e come alcune volte soleva far viaggio per occasioni di negotii appartenenti al suo ufficio, una volta
fra

(d) P. Ribad. (e) Sev. Sulp dial 1.

fra l'altre hebbe necessità di passar per **B** Eremito, nel quale facevano vita i Padri, ove vidde molti Monasterj, e Celle di Monaci, e ragionò con l'Abbate Giovanni, il quale gli trattò delle cose dell'anima, e della salute sua spirituale, & egli fu talmente mosso da quel ragionamento, che non tornò più alla sua casa: anzi rinunziando al Mondo, cominciò a fare una vita tanto ammirabile in quel deserto, e prese tanto a petto il negotio della virtù, che in poco superò molti de' vecchi. Navigando egli col vento tanto in poppa, gli viene una gagliarda tentatione, che sarebbe stato meglio ritornare al Mondo, e salvare la moglie, & il figliuolo, poich'egli era già tanto ben uscito da inganni, ch'esser buono per se solo. Con questa apparenza di carità ingannato dal Demonio, dopò essere stato quattro anni nel deserto, s'avvia verso la Patria, e passando per un Monasterio, visitò quei Monaci, e palesò loro la sua intentione, circa la quale tutti gli dicevano, che era tentatione del Demonio, e che molti erano rimasti burlati in quel modo. Egli però non diede loro credito, anzi ostinato nel parer suo si licenziò da' Monaci, e già volea proseguire il suo viaggio. Ma appena uscito dal Monasterio il Signore permittè, che un Demonio gli entrasse in corpo, e lo tormentasse gagliardamente, facendo, che da sè si stracciasse co i denti, e buttassee schiumaccia per la bocca. Fu portato in braccio nel Monasterio, & ivi fu forza per la sua ferocità rinchiuderlo in una prigione, e legarlo di mani, e piedi: pena degna del fuggitivo; e se bene i Monaci pregavano Dio per lui, e scongiuravano il Demonio, il Signore permittè, che non lo lasciasse, fin che non finissero due anni; passati i quali trovandosi libero se ne

Del
se ne
e vita
rore,
cia,
queste
veder
so da
site d
di pre
dicon
no m
sarà,
latli,

Che

S Op
gu
gotii
per i
ricoli
S. C
dopp
vano
spreg
la pro
col v
sangu
foddis
fetto
che gi
do più
la pro

(a

se ne ritornò ben atterrito al suo primo luogo , e vita Monacale , lasciando a gli altri gran terrore , per ben perseverare in quel che si comincia , e per non lasciarsi ingannare alcuno da queste false apparenze di pietà . Da quà si può vedere , quanto lontano deve stare il Religioso da queste andate alla patria , e da queste visite de' parenti : poichè se ancora con titolo di predicare , e di far frutto nelle lor anime , dicono i Santi , che è tentatione , e che vi sono molti inconvenienti , e pericoli , che cosa farà , quando uno vada solamente per consolarli , ò per consolarsi ?

Che particolarmente deve il Religioso guardarsi grandemente dall' occuparsi in negotii de' parenti .

Cap. V-I.

SOpra tutto deve il Religioso guardarsi grandemente da pigliare a suo carico negotii de' parenti , e da occuparsi in essi , per i molti , e grandi inconvenienti e pericoli , che vi sono .

S. Gregorio (a) dice: Molti sono quelli, i quali doppo haver lasciata la roba, e quanto possedevano nel secolo , e (quel che è più) sè stessi , dispregiandosi , e calpestando con ugual costanza la prosperità , e l'avversità , si trovano legati col vincolo dell'amor della parentela , e del sangue ; e mentre vogliono indiscretamente soddisfare a quest'obbligo , ritornano con l'affetto della carne , e della parentela alle cose , che già aveano lasciate , e dimenticate : & amando più del dovere i loro parenti , e scordati della profession loro , s'occupano in negotii , e cose este-

(a) Greg. l. 7. dial. cap. 14.

esteriori di essi, entrano nei Tribunali, s'inviluppano nell'eliti, e garbugli delle cose terrene, e lasciata la pace, e la quiete interiore, s'ingolfano di nuovo ne i negotii secolari con molto pericolo de l'anime loro. Il medesimo dice S. Isidoro: *Multri (b) Monachorum amo re parentum n. n. solum terrenis curis, sed etiam forensibus jurgiis involuti sunt. & pro suorum temporalis salute suas animas perdiderunt.* Questa è una delle più storte vie, e de i maggiori infangamenti, che siano in questa materia: quando l'affettione carnale s'impadronisce tanto del Religioso, che gli fa pigliare la cura de' negotii de' suoi parenti, & accollarsegli, come lo vediamo, e proviamo con isperienza più di quel che vorriamo, per i nostri peccati.

S. Basilio (c) dice, che la causa di ciò è, che il Demonio invidioso di vedere, che un Religioso sia nel Mondo vita celeste, e che vivendo in carne vive senza essa, e che va guadagnando quel che lui perde: procura, con pretesto di pietà, & anche d'obbligo, d'intricar i Religiosi con queste cure, acciochè così perdano la pace, e quiete dell'anime loro, e si vadano raffreddando nell'amor, che h' vevano posito in Dio, e nel fervore, col quale camminavano alla perfettione. Et è cosa da notare l'insistenza del Demonio in questo particolare, pigliando per istromento gli stessi parenti, che pare, che non sappiano in tutti i loro negotii, e differenze, & in tutti i loro matrimonii, & intrichi, far altro, che andar subito alla volontà del parente Religioso. Quello ha da essere come l'obligato a fare il macello: pare loro che quello è più a proposito, ch'è più disoccupato, e non hà altra cosa da fare, che attendere a
i lo-

(b) Isid. lib. i. de summ. bon.

(c) Basil. in constit. mon. cap. 21.

i loro negotii Dice molto bene il (d) Cartufiano, parlando anco de' Prelati, e de' Preti secolari : Dio levò i figli a i Preti , & il Demonio diede loro de' nipoti ; e porta quel che disse quell' altro :

*Cum factor rerum privasset semine clorum ,
Ad Satanae votum successit turba nepotum .*

A quest' effetto procura Satana il negotio del nipote , il co'locare , e darestato alla nipote , & il metterte nel ballo per cavarti dal tuo luogo , e dalla tua professione . Questo è quel che egli pretende : non pretende il bene de' i tuoi parenti , ma il male , e detrimento tuo . Lasciò il Religioso la roba sua , il suo honore , e le sue commodità , e delicatezze , per liberarsi da queste cure , & intrichi ; e poi stando quivi hà da pigliare sopra di sè gl' intrichi , e sollecitudini altrui , & esser come quello ch' è obbligato a tutte le cose , che toccano la carne , & il sangue . e perdere per questo il frutto della sua vocatione ? Molto ben rispose l' Abbate Apolline , si come riferisce (e) Cassiano : stando- sene egli nella sua cella . andò una notte a trovarlo un suo fratello , e lo ricercò d'uscire da essa , e di andare ad ajutarlo a cavar un bue da un pantano , nel qual s' era impantanato , perchè lui solo non lo poteva cavare : e l' Abbate Apolline gli disse : Perchè non sei tu andato a chiamare quell' altro fratello , che restò colà ? rispose egli : Già quindici anni sono quello morì : & allora l' Abbate Apolline disse : Hor fratello mio , io già sono vent'anni , che sono morto , e stò sepolto in questa cella , e così non posso uscire da essa per venir ad ajutarti . In questa maniera si deve portare il Religioso in simili occasioni : e se non si sà scuotere , di dosso
le

(d) Ludolph. Sax. Carth. in vita Christi p. I. c. 69.
(e) Cass. col. 24.

le cure, & i negotii de' parenti, sia pur certo, che riceverà molto gran detrimento nell'anima sua, benchè sia con titolo di pietà, quanto si voglia giustificato.

S'accorda molto ben con quel che s'è detto, quel che dice S. Girolamo: *Quanti* (f) *Monachorum, dum patris, matrisque miserentur, suas animas perdiderunt?*

O quanti Religiosi (dice) con pretesto di pietà, e con una falsa compassione de' loro parenti, hanno perse l'anime loro, e fatto cattivo fine? Ce l'insegna l'esperienza quotidiana, e vi sono molti esempi di Religiosi, che da questa falsa compassione de' parenti sono stati precipitati. Quanti sono mancati nella loro vocatione, & hanno lasciato di esser Religiosi, per infrascarfi in simili cure della roba de' suoi, o di dare loro stato? quanti per consolare i padri, & le madri, vediamo per coteste strade diventati Apostati, i quali dopo non servono ad altro, che a mangiare la roba paterna, o materna, e dare a loro mala vecchiaja con la cattiva vita che menano?

E così S. Basilio chiama questa compassione, arma, o saetta del Demonio, dalla quale dobbiamo fuggire, perchè egli la piglia per istromento, e mezzo da farci gran male: *Scientes* (g) *itaque intolerabile detrimentum hujus erga cognatos affectus, fugiamus illorum curam, tamquam diabolicam ad impugnandum nos armaturam habentem.*

E non vi sia chi si scusi, nè s'afficuri in queste cose, nè si pensi ch'ogni cosa sia santificata, con dire, che quel che fa già è colato, e passato per l'ubbidienza: perchè l'istesso, che s'è detto circa le visite de' parenti, e circa le andate

(f) Hier. in reg. mon.

(g) Basil. in consil. nov. cap. 4.

De
te all
mol
tu ti
perch
ma lo
virtù
ma pe
te, e
la vol
quel N
chè il
sua c
chetu
de' cu
e che
cosci

Q
era an
tendo
sto Sar
effetto
conter
a visin
bascia
bili co
honor
de' po
sua vic
perfa,
umiltà

te alle Patrie, occorre circa di questo, che molte volte i Superiori non vorrebbero, che tu t'intrometteffi nei negotii de' tuoi parenti, perchè fanno, che questo sarebbe il meglio: ma lo permettono, perchè non veggono in te virtù per altra cosa. Questa non è ubbidienza, ma permissione; condescende il Superiore con te, e con la tua debolezza, e più tosto fiegli la volontà tua in questo, che tu la sua. E se quel Monaco non volse visitare sua madre, perchè il Superiore non pigliava la cosa sopra la sua coscienza; quanto più vorrà la ragione, che tu non t'ingolfi, nè t'intrometti in negotii de' tuoi parenti, se non per pura ubbidienza, e che il Superiore dica, che lo piglia sopra la coscienza sua, essendovi tanto pericolo?

*Si conferma con alcuni esempi quel
che s'è detto.*

Cap. V.

QUei Santi Padri antichi (a) raccontavano del Santo Abbate Pomenè, ch'una volta era andato in Egitto un Giudice, il quale sentendo la fama, & opinione, che correva in questo Santo, hebbe desiderio di vederlo, & a quest'effetto gli mandò un messo, pregandolo che si contentasse di riceverlo, perchè voleva andare a visitarlo. Pomenè s'attristò con questa ambasciata, pensando frà sè, che se le persone nobili cominciavano ad andare a visitarlo, & ad honorarlo, subito vi farebbono concorsi molti de' popolari, e l'averebbono inquietato nella sua vita, & esercitii solitari, & egli havrebbe persa, & il Demonio rubatagli la gratia dell'umiltà, che con tanto travaglio, mediante
il

(a) Prat. spir.

il favore del Signore, aveva procurato di acquistare, conservare dalla sua gioventù sin' a quell' hora, e farebbe caduto ne lacci della vanagloria. Hor mentre egli stava pensando frà di sè queste cose, si risolse d'iscusarsi, e di non riceverlo. Del che il Giudice restò con amari tudine, e disse ad un suo Ufficiale: Imputo a' miei peccati il non poter io vedere questo huomo di Dio; e da lì avanti desiderò di vederlo con qual si voglia occasione, che ve ne fusse stata. In fine diede in un ispediente, il quale parve bastante a metterlo in necessità, ò di riceverlo volentieri, ò di venirsene dall' Eremo a visitarlo; e l' ispediente fù che fece prendere, e metter prigione un nipote dell' Abbate, figlio di una sua sorella; e disse si gratamente al suo Ufficiale, che per non fare attristare il Santo Vecchio per la prigionia del nipote, gli mandasse a dire, che s' egli fusse venuto a visitare il Giudice, subito il nipote sarebbe stato liberato dalla prigione, con tutto che la causa fusse tanto grave, e criminale, che altrimenti non se ne sarebbe potuto passare senza essere aspramente castigato.

Quando la madre del carcerato hebbe questa nuova, & intese, che se fusse andato il fratello a visitare il giudice, il suo figliuolo sarebbe stato liberato, se n' andò all'eremo, e cominciò a dare alla porta della cella del suo santo fratello molti gridi, e singhiozzi, e con abbondanza di lagrime; indi lo pregava, che andasse a vedere il Giudice, & intercedesse per suo figliuolo. San Pomenè l' intese, ma non le disse niente, nè le volse aprire la porta per farla entrar dentro. La sorella vedendo questo si sdegnò, e cominciò a dirgli del male, dicendogli in particolare: Durissimo, e crudelissimo, che hai le viscere d' acciaio, e come è possibile, che

Del
che n
ghin
uolo a
ricolo
diffe a
Và, e
nerati
questo
dice se
veden
re. diff
scrive
tione.
daron
nè, e
& egli
questa
gente
ne, e
morte
sto sec
questo
Del Sa
le vito
che n
cedesse
il che
canti l
Leg
che m
nio di
na dell
una let
da alcu
di N. s
spose,

(b)
(c)

che nè il mio dolore, nè i miei pianti ti pieghino a misericordia, intendendo che un figliuolo amico, ch'io hò stia prigione, & in pericolo di morte? Pomenè, che intese questo, disse al Monaco suo compagno, che lo serviva, Và, e dille queste parole: Pomenè non ha generati figliuoli, e perciò non si duole. Con questo la sorella sen andò via affitta: & il Giudice sepp. quel ch'era passato nel deserto, e vedendo ch'era tempo perso l'andarlo a visitare, disse a certi amici suoi, che lo persuadessero scrivergli almeno una lettera di raccomandatione, acciòchè l'havesse potuto liberare. Andarono molti a fare questa imbasciata a Pomenè, e lo pregarono, che scrivesse al Giudice; & egli molestato da' loro prieghi, gli scrisse in questa forma: La nobiltà tua faccia fare diligente inquisitione nella causa di cotesto giovane, e s'egli hà fatta qualche cosa degna di morte, muoja, acciòchè soddisfaccia in questo secolo per la colpa de' suoi peccati, e con questo scappi dalle pene eterne dell' Inferno. Del Santo Abbate (b) Pastore, si narra nelle vite de' Padri, un' altro esempio simile; che non fù possibile ottener da lui, che intedesse per un suo nipote condannato a morte; il che negava, per non intrigarfi in cose tocanti la carne, & il sangue.

Leggiam del nostro Santo Padre (c) Ignatio, che mai volse pigliar a suo carico il matrimonio di sua nipote, la qual' era herede, e padrona della sua casa; nè meno scrivere sopra di ciò una lettera, ancorchè nè fusse molto pregato da alcuni Signori grandi, come erano i Duchi di N. sciara, e d'Albuquerque, a i quali rispose, che quei negoti non toccavano a lui, nè

(b) In vita Past.

(c) Lib. 1. cap. 5. vit. P.N. Ign.

nè erano conformi alla sua professione, per haver già tanti anni prima rinunziate queste cure, e per esser morto al Mondo, e che non gli metteva conto tornar a ripigliare quel che tanto tempo prima haveva lasciato, nè trattar cose aliene dalla sua vocatione, nè vestirsi un'altra volta della veste, della quale già si era spogliato, nè imbrattarsi i piedi, che, mediante la divina gratia, con tanta sua spesa, da che si era partito dalla casa sua, haveva lavati: *Expoliavi (d) me tunica mea, quomodo induar illa? Lavi pedes meos, quomodo inquinabo illos?*

Leggiamo anche del nostro Padre Francesco (e) Borgia, nella sua vita, che mai fu possibile indurlo a supplicar il Papa, che dispensasse con Don Alvaro di Borgia suo figlio per poter contrarre matrimonio con la sua nipote, figliuola di sua sorella, donna Giovanna d'Aragona, ch'haveva hereditato il Marchesato d'Alcagnizes, essendo negozio, che importava tanto al figlio, poichè si trattava in esso di hereditar uno Stato tanto principale, e sapendo da altra banda la gran volontà, ch'haveva il Papa di favorir lui, e tutte le cose sue.

E si dice ivi, che con l'Imperatore gli accadè in questo un'altro caso, del quale restò quella Maestà molto edificata, e conobbe, ch'era vero quel che le havevano detto dello staccamento del Padre Francesco da i suoi figli, e del portarsi con essi, come se non gli fussero stati figli. Consideriamo quindi di quali negotii si straviavano quei Santi, potendoli finir bene con tanta brevità di tempo. E consideriamo anche dall'altra banda, in quali negotii s'intricano adesso alcuni

Re-

(d) Cant. 1. 4.

(e) Lib. 5. cap. 5. vit. P. Franc. Borgia.

Religiosi. Se quegli huomini preclari, & illustri, essendo tanto santi, havevano tanta paura di trattar simili negotii; come non temeremo noi altri, che non siamo così santi, che perciò corriamo maggior pericolo? e credo anche, che questa sia la causa, per la quale non temiamo, perchè non siamo santi, che se da vero attendessimo alla santità, & alla perfezione, temeriamo i pericoli grandi, che sono in questi negotii, e li fuggiamo, come vediamo, che li fuggivano i Santi.

*D'altri mali, e danni, che causa l'affettione
verso i parenti, e come Christo nostro
Redentore c' insegnò il modo
di evitarli.*

Cap. VI.

IL Beato San Basilio (a) dice, che quest' affetto, e compassione naturale verso i parenti suol alle volte mettere in stato tale il Religioso, eridurlo a tali termini, che vien a commettere sacrilegio, rubando alla Religione per ajutarli. E quando bene non pigli di quello della Religione per dar a i parenti, piglia di quello, che i devoti darebbono alla Religione, e da quà, e da là, e da i penitenti, e da amici, procaccia per dar loro, & alle volte con detrimento de i monisterii. Perchè non può uno haver tanta libertà con quelli, de' quali hà bisogno, e con i quali in tal modo si ritrova impegnato, alle volte anche con qualche scrupolo di coscienza, contra il voto della povertà, se lo danno a me, ò se lo danno a quell' altro; ò se lo dò io, ò se glielo dà quell' altro; Et à questo s'aggiunge, che quest' af-

Eserc. Rodr. Par. II.

Cc

fet-

(a) Basil. in const. mon c. 21.

fettione verso i parenti accieca talmente, che fa, che la persona non faccia diffcoltà in queste cose, e che le paja lecito quel che alle volte è illecito, e che non sia contra il voto della povertà quel che realmente è contra esso. E quando bene non arrivi uno a rubbar altra cosa alla Religione, che il tempo, che spende ne' negotii de' parenti, in questo rubba, e la defrauda assai: perchè (dice San Basilio) tu non sei più tuo, ma della Religione, alla quale offeristi anche il tuo corpo, e tutte le tue opere, e fatiche; e perciò ella tien cura non solamente dell'anima tua, ma anche del tuo corpo, dandoti tutte le cose necessarie: e tu pigli il tuo mantenimento dalla Religione, e ti occupi in servir i tuoi parenti. Tutto questo lo rubbi; oltre lo scandalo, che in ciò dai a quei, che ti veggono tanto attaccato a' parenti.

Non senza gran ragione disse Christo nostro Redentore: *Si quis (b) venit ad me, & non odit patrem suum, & matrem, & uxorem, & filios, & fratres, & sorores, adhuc autem & animam suam, non potest meus esse discipulus.* S'alcuno vorrà seguirmi, e non odierà il padre, la madre, i figli, la moglie, i fratelli, e sorelle, & anche sè stesso, non può esser mio discepolo. San Gregorio (c) avvertisce quivi molto bene, che nell'istesso modo, che comanda ch'odiamo noi stessi, comanda, ch'odiamo il padre, la madre, & i parenti. Di maniera, che si come hai d'haver un odio santo contra te stesso, mortificandoti, e contradicendoti in tutto quel che la carne chiederà contra lo spirito, e contra la ragione, e non condescendendo in esso, perchè cotesto è il maggior nemico che tu habbi: così anche hai d'haver un' odio
santo

(b) Luc. 14. 26.

(c) Greg. lib. 4. mor. c. 14.

Dell
santo
tuoi pa
cont
imped
per il
questi
nemici
Nell
narra
dio,
religio
risoluz
mazza
disse p
pecca
poco
che ti
con l
del Sig
madre
polo.
quante
trina
E lo
tando
fo: Il
seguir
dara d
a cui n
aravv
Chim
tro, i
niera
sto ma
torna
già la

(d)
(e)

santo contra il tuo padre, la tua madre, i tuoi parenti, non condescendendo con essi, ma contradicendo loro in tutto quel che sarà d'impedimento per la tua salute spirituale, e per il tuo profitto, e perfettione; perchè questi sono parte di te, e sono anche tuoi nemici: *Et inimici hominis domestici ejus.*

Nelle Cronichè di San (d) Francesco si narra, ch'un'huomo disse al santo frat' Egidio, che era risoluto di farsi in ogni modo religioso: e che il servo di Dio rispose: Se sei risoluto di far questo, vattene prima, & ammazza quanti parenti hai. Quell'huomo gli disse piangendo, che non l'obbligasse a far tanti peccati; e frat' Egidio replicò: Come sai così poco, & hai così poco giudicio? Io non dico, che tu li ammazzi con la spada materiale, ma con la mentale; perchè secondo la parola del Signore, quello che non odia il padre, la madre, & i parenti, non può esser suo discepolo. E' cosa degna di considerazione il veder quante volte il Salvatore ci replica questa dottrina nel sacro Evangelio.

E lo nota molto bene San (e) Basilio, portando quelli due esempi, che leggiamo in esso: Il primo di quel giovanetto, che voleva seguir Christò, e gli dimandò licenza d'andar a disporre della roba sua, e della legittima; a cui rispose: *Nemo (f) mittens manum suam ad aratrum, & respiciens retro, aptus est regno Dei.* Chi mette mano all'aratro, e si rivolta addietro, non è atto per il regno de' Cieli. Di maniera, che è ritornar addietro, dopò haver posto mano all'aratro de i consigli Evangelici, il tornarti ad intricare ne i negozi del secolo, che già lasciasti. Perciò temi la sentenza di Christò,

Cc 2 ch'

(d) 1. p. c. 20. Chron. S. Franc.

(e) Bas. in constit. mon. c. 21.

(f) Luc. 9. 62.

...e 86 il non esser atto per il regno de' Cieli. Il secondo esempio è di quell' altro giovanetto, che voleva seguir pur Christo, e gli dimandò licenza d'andar a sotterrare il padre: cosa tanto honesta, e che si poteva far in così breve tempo: e non gliela diede, ma gli rispose: *Sine ut mortui sepeliant mortuos suos*. Lascia che i morti sepolcristono i morti loro.

Teoflato sopra queste parole dice: *Si autem (g) illi neque patrem sepelire licuit, va his, qui monasticam professi ad mundana regrediuntur negotia*. Se nè anche per sotterrare il padre gli diede licenza, guai a quelli, che già professano la Religione, e tornano a' negotii mondani, e secolari.

Nè si contentò Christo nostro Redentore d'avvisarci, & avvertirci di questa cosa in voce, e con esempi d'altri, ma volse anche con l'esempio proprio raccomandarci questo evitamento de i parenti: come si vede in molti luoghi dell' Evangelio: che nell' esteriore par che mostri rigor, & asprezza alla sua santissima Madre: particolarmente in quella avversione, che parve le mostrasse, quand' ella lo trovò nel Tempio: *Quid est (h) quòd me querebatis? nesciebatis, quia in his, quae Patris mei sunt, oportet me esse?* A che fare mi cercavate? non sapevate voi, che mi conviene star nelle cose di mio Padre? e nelle nozze quando mancò il vino: *Quid (i) mihi, & tibi est mulier?* Che habbiamo da far noi altri in questo? Per insegnar a noi (dice S. (k) Bernardo) in che modo dobbiamo trattar i parenti: che quando ci vorranno ritirar dal fine della nostra professione, ce li leviamo dinanzi dicendo: *In his (l) quae*

Pa-

(g) Theophyl.

(h) Luc. 2. 49.

(i) Jo. 2. 4

(k) Bern. serm. 2. Dom. 2. post oct. Epiph.

(l) Luc. 12. 14.

Della disordinata affettione a i parenti. 587
Paris mei sunt, oportet me esse. Ci conviene atten-
dere al negotio di Dio, e della nostra salute.
Et all' altro, che gli disse: Maestro, di a mio
fratello, che sparta meco l' heredità: rispose
risentitamente: *Homo, quis me constituit judi-*
cem, aut divisorem super vos? Chi m'ha constitui-
to giudice di spartitioni; Io non son stato man-
dato ad aggiustar, e comporre quelle differen-
ze, per insegnarci, che dobbiamo fuggir simi-
linegotii: perchè non sono conformi alla no-
stra professione.

Come questa tentatione si suole stravestire con
titolo non solo di pietà, ma d'obbligo
ancora; e del rimedio per
questo.

Cap. VII.

P Erchè questa tentatione suol alle volte pre-
valersi, e servirsi non solo del titolo di pie-
tà, ma anche d'obbligo, che sono le più peri-
colose tentationi: il nostro (a) Padre per pre-
venire, & oviar al danno grande, che ne po-
trebbe risultar alla Compagnia, comanda nelle
Costitutioni, ch'a tutti quelli, ch'entrano in essa,
si dimandi, se quando occorrerà loro dubbio,
se sono obbligati a soccorrere i loro padri, ma-
dri, e parenti, si lascieranno reggere da quel
che la Compagnia, & il superiore di essa ordi-
nerà loro, non lasciandosi trasportar dal giudi-
tio proprio. Perchè in negotio de' parenti, co-
me in cosa propria, l'affettione accieca, e suol'
esser causa d'errore: onde non possono essi in
tal causa esser buoni giudici. Hor acciò, che
tutti si quietino, e non habbiano d' havere scrupolo alcuno, providde il nostro Padre di questo

Cc 3 ri-

(a) cap. 3, exa. paragr. 2.

rimedio. E così è obbligata la persona a quietarsi in questa parte con quel che la Compagnia le dirà, poichè in essa è tanta dottrina, e tanto timor di Dio: & è certo, che considererà molto bene la cosa secondo la scienza, e secondo la coscienza. Et a questo fine si propone, e si dimanda questo nel principio a chi vuol entrar nella Compagnia, e non vi è ricevuto, se non si contenta di star a questo. E deve ringraziar Dio grandemente, che si possa con questo spensierare, per attendere più da vero il suo profitto, e perfezione.

Per questa medesima ragione comanda anche il nostro Padre, che quando la distribuzione della roba si haverà da far a' parenti, per esser poveri, si lasci al giudicio di due, ò tre persone di scienza, e di coscienza, che ciascuno eleggerà, con approbatione del Superiore: le quali hanno da giudicare, se sono veramente poveri, e se è vera necessità quella, che hanno, accio: hè l'affettione della carne, e del sangue non faccia errare. Di maniera, che per dar uno la roba sua a' poveri stranieri, non è necessaria questa consulta: ma è ben necessaria per darla a' parenti poveri, per il pericolo, che vi è dell'amor, & affettione naturale. E così S (b) Gregorio fa riflessione in quell' esempio della prohibition, che Christo fece a quel giovanetto di non andar a sotterrare il padre, dicendo: Avvertite, che quel che non haverebbe proibito di farsi con uno straniero, anzi l'haverebbe consigliato, e sarebbe stata opera di misericordia, lo proibisce verso il padre: accio sappiamo, che quel che si può fare co' gli stranieri, molte volte non conviene, che si faccia co' i parenti, per il pericolo, che vi suol essere,

e per

(b) Greg. l. 7. mor. cap. 14.

Della disordinata affettione a' parenti. 589

e per lo scandalo di quelli, che veggono un Religioso intricato in cose di carne, e sangue. Chiara cosa è, che d'altra maniera fa uno il negotio di uno straniero, che quello de' suoi parenti: perchè quello non l'inquieta, nè lo turba; ma quest' altro ben pruova egli, che gli causa grand'inquiete, che gli ruba la pace dell'anima sua, e che gli è di grand'impedimento per gli esercitii spirituali. Onde quand' alcuna volta fusse necessario, ch' uno ajutasse in qualche cosa i suoi parenti, farebbe meglio, e più sicuro per esso, e di maggior edificatione per i prossimi, che un' altro padre ne pigliasse la cura, e non esso; e nella Compagnia habbiamo ordine di far così. Et è dottrina di S. (c) Basilio, Oltre che quando egli stesso attende a simili negotii, se in lui è qualche cosa di Mondo, e di carne, vorrebbe, che i suoi non fussero poveri, nè patissero; e forsi Dio vuole, che siano poveri, e che patiscano necessità, perchè quello conviene più ad essi per la salute loro, & a lui per la sua humiliatione. E suol anche in questa cosa entrar alle volte un'altra vanità, e pazzia, che alcuni Religiosi vogliono, e procurano, che i loro padri, e parenti siano da più, & habbiano più, di quel che farebbono stati, & havrebbono havuto, s'essi non fussero stati Religiosi: nel che mostrano chiaramente di non esser Religiosi, se non col corpo: perchè devendo esser più humili, hanno maggior vanità, e presuntione.

Finalmente a chi vuol conseguir il fine, per il quale è venuto alla Religione, conviene, che si scuota dalla pratica, e dai negotii de' parenti, e che se gli levi d'attorno: *Qui dixit (d) patri suo, & matri sue, nescio vos, & fratribus suis, ignoro vos, & nescierunt filios suos, hi custodierunt*

Cc. 4 elo-

(c) Basil. in qu. fus. disp. 32. (d) Deut. 33.9.

eloquium tuum, & pactum tuum servaverunt. Co-
lui, il quale per meglio servir Dio si scorda de'
suoi parenti, e dice al padre, alla madre, &
a i fratelli, Non vi conosco, offerverà bene i
comandamenti di Dio, & i consigli, de' quali
ha fatta professione. Dice molto bene San (e)
Bernardo, & è dottrina commune de i Santi,
che il Religioso dev' essere come un'altro Mel-
chisedech; di cui dice l'Apostolo S. (f) Paolo,
che non haveva nè padre, nè madre, nè li-
gnaggio: non perchè fusse senza queste cose,
poichè essendo, come egli era, vero huomo,
non gli poteva mancare; ma si dice, che non
le haveva, perchè la Sacra Scrittura, quando
parla di lui come di Sacerdote, non fa mentio-
ne di queste cose, nè del principio, e fine de'
suoi giorni: per darci a conoscere, che i Sa-
cerdoti, e molto più i Religiosi, devono star
tanto staccati da tutte queste cose, quanto se
non le haveessero, e tanto dedicati alle cose spi-
rituali, e divine, quanto se fossero venuti dal
Cielo: in maniera tale, che nel loro cuore sia-
no come tanti Melchisedech, senza haver in
questo Mondo cosa, che con esso sia connessa,
e che impedisca, ò ritardi loro l'andar in fret-
ta a Dio. Concludiamo dunque con quel che
conclude S. Bernardo: *Sed itaque (g) solitarius*
sicut turtur, nihil tibi, & urbis, nihil cum mul-
ti tudine caterorum, etiamque ipsum obliviscere
populum tuum, & domum patris tui, & concupi-
scet Rex decorem tuum. Ritirati, e mettiti a seder
solo, e non solamente scostati dall'altra multi-
tudine, ma dimenticati anche del tuo popolo,
dellacasa di tuo padre, e Dio appetirà la tua
bellezza. S. (h) Girolamo sopra queste parole
del

(e) Bern. (f) Ad Hebr. 7.3.

(g) Ber ser 40 in Cant. Pf. 44. 11.

(h) Hier in reg. Mon. quam collegit. Lup. de oliv.

Della disordinata affettione a i parenti. 591
del Profeta dice: *Grande primum est parentes oblivisci quia concupiscet Rex decorem tuum.* Gran cosa dev'esser il dimenticarsi uno del padre, e della madre, edè' parenti, poichè se gli promette tanto gran premio, quant'è, che Dio appetirà la sua bellezza.

Nelle Croniche dell' Ordine (i) di S. Francesco si racconta, che in Parigi entrò in detto Ordine un Maestro in Teologia, quale la madre aveva mantenuto con limosine, e con patir molta povertà, fin' a metterlo in quello stato; & intendendo, ch' il suo figlio s'era fatto Frate, andò al Convento, e con molte lagrime, & importunità gridando forte richiedeva il suo figlio, e gli mostrava le poppe, dicendogli i travagli, e le fatiche, con che l'aveva allevato, e rappresentandogli la necessità, e miseria, nella quale la lasciava. Per queste lagrime si mosse il Maestro a voler lasciar il suo proponimento, e fece deliberatione di uscir il giorno seguente dalla Religione; e sentendo intorno a questo caso una contesa grande nel suo cuore, hebbe ricorso all'oratione, come era suo solito, e prostrato dinanzi all'immagine di un Crocifisso, diceva col cuore angustiato: Signore, io non voglio lasciarti, nè permetter tu tal cosa; ma solamente voglio dar rimedio a mia madre, la quale si trova in gran necessità; & alzando gli occhi all'immagine, mentre diceva queste cose, vide, che dal lato del Signore stillava vero sangue, e poi subito udì una voce, che gli diceva: Più caro sei costato a me, ch'alla tua madre, poichè t'hò creato, e con questo sangue t'hò redento: non mi dovresti tu lasciare per amor di tua madre. Con questo ricordo, & avviso il Maestro restò attonito, e preferendo l'amor di Giesù Christo all'amor

Cc 5 natu-

(i) p. 2. c. 13. Chron. S. Franc.

naturale della madre, che lo moveva per la necessità di essa a lasciare quello stato, perseverò nell'Ordine, e finì in esso la vita sua con molta lode. Se bene in questo Trattato pare che habbiamo parlato solamente con i Religiosi: nondimeno se i secolari ne cavassero, come desideriamo, il non inquietare i Religiosi, nè intrigarli nè i loro negotii, & il non intromettersi nel governo della Religione, dimandando, ò procurando, che il suo parente, ò amico vada, ò risieda in tal luogo, non di poco frutto sarà così per essi, come per noi altri.

Il Fine del Quinto Trattato.

TRAT.

TRATTATO

S E S T O.

Della tristezza, & allegrezza.

De i grandi danni, che risultano dalla tristezza.

Cap. I.



Tristitiam (a) *longè repelle à te: multos enim occidit tristitia, & non est utilitas in illa.* Scaccia via molto lórtano da te la tristezza (dice il Savio) perchè ella ha data la morte a molti, & in essa nõ è utilità alcuna. Cassiano (b) fa un libro dello spirito della tristezza: perchè dice, che per medicare, e rimediare a questo male, & infermità non è necessaria minor accuratezza, e diligenza, che per altre infermità, e tentationi spirituali, che patiamo in questa vita, per i molti, e grandi danni, che da essa risultano, quali v`à ivi descrivendo, e fondandoli molto bene nella Scrittura Sacra. Guardati (dice) dalla tristezza, non la lasciar entrare nel tuo cuore: perchè se ve l`ammetti dentro, & ella comincia ad impadronirsi di te, subito ti leverà il gusto dell`oratione, e ti farà parer lunga l`hora, e che non la finischi intieramente, & alcune volte anche ti farà stare del tutto senza oratione, e ti farà lasciare la lettione spirituale, & in

C c 6 tutti

(a) Eccl. 30. 24.

(b) Cass. l. 9. de inst. renum.

tutti gli esercitii spirituali t'anderà metten-
 tanto tedio, e fastidio, che non possi guardar-
 li in faccia: *Dormitavit* (c) *anima mea pro tedio*.
 In questo versetto (dice (d) Cassiano) dichiara
 molto bene il Profeta questi danni, che risulta-
 no dalla tristezza. Non dice, ch'addormisse il
 suo corpo, ma la sua anima. Perchè con la
 tristezza, & accidia spirituale concepisce l' ani-
 ma tanto fastidio, e tedio verso tutti gli eserci-
 tii spirituali, e verso tutte l'opere virtuose, che
 se ne stà come addormita, inhabile, e languida
 per ogni cosa buona. Et alle volte stà uno tan-
 to in fastidio delle cose spirituali, che gli ven-
 gono in fastidio quelli, che attendono alla vir-
 tù, & alla perfettione, & anche qualche vol-
 ta procura di ritirarsi, e d'impedire i loro
 buoni esercitii.

Hà in sè ancora un'altra cosa la tristezza (di-
 ce Cassiano) che fa diventare l'huomo disguste-
 vole, & aspro co i suoi fratel i. San Gregorio
 dice: *Tristis* (e) *ex propinquo habet iram*. La tri-
 stezza muove facilmente ad ira, e sdegno. E
 così proviamo per isperienza, che quando stia-
 mo attristati, e malinconici, facilmente ci ad-
 riamo, e subito c'infastidiamo di qual si voglia
 cosa. Di più fa l'huomo impatiente nelle cose,
 che tratta: lo fa sospettoso, e malitioso. Et
 alcune volte la tristezza turba l'huomo talmen-
 te, che pare, che gli levi il sentimento, e lo
 fa uscire da sè: conforme a quel che dice l'Ec-
 clesiastico: *Non est* (f) *sensus, ubi est amaritudo*.
 Ovè amaritudine, e tristezza, non vi è il giudi-
 cio. E così vediamo molte volte, che quando
 regna in uno la tristezza, e la malinconia, hà
 certe apprensioni tanto stravaganti, e certi
 sospetti, e timori tanto senza fondamento, che

quei,

(c) Ps. 133. 8. (d) Cass. l. 10. c. 4.

(e) Greg. 13. mor. c. 31. (f) Eccl. 12. 15.

quei,
 dere,
 come
 mini g
 talent
 che e
 piang
 fuori
 On
 gono
 (che b
 in un
 piang
 torita
 fero f
 Se v
 e dann
 Cassia
 vemen
 mento,
 cordi.
 verme
 nel cu
 dalla t
 vire a
 tarli n
 caricar
 bito si
 lincon
 ogni c
 Nè f
 gio) la
 molte
 enim oc
 dere m
 no la t
 di Dem

quei, che stanno in cervello, se ne sogliono ridere, e nelle conversazioni pigliarsene gusto, come di pazzie. Et altri habbiamo visti, huomini gravissimi, di molta dottrina, e di molti talenti, e tanto oppressi da questa passione, che era gran compassione il vederli alle volte piangere come fanciulli, & alle volte mandar fuori certi sospiri, che pareva che ruggissero.

Onde quando stanno in cervello, e s' accorgono, che stà per venire loro questa pazzia (che ben si può chiamare così) si rinchiudono in una delle loro stanze, per starsene ivi soli piangendo, e sospirando, e non perder l'autorità, e l'opinione presso quelli, che li vedessero far cose tali.

Se vuoi saper da' fondamenti i mali effetti, e danni, che causa nel cuore la tristezza (dice Cassiano) lo Spirito Santo ce lo dichiara brevemente per mezzo del Savio: *Sicut tinea vestimento, & vermis ligno, ita tristitia viri nocet cordi*. Quel che fa la tignuola nel vestito, & il verme, e tarlo nel legno, fa la tristezza nel cuor dell' huomo. Il vestito mangiato dalla tignuola non vale niente, nè può servire a cosa alcuna, & il legname pieno di tarli non è buon per l' edificio, ne si può caricare sopra di esso alcun peso, perchè subito si rompe; e sfracassa; così l'huomo malinconico, e disgratiato diventa inutile per ogni cosa buona.

Nè finisce quivi il male, ma (quel ch'è peggio) la tristezza nel cuore è causa, e radice di molte tentationi, e di molte cadute: *Multos enim occidit tristitia*. La tristezza ha fatto cadere molti in peccato. Onde alcuni chiamano la tristezza nido di ladroni, e spelonca di Demonii: e con molta ragione: e portano a
que-

questo effetto quel che dice il Santo Giob del Demonio: *Sub (h) umbra dormit*. In coteſta ombra, & oſcurità, in coteſte nebbie, e tenebre di coteſta confuſione, che hai, quando ſtai malinconico, dorme, e ſi naſconde il Demonio: coteſto il ſuo nido, e la ſua tana, e così fa egli i fatti ſuoi; coteſta è la diſpoſitione, ch'egli ſtā aspettando, per aſſalirti con tutte le tentationi, che vuole: *Poſuiſti (i) tenebras, & facta eſt nox, in ipſa pertransibunt omnes beſtiae ſilvae*. Si come i ſerpenti, e le fiere ſtanno aspettando l' oſcurità della notte per uſcire dalle loro caverne: così il Demonio, antico ſerpente, ſtā aspettando coteſta notte, & oſcurità della triſtezza, & allora aſſaliſce con ogni forte di tentationi: *Paraverunt (k) ſagittas ſuas in pharetra, ut ſagittent in obſcuro rectos corde*.

Diceva il Beato San (l) Frਾਂceſco, che il Demonio ſi rallegra grandemente, quando il cuore d'alcuno ſtā attriſtato, perchè facilmente ò l' aſſoga nella triſtezza, e diſperazione, ò lo converte a i piaceri mondani. Notiſi bene queſta dottrina, perchè è di molta importanza.

Quando uno ſtā meſto, e malinconico, il Demonio alcune volte lo fa venir in gran diſſidenza, & in diſperatione, come fece con Caino, e con Giuda: alcune altre, quando gli pare, che per queſta via non ha buon ginoco, l'aſſaliſce con diletti mondani: alcune altre con dilette carnali, e ſenſuali, ſotto preteſto, che con quello uſcirà da faſtidio, e dalla triſtezza, in che ſi trova. E quindi è, che quando uno ſtā malinconico, gli ſogliono alle volte venire tentationi della vocatione: perchè il Demonio gli rappreſenta, che colà nel Mondo farebbe ſtato

(h) Job 41.16. (i) Pl. 103.20. (K) Pl. 10.3. (l) S. Franc.

ſtato
za,
gione
gli pe
guſto
tengh
ciera
alleg
Qu
quell
chè ſo
ſte ter
Greg
ralme
do no
ritual
noſtr
ſuali
tentez
ga, e
prefer
quam
ſummi
ſto, e
ziali,
ſuali:
qualcl
Fina
riſulta
triſtit
luogo
mali v
con eſſ
ferno.
diſſe G

(m)

(o)

stato più allegro, e contento: e così la tristezza, e malinconia hà cavato alcuni dalla Religione. Altre volte suole il Demonio proporgli pensieri carnali, e dishonesti, che danno gusto alla sensualità; e procura, che si trattenghi in essi, sotto colore, che con ciò scaccierà via la tristezza, & il suo cuore haverà alleggerimento.

Questa è una cosa da temersi grandemente in quelli, che stanno tristi, e malinconici; perchè sogliono essere molto ordinarie in essi queste tentationi. El'avvertisce molto bene San Gregorio, dicendo, che come l'huomo naturalmente desidera qualche dilettaione, quando non la trova in Dio, nè meno nelle cose spirituali, subito il demonio, a cui è ben nota la nostra inclinatione, gli rappresenta cose sensuali, e dishoneste, e gli offerisce gusto, e contentezza in esse; con che pare, che se gli mitiga, e alleggerisce la tristezza, e la malinconia presente: *Sine (m) delectatione anima numquam potest esse, nam aut infimis delectatur, aut summis*. Sappi (dice il Savio) che se non hai gusto, e dilettaione in Dio, e nelle cose spirituali, l'anderai a cercare nelle cose vili, e sensuali: perchè l'huomo non può vivere senza qualche dilettaione, e trattenimento.

Finalmente sono tanti i mali, e i danni, che risultano dalla tristezza, che il Savio dice: *A tristitia (n) enim festinat mors*. Et in un'altro luogo: *Omnis (o) plaga tristitia cordis est*. Tutti i mali vengono con la tristezza. La morte viene con essa. Et anche la morte eterna, che è l'inferno. Così dichiara Sant'Agostino quel che disse Jacob a i suoi figliuoli: *Deduceris (p) ca-*

nos

(m) Greg. lib. 18. mor. c. 8. Idem notat. S. Bon. to. 2. op. lib. 2. de prof. rel. cap. 1. (n) Eccl. 38. 19.

(o) Eccl. 25. 17. (p) August. Gen. 42. 38.

nos meos cum dolore ad inferos. Dice, che Giacob hebbe paura. che non facesse tanta impressione, e causasse in lui tanto danno la tristezza di star senza il suo Figliuolo Benjamin. che gli mettesse in contingenza la salute dell' anima sua, e lo mandasse all' inferno de i dannati. E perciò (dice) che avvertisce l' Apostolo S. Paolo, che ci guardiamo da essa: *Ne qua (q) radix amaritudinis sursum germinans impediat, & per illam inquinentur multi.*

Per esser tanto grandi i danni, & i pericoli, che risultano dalla tristezza, ci previene, & avvertisce tanto la Scrittura Sacra, & i Santi, che ci guardiamo da essa: non lo fa per la tua consolatione, nè per il tuo gusto, che se non si trattasse d' altro, che di questo poco importerebbe, che tu stessi malinconico, ò allegro. E per questo ancora la desidera, e procura tanto il Demonio, perchè sà, che è causa, e radice di molti mali, e peccati.

Si mettono alcune ragioni, per le quali ci conviene grandemente servire a Dio con allegrezza.

C.p. II.

G Audete (a) in Domino semper, iterum dico gaudete. Rallegratevi sempre nel Signore: un'altra volta vi dico, che vi rallegriate, dice l' Apostolo S. Paolo.

Il medesimo ci replica molte volte ne' Salmi il Profeta David: *Lætamini (b) in Domino, & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde. Exultent, (c) & lætentur in te omnes, qui qua-*
runt

(q) Ad Hebr. 12. (a) Ad Phil. 4. 4.
(b) Ps. 31. 11. (c) Ps. 19. 5.

runte. Iubilate (d) Deo omnis terra, servite Domino in letitia, introite in conspectu ejus in exultatione. Latetur (e) cor quarentium Dominum. Et in molti altri luoghi ci esorta spesso a servire Dio con allegrezza. E con questo l'Angiolo salutò Tobia: Gaudium (f) tibi sit semper. Dio ti dia sempre molta allegrezza.

Soleva dire il Beato San (g) Francesco. Al Demonio, & a i membri suoi tocca lo stare malinconico: ma a noi altri tocca il rallegrarci sempre nel Signore: *Vox (h) exultationis, & salutis in tabernaculis justorum*. Nelle habitazioni de' giusti sempre s'hà da sentire voce d'allegrezza, e di salute.

Il Signore ci hà tirati a casa sua, e ci hà eletti frà i migliaja: come habbiamo da stare malinconici? Basterebbe per conoscere, che questa è cosa di grande importanza, il vedere quante volte ce la raccomanda, e ce la replica la Scrittura Sacra, & il vedere dall'altra banda i grandi danni, ch'habbiamo detto, che risultano dalla tristezza. Ma per abbondare, & acciò che vedendo oculatamente l'utilità, ci facciamo maggiore sforzo, diremo alcune ragioni, per le quali ci conviene grandemente camminare sempre nel servizio di Dio con questa allegrezza di cuore.

E sia la prima, perchè così vuole il Signore *Non (i) ex tristitia, aut ex necessitate: hilarem enim datorem diligit Deus*; dice San Paolo. Dio vuol'cun donatore allegro; conforme a quel che disse per mezzo del Savio: *In omni (k) dato hilarem fac vultum tuum*. Si come vediamo nel Mondo, che qual si voglia Signore vuole, che i suoi servitori lo servano cò allegrezza; quãdo vede,

(d) PE. 9. 1. (e) PF. 105. 3. (f) Tob. 6. 15. (g) S. Franc.
(h) PF. 117. 15. (i) 1. Cor. 9. 7. (k) Eccl. 35. 11.

vede, che vanno languidi, con l'orecchie calate, e che lo servono con grugno, e con tristezza, non gli è grato il servitio, anzi l'infastidisce; così Dio Signor nostro gusta, che lo serviamo con molto buona volontà, & allegrezza, non con grugno, nè tristezza.

Nota la Sacra Scrittura, che il popolo d'Israele offerì molt'oro, & argento, e pietre preziose per la fabrica del Tempio, con gran volontà, & allegrezza: *Cum (1) ingenti gaudio*. Et il Rè David ringratiò Dio di veder il popolo offerir i suoi doni con sì grand'allegrezza. Questo è quel che Dio stima grandemente.

Non stima tanto l'opera, che si fa, quanto la volontà, con la quale si fa. Anchè nel Mondo si suol dire: vale più quel buon'animo, e quell'amorevolezza, che tutto il resto: e quello stimiamo grandemente, benchè il servitio sia stato picciolo; e per il contrario, per grande che sia, se non è fatto con buon'animo, e con allegrezza, non lo stimiamo, nè gradimo; anzi ne habbiamo disgusto. Dicono, e molto bene, che è come chi apparecchia, e porta in tavola un buon cibo, ma con salsa amara, che lo fa tutto di mal sapore.

La seconda ragione è, che ridonda in gran gloria, & honore di Dio il servirlo con allegrezza: perchè in questa maniera la persona mostra di farlo di buona voglia, e che ogni cosa gli pare poco, rispetto a quel che desidera di fare.

Quei, che servono Dio con tristezza, pare che diano ad intendere di fare assai, e di crepar sotto la soma, e di poterla appena portare più, per essere grande, e pesante: il che dispiace, e dà nel naso. Onde una delle cause,

per

(1) 1. Paral. 23.9. & 17.

per le
veder
chè è
erinc
bene.
che n
quel c
deside
San B
re, &
quel c
ra, e
sto dà
gelio
nas u
dearis
Qu
faccia
esta a
che n
ristes
criti,
digiun
che co
che vi
destia
sario a
metto
pa:
sancti
esser n
Religi
grezz
due co
del Re
La

(m
(o

per le quali il Beato San Francesco non voleva veder tristezza in faccia de' suoi Frati, era, perchè dimostra, che nella volontà vi sia fastidio, e rincrescimento, e nel corpo pigrizia per il bene. Ma gli altri, all' allegrezza, e prontezza, che mostrano, pare, che vadano dicendo, che quel che fanno, è niente, rispetto a quel che desiderano, e vorrebbero fare. Come diceva San Bernatdo: *Opus (m) meum vix unius est horæ, & si plus, præ amore non sentio*. Signore, quel che io fo per tè, appena è fatica d'un' hora, e se è di più, per l'amore non lo sento. Questo dà gran gusto al Signore. E così nell' Evangelio si vede, che dice: *Tu (n) autem cum jejunas unge caput tuum, & faciem tuam lava, ne videaris hominibus jejunans*.

Quando digiuni, ungiti il capo, e lavati la faccia. Vuol dire: adornati da giorno di festa, e sta allegro, sì che paja, che non digiuni, e che non facci niente. *Nolite fieri sicut hypocritæ tristes*. Non stiate malinconici, come gli ipocriti, i quali vogliono far sapere a tutti, che digiunano, e farli accorgere, che fanno qualche cosa. Bisogna avvertire quivi di passaggio, che vi sono alcuni, a i quali per osservare modestia, e per stare raccolti, pare che sia necessario andare col capo calato, e con sembiante mesto, e s'ingannano (dice San Leone (o) Papa:) *Religiosorum modestia non sit mæsta, sed sancta*. La modestia del Religioso non ha da esser mesta, ma santa. Hà d' haver sempre il Religioso certa modestia allegra, e certa allegrezza modesta; & il saper congiungere queste due cose è gran decoro, e grand' ornamento del Religioso.

La terza ragione è, che questo ridonda non solo

(m) Ber. ser. 14. sup. Cant. (n) Matth. 6. 16.
(o) Leo Papa ser. 4. Quadrag.

solo in grand'honor di Dio, ma anche in utilità, & edificatione de' prossimi, & in approbatione della virtù. Perchè quelli, che in questa maniera servono Dio, persuadono assai a gli huomini con l'esempio loro, che nella via della virtù non v'è quel fastidio, nè quella difficoltà, che i cattivi s'imaginano; poichè veggono essi camminar per quella con tanta suavità, & allegrezza. Con che gli huomini, i quali naturalmente sono amici di star allegri, e contenti, s'inanimano grandemente ad abbracciar la virtù, e darsi ad essa.

Per questa ragione particolarmente conviene molto a noi altri procedere con allegrezza ne i nostri ministerii, per haver da trattar tanto co' prossimi, e per esser fine, & istituto nostro il guadagnar anime a Dio. Perchè in questo modo si guadagnano, e s'affezionano molti non solamente alla virtù, ma anche alla perfezione, & alla Religione.

Sappiamo d'alcuni, ch'hanno lasciato il Mondo, e sono entrati in Religione, per veder l'allegrezza, e la contentezza, con che stanno i Religiosi. Perciò che quello, che gli huomini desiderano, è passar questa vita con contentezza; e se conoscessero bene quella, che hà il buon Religioso, il Mondo si disolerebbe, e si ritirerebbono tutti alla Religione.

Ma questa è una manna nascosta, che Dio nascose, e riservò per quelli, ch'egli hà voluto eleggere: a te hà scoperto il Signor questo tesoro nascosto, e non l'hà scoperto al tuo fratello; e così egli sen'è rimasto colà, & hà tirato te quà; onde sei obbligato a ringratiarlo infinitamente.

La quarta ragione, per la quale ci conviene star con allegrezza, è, perchè l'opera ordinariamente è di maggior merito, e valore, quando si

fa

fa con
questo
mente
(p)
legrez
sa, ch
za è c
per is
quell
fa di n
guard
ma qu
sar be
glio,
ce S.(
tezza
E c
mand
MFF
re . I
do tu
mio c
revo c
comar
Curren
& non
E pe
me il c
re, n
prima
fidiol
Sacer
due fig
fratelli
al Sign

(p)
(r)

fà con questa allegrezza, e prontezza, perchè questo fa fare l'opera meglio, e più perfettamente. Anche Aristotele dice colà: *Delectatio* (p) *perficit operationem, tristitia corrumpit*. L'allegrezza, & il gusto, con che si fa l'opera è causa, che ella si faccia con perfettione, e la tristezza è causa, che si faccia male. E così vediamo per isperienza, che vi è differenza grande frà quello, che fa la cosa con gusto, e quello, che la fa di mala voglia: perchè questo pare, che non guardi ad altro, che a poter dire, che l'hà fatta: ma quello si và ingegnando, e specchiando in far bene quel che fà, e procura di farlo al meglio, che può. Aggiungesi a questo quel che dice S. (q) Chrisostomo, che l'allegrezza, e contentezza dell'anima dà forza, e lena per operare.

E così il Profeta David diceva: *viam* (r) *mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum*. L'allegrezza stende, e slarga il cuore. Hor il Profeta dice: Signore, quando tu mi davi quell'allegrezza, con la qual il mio cuore si stendeva, e si slargava, io correvo con gran leggierezza per la strada de' tuoi comandamenti. Allora non si sente la fatica: *Current, & (s) non laborabunt; ambulabunt, & non deficient*,

E per il contrario, la tristezza stringe, e preme il cuore; non solo leva la voglia d'operare, ma anche le forze, e fà, che quel che prima gli era facile, gli diventi difficile, e fastidioso. E così confessò la debolezza sua il Sacerdote Aaron, che havendogli Dio uccisi due figli in un tratto, & essendo ripreso dal suo fratello Mosè per non haver offerto sacrificio al Signore, rispose: *Quomodo* (t) *potui placere*

Do-

(p) Arist. lib. 10. Eth. c. 4. §. (q) Chryl. ho 41. sup. Gen.
(r) Psal. 118. 32. (s) Isa. 40. 31. (t) Lev. 10. 19.

Domino in caremoniis mente lugubri? Come potevo io col sacrificio piacer al Signore, stando con animo lugubre, e mesto? Et i figliuoli d'Israele nella cattività di Babilonia dicevano; Come (u) canteremo il Cantico del Signore in terra d'altri? Vediamo ogni dì per isperienza, che quando stiamo con tristezza, non solo diminuiscono le forze spirituali, conforme a quel che dice il Savio: *In mareore (x) animi dejacitur spiritus*: ma anche le corporali, che pare che ogni braccio, & ogni piede ci pesi un cantaro. Per questo i Santi (y) consigliano che nelle tentazioni non ci attristiamo: perchè la tristezza leva il vigor del cuore, e fa l'huomo codardo, e pusillanimo.

Un'altra ragione si può raccorre dalle passate, per la quale è da desiderar grandemente, che il servo di Dio, e specialmente il Religioso, stia con allegrezza. Et è, perchè quando si vede, che uno stà allegro nelle cose della virtù, e della Religione, se n'hà gran soddisfazione, e se ne cava gran speranza, che quel tal persevererà, e passerà avanti con la cosa cominciata: ma quando lo vediamo star malinconico, si stà con sospetto, e con timore, che non persevererà, come quando vedi uno, che porta sù le spalle un gran carico di legna, e che cammina con fastidio, risfiando, e sospirando, che quà si ferma, là gliene casca un pezzo, e colà un'altro; subito dici, costui non potrà mai portar tanto peso, credo, che lo lascerà a mezza strada; ma quando lo vedi camminar col peso leggermente, e che v'andando, & allegro, subito dici, costui porterebbe anche maggior peso di quello che porta. Hor nell'istesso modo, quando uno fa con malinconia,

e con

(u) Psal. 136. 24. (x) Prov. 10. 13.

(y) Tract. 3. cap. 10. 11.

e con
gione
col p
dura
cend
cosa
negli
Religi
ogni c
speran
rare.

Che no
n

S Tir
S co
grezza
non ci
anim
tutto c
quali p
me ho
sta trist
za del
accio
denza
forbear
(b) E
mente
uno de
co, dice
che fer
qualch

e con fastidio le cose della virtù, e della Religione, e pare che vada gemendo, e crepando col peso, cagiona sospetto, che non sia per durare: perchè l'andar sempre vogando, e facendo sforzo contra acqua, è vita da galera, e cosa molto violenta. Ma quando stà allegro negli ufficii humili, e ne gli altri esercitii della Religione così corporali, come spirituali, & ogni cosa se gli fa leggiera, e facile, dà buona speranza di dover camminar avanti, e perseverare.

*Che non devono esser bastanti le colpe ordinarie,
nelle quali cadiamo, per privarci di
questa allegrezza.*

Cap. III.

S Timano tanto i Santi, che siamo sempre con questo buon animo, e con questa allegrezza, che anche nelle cadute dicono, che non ci dobbiamo sgomentare, nè perderci d'animo, nè attristarci, nè star malinconico, con tutto che il peccato sia una delle cose, per le quali potiamo con ragione haver tristezza, come hor hora diremo. San Paolo dice, che questa tristezza hà da esser moderata dalla speranza del perdono, e della misericordia di Dio, acciò non venga a causare svenimento, e diffidenza: *Ne forte (a) abundanter tristitia absorbeatur, qui ejusmodi est.* E così il Beato San (b) Francesco, il quale abborriva grandemente questa tristezza ne i suoi Frati, riprese uno de i suoi compagni, che stava malinconico, dicendo: Non deve star malinconico quello che serve Dio, se non per haver commesso qualche peccato, se tu l'hai commesso, pentite-

ne,

(a) 2. Cor. 2. 7.

(b) S. Franc.

ne, e confessati, e chiedi a Dio perdono, e misericordia, supplicandolo insieme col Profeta, che ti restituisca la prima allegrezza: *Redde (c) mihi letitiam salutaris tui, & spiritui principali conferma me* e Rendimi Signore quell' allegrezza e prontezza, ch'io sentivo nel tuo servizio prima, che peccassi; e sostienimi, e confermami in questo con lo spirito magnifico, e potente della tua gratia. Così dichiara anche San Girolamo questo luogo: *Idest, redde (d) mihi illam exultationem, quam in Christo habui, priusquam peccarem.*

Il Padre Maestro Avila (e) riprende, e con gran ragione, alcuni, i quali nella via di Dio stanno pieni, d'inutile tristezza, co' cuori di fiele, senza gusto nelle cose di Dio, disgustosi con sè stessi, e co i loro prossimi, e persi di animo; e di questi (dice) ve ne sono molti, i quali non commettono peccati mortali; ma dicono, che per non servir Dio, come devono, e desiderano, e per i peccati veniali, che fanno, stanno in quella maniera. Questo è un'inganno grande: perchè molto maggiori sono i danni, che risultano da cotesta soverchia amaritudine, e tristezza, che quelli, che risultano dall'istessa colpa; e quel che potrebbero troncarse, se havessero prudenza, e forza, lo fanno crescere, di maniera che da un male cadono in un'altro. E questo è quel che il Demonio pretende di far con cotesta tristezza, privarli del vigor, e forza per operare, e che non affrontino a far cosa alcuna ben fatta.

Quel che habbiamo da cavare da i nostri mancamenti, e cadute, deve essere primieramente il confonderci, & humiliarci più, co-

no-

(c) Pl. 50. 14. — (d) Hieron.
(e) M. Avil. cap. 23. audi filia.

no-
ci p
mag
biso
mag
cord
prev
esse.
sgom
bene
pe o
da it
fareb
te,
iniqu
stineb
ciò le
cader
vent
cosi
lo; d
sce D
non v
sto,
diam
che c
corre
le cad
ma l'i
aleri,
Quom
Domin
figmen
pulvis
fermi
debol
E
(f)
c

noscedo, che siamo più deboli di quel che ci pensavamo: secondariamente, il chiedere maggior gratia a Dio, poichè ne habbiamo bisogno: terzo, il vivere per l'avvenire con maggior cautela, e risguardo, pigliando ricordi, & avvertimenti una volta per l'altra, prevenendo le occasioni, e scostandoci da esse. In questo modo faremo più, che co gli sgomenti, e trittezze inutili. Dice molto bene il Padre Maestro Avila: se per le colpe ordinarie, che commettiamo, havessimo da stare scaduti, attristati, e disanimati, qual sarebbe quell'huomo, che havebbe mai quiete, nè pace, poichè tutti pecchiamo? *Si (f) iniquitates observaveris Domine, Domine quis sustinebit?* Procura tu di servir Dio, e di far in ciò le tue diligenze; e se non le farai tutte, e caderai in mancamenti, e falli, non ti spaventar per questo, nè ti perder d'animo, che così siamo tutti: sei huomo, e non Angiolo; debole, e non santificato; e ben conosce Dio la debolezza, e miseria nostra, e non vuole, che ci perdiamo d'animo per questo, ma che subito ci alziamo sù, e dimandiamo a lui maggior forza, come il fanciullo, che cade, il quale subito s'alza, e torna a correre come prima. S. Ambrogio (g) dice, che le cadute de i fanciulli non sdegnano il padre, ma l'inteneriscono: così (dice) fa Dio con noi altri, conforme a quel che canta il Profeta: *Quomodo misereatur pater filiorum, misertus est Dominus imitentibus se, quoniam ipse cognovit figmentum nostrum, & recordatus est, quoniam pulvis sumus.* Conosce Dio molto bene l'infirmità, e miseria nostra, e ci ama come figli deboli, & infermi; e così queste nostre debo-

Eserc. Rodr. Par. II.

D d lez-

(f) Ps. 129. 3. (g) S. Amb. lib. 1. de regim. gentium cap. 3. & ult. Psal. 102. 13.

lezze, e cadute più tosto lo muovono a compassione, che a sdegno. Una delle grandi consolationi, che habbiano quei, che sono deboli nel servizio di Dio, il saper, che Dio è tanto ricco d'amor, e di misericordia, che ci sopporta, e ci ama, ancor che noi altri non gli corrispondiamo tanto intieramente, quanto la ragione vorrebbe: *Qui (h) dives est in misericordia*. La sua misericordia sopravanza i nostri peccati. Si come si liquefa la cera dinanzi al fuoco, così si dis fanno i nostri falli, e peccati dinanzi alla sua infinita misericordia. Questo ci deve inanimar molto a star sempre con gran contentezza, & allegrezza: il saper che Dio ci ama, e ci vuol bene, e che per tutti questi falli ordinarii, che facciamo, non perdiamo un punto della gratia, & amor suo.

Delle radici, e cause della tristezza, e de i suoi rimedii.

Cap. IV.

MA vediamo un poco le radici, e le cause, dalle quali suol procedere la tristezza, acciò potiamo applicarvi i rimedii necessarii. Cassiano, e S. Bonaventura (a) dicono, che tristezza può nascere da molte radici. Alcune volte nasce da infermità naturale d' humor malinconico, che predomina nel corpo; & allora il rimedio spetta più a i Medici, che a' Teologi. Ma bisogna avvertire, che questo humor malinconico si genera, e s' aumenta co i pensieri malinconici, che uno hà. E così Cassiano dice, che non minor diligenza habbiamo da usare in far che non entrino

(h) Ad Ephes. 1. 4. (a) Cass. lib. 9. de inst. xenuc. Bon. tr. de reform. ment. cap. 12.

trino
pensi
ci ven
per ig
ne po
Alc
cedut
vochi
tar tar
nè an
delle
gli dà
conve
la, n
cha Co
tiam
stre in
voli,
che ce
dentro
ver le
dalla
per ha
versati
tal cos
molto
mortifi
ovunqu
delle
E' al
Surio
causa d
era fast
costui
Eutimi
che con

(b)

trino in noi, che ci tirino dietro ad essi questi pensieri malinconici, che ne i pensieri, che ci vengono contra la castità, ò contra la fede, per i grandi danni che habbiamo detto, che ce ne possono venire.

Alcune altre volte (dice) senza esservi preceduta causa alcuna particolare, che a ciò provochi, suole la persona in un subito diventar tanto malinconica, che non gusta di niente, nè anche degli amici, e delle conversationi, delle quali soleva gustar prima: ma ogni cosa gli dà fastidio, e non vorrebbe trattare, nè conversar con alcuno; e se pur tratta, e parla, non è con quella suavità, & affabilità, ch'aveva, ma con mala gratia. Dal che possiamo racorre (dice Cassiano) che le nostre impatienze, e parole aspre, e disgustevoli, non procedono sempre da occasione; che ce ne diano i nostri fratelli, ma da qua dentro; sta dentro di noi la causa, il non haver le nostre passioni mortificate; la radice, dalla quale tutto ciò nasce. E così il rimedio per haver pace non è il fuggir la pratica, e conversatione degli huomini, nè ci comanda Dio tal cosa; ma l'haver pazienza, & il mortificar molto bene le nostre passioni, perchè se non mortifichiamo queste, ovunque andiamo, & ovunque fuggiamo, portiamo con noi la causa delle tentationi, e turbationi.

E' assai noto quell' esempio, che racconta il Surio (b) di un Monaco adirato, il quale per causa della sua collera, & ira poco mortificata, era fastidioso a sè stesso, & a gli altri: si risolse costui d'uscir dal Monasterio del Sant' Abbate Eutimio, nel quale dimorava, parendogli, che con esser levato dal trattar con altri, e collo

Dd 2 star

(b) Sur. in vita S. Euthymii mens. Jan.

star so' o, sarebbe cessata l'ira, perchè non havrebbe havute occasioni da adirarsi. Così l' esegui, e rinchiudendosi in una cella portò seco una lancella d' acqua, la quale per arte del Demonio se gli versò, cadendo la lancella per terra: alzolla, e tornò ad empirla d' acqua, e di nuovo se gli versò, cadendo la lancella per terra: tornò la terza volta ad empirla, e posarla bene, e pur gli succedè il medesimo: allora con maggior colera del solito pigliò la lancella, la buttò in terra, e ne fece pezzi; e finito questo s' accorse, che non era la compagnia dei Monaci, nè la communicatione con essi la causa dell' incorrer egli in impatienze, e colere, ma la sua poca mortificatione, & in fine se ne ritornò al suo Monasterio: Di maniera, che stà dentro di te la causa della tua inquiete, & impatienza, e non nei tuoi fratelli: mortifica tu le tue passioni, e così, dice Cassiano, anche con le fiere havrai pace: conforme a quel che dice Giob: *Bestia (c) serva pacifica erunt tibi: quanto più co i tuoi fratelli?*

Alcune altre volte, dice S. Bonaventura, che suol nascere la tristezza da qualche travaglio, che sopraggiunge, ò da non aver conseguita qualche cosa desiderata. E S. (d) Gregorio, S. Agostino, & altri Santi mettono anche questa radice, e dicono, che la tristezza del Mondo nasce dallo star la persona affectionata alle cose mondane: perchè è cosa chiara, che s' ha da attristar colui, che si vederà privo della cosa, che ama: ma chi sarà staccato con l' affectione da tutte le cose del Mondo, e metterà ogni suo desiderio, e contentezza in Dio, sarà libero dalla tristezza del Mondo. Dice molto bene il P.M. (e) Avila: ..

(c) Job. 5. 23. (d) Greg. I 2. mor. c. 14. Aug. fures illud Ps. 7. Concepit dolorem, & peperit iniquitatem, & tr. 14. super Jo. (e) M. Avila.

la: no
deside
de i
il ma
succes
deside
ci son
zano.
Ven
re, &
molte
so è il
cosa,
za: q
tristat
sietà;
le mi
altra,
S. Greg
ut habe
in adve
adversa
volunt
mirabili
Perc
non ha
sto stà
so, il q
che gli
suo giu
lontà d
nessuno
potrà il
questo
sto, ch
tien pol
tro luog

(f) G

lla: non vi è dubbio, ch'il penare viene dal desiderare, e così al più desiderare, succede il più penare; & al manco desiderare, il manco penare; & al non desiderar niente, succede il quietare. Di maniera, che i nostri desiderii sono i nostri tormentatori: questi ci sono i carnesfici, che ci tormentano, e strozzano.

Venendo in questa materia più al particolare, & applicandolo a noi altri, dico, che molte volte la causa della tristezza del Religioso è il non esser egli indifferente per qual si sia cosa, nella quale lo possa mettere l'ubbidienza: questo è quel che lo fa star molte volte attristato, e malinconico, e con affanno, & ansietà; se mi leveranno questa cosa, con la quale mi trovo bene; se mi comanderanno quell'altra, alla quale hò ripugnanza. Così lo dice S. Gregorio: *Qui (f) aut non habita concupiscit, ut habeat, aut adepta metuit, ne amittat, & dum in adversis sperat prospera, in prosperis formidat adversa, huc, illucque quasi quibusdam fluctibus volvitur, ac per modos varios rerum alternantium mutabilitate versatur.*

Perchè la persona desidera haver quel che non hà, ò teme di perder quel che hà, per questo stà con affanno, & ansietà: ma il Religioso, il qual è indifferente per qual si voglia cosa, che gli farà ordinata dall'ubbidienza, & ogni suo gusto, e contentezza tien posta in far la volontà di Dio, sempre stà contento, & allegro, e nessuno gli potrà levare la sua contentezza: ben potrà il Superiore levarlo da quest' Ufficio, e da questo Collegio, ma non gli potrà levare il gusto, che hà in questo: perchè egli non lo tien posto nello stare in questo, ò in quell' altro luogo, ò nel far questo, ò quell' altro ufficio;

D d 3 ma

(f) Greg. l. 2. mor. c. 14.

ma in fare la volontà di Dio. E così porta sempre seco la sua contentezza, ovunque vada, & in qualunque cosa l'occupino. Se dunque vuoi stare sempre allegro, e contento, metti il tuo gusto, e la tua contentezza nel fare la volontà di Dio in tutte le cose, e non le mettere in questa, ò in quell'altra cosa, nè in fare la volontà tua: perchè questo non è mezzo per haver contentezza, ma per haver mille disgusti.

Per maggior dichiarazione dico, che quello, che ordinariamente suol esser causa, e radice delle nostre malinconie, e tristezze, non è l'humor (g) di malinconia, ma l'humore di superbia, che regna assai nel nostro cuore, come habbiamo detto trattando dell'humiltà; e tieni per certo, che mentre quest'humore regnerà nel cuor tuo, mai ti mancheranno tristezze, e malinconie, perche mai mancheranno occasioni, e così viverai sempre con affanno, e tormento. Et a questo potiamo ridurre quel che hora habbiamo detto, del non esser la persona indifferente per qual si voglia cosa, che l'ubbidienza gli vorrà comandare: perchè molte volte non è la fatica, nè la difficoltà dell'ufficio, quel che ci si attraversa; che maggior fatica, e maggior difficoltà si sogliono patire negli ufficii, e luoghi eminenti, che noi altri appetiamo, e desideriamo; ma la superbia, & il desiderio d'honore, questo è quel che ci fa facile la cosa laboriosa, e pesante quella, che è facile, e leggiera; e quel che in ciò fa che stiamo mesti, e malinconici, & anche il solo pensiero, etimore, se ci hà da esser comandata quella cosa, basta per fare quest'effetto.

Il rimedio per questa tristezza ben si vede, che sarà l'esser humile, & il contentarsi del luogo

go

(g) Tract. 3. c. 22.

go basti
queste
ta pace
tis sum
animab
ra que
imitere
mo trav
cizio de
perchè
mor pr
prio, il
del dile
spiana
fa, che
volont
honori
porali;
fatica,
ma gra

Che è m

CASSI
ste:
che ven
all'Ora
za della
che si l
nuvole
come c
e cantav
ligno di

(h) Ma

go basso. Chi farà questo, sarà libero da tutte queste tristezze, & inquietudini, e goderà molta pace, e quiete: *Discite (h) à me, quia mitis sum, & humilis corde, & invenietis requiem animabus vestris.* Il glorioso S. Agostino dichiara queste parole in questo modo, cioè, che se imiteremo Christo nell'humiltà, non sentiremo travaglio, nè fatica, nè difficoltà nell'esercitio delle virtù; ma molta facilità, e suavità: perchè quello che fa difficile questa cosa, è l'amor proprio, la volontà, & il giudicio proprio, il desiderio dell'honor, e reputatione, e del diletto, e commodità; e l'humiltà leva, e spiana tutti questi impedimenti: perchè ella fa, che l'huomo dispregi sè stesso, che neghi la volontà, & il giudicio suo, e che sprezzi gli honori, la reputatione, e tutti i beni, e gusti temporali; e levato questo, non si sente travaglio, fatica, nè difficoltà nell'esercitio delle virtù, ma gran pace, e riposo.

Che è molto gran rimedio per scacciare via la tristezza, il ricorrere all'oratione.

Cap. V.

Cassiano (a) dice, che per ogni sorte di tristezza, e per qual si voglia via, ò causa, che venga, è molto buon rimedio il ricorrere all'Oratione, & il pensare a Dio, & alla speranza della vita eterna, che ci è promessa. Con che si levano via, e si schiariscono tutte le nuvole, e se ne fugge lo spirito della tristezza; come quando David suonava la sua arpa, e cantava; che se ne fuggiva lo spirito maligno di Saul, e lo lasciava. E così l'Apostolo

D d 4 San

(h) Matth. 11. 2. (a) Cass. lib. 9. de inst. re. aut. c. ult.

San Giacomo nella sua Epistola Canonica ci dà questo rimedio: *Tristatur* (b) *aliquis vestrum? orat.* Stai tu malinconico? ricorri all'oratione: & il Profeta David dice, che usava di questo rimedio: *Renuit* (c) *consolari anima mea; memor fui Dei, & delectatus sum.* Quando mi sento mesto, e sconcolato, il rimedio, ch'io uso, è ricordarmi di Dio, e con ciò resto consolato; *Cantabiles mihi erant justificationes tue in loco peregrinationis mee, idest, erant mihi cantica, & solatium.* Il pensare Signore in te, e ne' tuoi comandamenti, e nelle tue promesse, è per me un cantico d'allegrezza: questo è quel che mi ricrea, e consola in questo esiglio, e pellegrinatione, & in tutti i miei travagli, & amaritudini. Se il conversare di quà con un'amico basta per levarci la malinconia, e per rallegrarci; che farà il conversare con Dio? E così il servo (d) di Dio, & il buon Religioso non hà da pigliare per rimedio a scacciar via le sue tristezze, e malinconie, il ciarlare, il distrarsi, e lo spargere i suoi sensi, nè il leggere cose vane, ò profane, nè meno il cantarle; ma il ricorrere a Dio, & il ritirarsi all'oratione: questa hà da essere la sua consolatione, e riposo. Ponderano i Santi quel che narra la Scrittura Sacra, che passati quaranta giorni dopò il diluvio, Noè aprì la finestra dell'arca, e mandò il corvo per vedere, se la terra fusse già secca, a fine di potere sbarcare, e non ritornò più (perciò si suol dire il messo del corvo.) Dopò esso mandò subito la colomba, la quale, dice la Divina Scrittura, che non trovando ove posare i piedi, se ne ritornò all'arca: *Qua* (e) *cum non invenisset ubi quiesceret pes ejus, reversa est ad eum*

(b) Jac. 5. 13. (c) Ps. 138. 4.

(d) Tract. 2. c. 13. in fine. (e) Gen. 7. 2.

in arcam. Dimandano i Santi, e dicono; già che il corvo non ritornò, è chiaro che trovò ove posare i piedi: come dunque la Scrittura dice che la colomba non trovò ove posarsi? La risposta è, che il corvo si posò sopra quelle sporcitie, e sopra quei cadaveri: ma la colomba semplice, bianca, e bella, non si pasce di cadaveri e non si posa nelle sporcitie, e così se ne ritornò all'arca, perchè non trovò ove posare i piedi, non trovò ove riposarsi.

Hor così il vero servo di Dio, & il buon Religioso non trova contentezza, nè ricreazione in coteste cose morte, in cotesti vani trattenimenti del Mondo; e così se ne ritorna, come la colomba, all'arca del suo cuore, e tutto il suo riposo, e la sua consolazione in tutti i suoi travagli, e tristezze, e ricorrere all'oratione, ricordarsi di Dio, andarsene per un pezzo al Santissimo Sacramento a consolarsi con Christo, & ivi narrargli i suoi travagli, e dirgli: Come posso io Signore stare malinconico, trovandomi nella casa tua & in tua Compagnia?

Sopra queste parole del Profeta reale: *Dedisti (f) latitiam in corde meo*: Hai dato allegrezza nel mio cuore; dice il B. S. Agostino: *Non (g) ergo foris quærenda est latitiam, sed intus in interiori homine, ubi habitabat Christus, in ipso corde, idest in illo cubiculo, ubi orandum est*. C'insegna quindi il S. Profeta, che l'allegrezza non s'ha da cercare fuori nelle cose esteriori, ma colà dentro nella cella segreta del cuore, ove dice Christo nostro Redentore che habbiamo da far oratione al Padre eterno.

Severo (h) Sulpitio racconta del B. S. Martino Vescovo, che l'alleggerimento de i suoi travagli, fatiche, e stanchezze, era l'oratione.

Dd s Si

(f) Ps. 43. (g) August. (h) Sever. Sulp.

Si come i ferrari per alleggerire un poco la lor fatica sogliono dare in vuoto qualche colpo sopra l'incudine: così egli, quando pareva che si riposasse, orava. D' un' altro servo (i) di Dio si racconta, che stando nella sua cella pieno di grandissima tristezza, e d' incredibile afflittione, con la quale Dio a certi tempi lo volse visitare; udi una voce dal Cielo, la quale dentro dell'anima sua gli disse: Che cosa fai tu così otioso, stando a consumarti? Levati sù, è mettiti a considerare la mia passione. Si levò egli subito, e si pose a meditare con diligenza i misterii della passione di Christo, e subito se gli partì la tristezza, e restò consolato, & inanimato; e continuando questa consideratione, non sentì mai più in tutta la vita sua tal tentatione.

Di una radice molto ordinaria della tristezza, che è il non camminare la persona come deve nel servizio di Dio; e dell' allegrezza grande, che causa la buona coscienza.

Cap. VI.

VNa (a) delle principali cause, e radici delle tristezze, e malinconie, suol esser il non procedere dritta, e rettamente con Dio: il non far la persona quel che deve conforme allo stato, e profession sua. Vediamo per esperienza, e lo pruova ciascuno in sè stesso, che quando procede con fervore, e con accuratezza in quel che tocca il suo profitto, stà tanto allegro, e contento, che per il piacere non cape nella pelle; e per il contrario quando non fa quel che deve, stà mesto, e sconsolato:

Cor

(i) Enrie. Suf. in horol. fa. ien tiz cap. 14.

(a) Tract. 1. o.

Cor (1)
Savio
pria
pecca
Quell
Dio a
to che
la Scr
rer, e
una r
attrist
in fac
dell'a
nus es
stai co
rispon
ne del
Nonne
che se
za? e
egeris
la facc
malè,
farai n
alla p
subito
biente
cosa c
te gra
il p. c
perche
contra
subito
colà d
dendo
S. Be

(b)
(a)

Cor (b) *nequam gravabitur in doloribus*, dice il Savio: *Et cor (c) pravam dabit tristitiam*. E' proprietà, e conditione naturale del male, e del peccato, il causar tristezza, e dolore nell'anima. Questa proprietà del peccato fù intimata da Dio a Caino nel punto, che peccò, perchè subito che hebbe invidia al suo fratello Abel, dice la Scrittura Sacra: *Iratus (d) est Cain vehementer, & concidit vultus ejus*. Haveva una ira, & una rabbia interiore, che lo faceva stare molto attristato, e col capo calato: ben se gli scorgeva in faccia l'amaritudine, e la tristezza interiore dell'anima sua. E Dio gli dimandò: *Quare iratus es, & cur concidit facies tua?* Che vuol dire, che stai così turbato, mesto, e col capo basso? e non rispondendo Caino, (che questa è la conditione del peccato) rispose l'istesso Dio, dicendo: *Nonne si benè egeris, recipies?* Non è forsi certo, che se farai bene, riceverai gusto, & allegrezza? e così un'altra lettera dice: *Nonne si benè egeris, levabis caput tuum?* Se farai bene, alzerai la faccia: che vuol dire, starai allegro. *Si autem male, statim in foribus peccatum aderit*. Ma se farai male, subito il peccato starà battendo alla porta per entrare a tormentarti: & anche subito ti si conoscerà esteriormente nel sembiante della faccia. Si come la virtù, perchè è cosa conforme alla ragione, causanaturalmente grand'allegrezza nel cuore: così il vizio, & il peccato naturalmente causa gran tristezza: perchè l'huomo combatte contra sè stesso, e contra il dettame naturale della sua ragione: e subito il verme della coscienza gli stà dando colà dentro punture, e rimordendogli, e ro-dendogli le viscere.

S. Bernardo dice: *Nulla (e) pana gravior est*
D 6 pra-

(b) Eccl. 3. 29.

(c) Eccl. 36. 22.

(d) Gen. 4. 6.

(e) Bern. de interiori domo, cap. 45.

prava conscientia. Mala conscientia propriis agitur stimulis; si publica fama te non damnat, propria conscientia te condemnat, quoniam nemo potest seipsum fugere. Non è pena maggiore, nè più grave, che la mala coscienza: perchè quantunque gli altri non veggino i tuoi falli, nè li sappino, basta che li sappi tu: cotesto è il testimonio, che ti stà sempre accusando, e tormentando, non ti puoi nascondere, nè fuggire da te stesso; fa pur quanto vuoi. E così quel Filosofo (f) diceva, che la maggior pena, che si può dare ad una colpa, è l'averla commessa, per il gran tormento, che la propria coscienza stà dando a chi fa il male. E Plutarco (g) paragona questa pena, e tormento, che causa la mala coscienza, al caldo, & al freddo della febbre, dicendo, che si come gl' infermi ricevono molto maggior fastidio, e tormento col freddo, e col caldo causato dalla febbre, e dall' infermità, che i sani quando per occasione de' tempi hanno freddo, o caldo: così le tristezze, e le malinconie, che procedono dalle nostre proprie colpe, delle quali ei stà rimordendo la coscienza, causano molto maggior pena, e tormento, che quelle, che procedono da casi fortuiti, e sgratiati, senza nostra colpa. E questo particolarmente avviene più a colui, che hà cominciato una volta a gustar di Dio, e per qualche tempo hà camminato bene, con fervore e con diligenza, ma dappoi viene a dare dietro, & a procedere con tepidezza. Perchè il venir uno ad impoverirsi dopo essere stato ricco, è vita più travagliosa, e misera, che quella di coloro, i quali non hanno mai saputo, che cosa siano ricchezze.

Quando uno si ricorda, che in altro tempo
at-

(f) Sen.

(g) Plur. ep. ad facium.

atten
servir
grat
che e
fargli
cuore
Se
viver
il rim
confo
fisi b
malin
i con
causa
verrà
bit; c
vita se
la cat
to. Si
giore,
coscie
& alle
za dell
mentun
Non v
ragona
rium;
Si com
legra c
degli i
quel ch
della b
divina
re, e c
quel ch
non repr

(h)
(K)

attendeva con devotione, e con diligenza a servire Dio, e che il Signore gli faceva delle grazie, e poi si vede tanto differente da quel che era; allora non può la cosa lasciare di causargli gran dolore, e di dargli gran percossa nel cuore.

Se dunque vuoi sbandire da te la tristezza, e vivere sempre con allegrezza, e contentezza, il rimedio è viver bene, e far quel che devi, conforme allo stato tuo: *Vis (h) nunquam esse tristis? benè vive*: Vuoi tu non esser mai tristo, nè malinconico? dice S. Bernardo, vivi bene. Fà i conti con te stesso, e leva via le colpe, che causano cotesta tristezza, e così ella cesserà, e verrà l'allegrezza. *Bona vita semper gaudium habet; conscientia rei semper in pena est*. La buona vita sempre hà in compagnia sua l'allegrezza, e la cattiva hà sempre seco la pena, & il tormento. Si come non v'è tormento, nè pena maggiore, che il rimorso, e gli stimoli della mala coscienza; così non vi è maggior contentezza, & allegrezza in questa vita, che la testimonianza della buona coscienza. *Non (i) est bllectamentum super cordis gaudium*, dice il Savio. Non vi è allegrezza in terra, che se le possa paragonare. *Secura (K) mens quasi iuge convivium*; è, dice, come un perpetuo banchetto. Si come quello, che stà nel banchetto, si rallegra con la varietà de' cibi, e con la presenza degli invitati; così il servo di Dio, che fa quel che deve, si rallegra con la testimonianza della buona coscienza, e con l'odore della divina presenza, della quale hà grandi caparre, e congetture nell'anima sua: conforme a quel che dice S. Giovanni, *Si (l) cor nostrum non reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum*.

L'

(h) Bern. (i) Eccl. 30. 6.

(K) Prov. 15. 16. (l) 1. Jo. 3. 21.

L'Apostolo San Paolo dice, che la buona coscienza è un Paradiso, & una gloria, e beatitudine in terra: *Gloria (m) nostra hæc est, testimonium conscientie nostræ.* S. Grisostomo (n) dice, che la buona coscienza causata dalla buona vita, leva via, e disfa tutte le tenebre, & amaritudini del cuore; come il Sole quando esce, leva via, e disfa tutte le nebbie: di maniera tale, che ogni abbondanza di tristezza cadendo in una buona coscienza così si smorza, come una scintilla di fuoco cadendo in un lago d'acqua molto profondo. S. Agostino (o) aggiunge, che si come il miele non solo è dolce in sè, ma fa anche dolci le cose insipide, e di mal sapore, nelle quali si mette: così la buona coscienza non solo è allegra, e dolce in sè, ma anche rallegra nel mezzo de' travagli, e li fa dolci, e saporiti: conforme a quel che dice il Profeta: *Iudicia (p) Domini vera, justificata in semetipsa, desiderabilia super aurum, & lapidem pretiosum, & dulciora super mel, & farum.* I giudicii di Dio, cioè i suoi santi comandamenti, e l'osservanza della sua legge, sono più dolci, che il favo del miele. Il servire Dio non solo è dolce in sè, ma fa anche dolci tutti i travagli, e molestie di questa vita.

Leggiamo nelle Historie (q) Ecclesiastiche, che i persecutori della fede fecero una cosa molto buona della quale non vi è memoria, che sia stata fatta d'altri ne i tempi addietro; e fù, che tutti quelli, i quali prima essendo chiamati, e posti a i tormenti, havevano negata la Fede, furono posti in carcere insieme co i santi Martiri; & acciochè il lor castigo fusse senza consolatione, ve li posero, non già come accusa-

(m) 2. Cor. 1. 25.

(n) Chrys. hom. 25. ad pop. Ant.

(o) August.

(p) Pl. 18. 10.

(q) Histor. Eccl. p. 1. l. 4. c. 3.

cusati
mal
fra gli
gesti,
al Trib
loro v
divini
se fusse
del car
i suoi A
sero ita
Gli
spaver
formin
fannav
ceppi,
a gli al
dalla sp
geriti i
dinaria
ni. Per
buona
huomo
ovunqu
consoli
dando l
nianza c
conosce
succeda
non que
Quin
consola
lo star b
legro; q
inditio n
scienza,
& amicit
sce la car

cusati per Christiani, ma come homicidi, e malfattori. E si nota ivi la differenza, che era fra gli uni, e gli altri, anche nell'exteriore, ne' gesti, e negli occhi: perchè i Santi andavano al Tribunale, & a i tormenti, allegri, e ne i loro volti pareva che si vedesse non sò che di divinità, & i loro vincoli abbellivano, come se fussero stati vezzi di perle, e dalla sporcizia del carcere uscivano odorosissimi a Christo, a i suoi Angioli, & a sè stessi, come se non fussero stati in carceri, ma in giardini.

Gli altri poi uscivano mesti, co' capi bassi spaventevoli ne i loro aspetti, e sopra ogni deformità deformi; la propria coscienza gli affannava, e tormentava più aspramente, che i ceppi, e le catene, & il fetore del carcere; ma a gli altri veniano dalla buona coscienza, e dalla speranza del riposo, e della gloria, alleggeriti i dolori, e data recreatione. E così ordinariamente lo provano con isperienza i buoni. Perchè è tanto grande l'allegrezza della buona coscienza, che molte volte quando l'huomo da bene si trova mesto, e tribolato, & ovunque volge gli occhi non vede cosa, che lo consoli: rivolgendoli dentro di sè, e risguardando la pace della sua coscienza, e la testimonianza di essa, si consola, e conforta, perchè conosce bene, che tutto il resto, comunque succeda, non fa nè disfa il suo negotio, se non questo solo.

Quindi vien in conseguenza una cosa di gran consolatione, & è, che se la buona coscienza, e lo star bene con Dio, è causa che l'uomo stia allegro; questa allegrezza spirituale sarà segno, & inditio molto grande di aver l'uomo buona coscienza, e di star bene con Dio, & in gratia, & amicitia sua: perciocchè dall'effetto si conosce la causa. E così lo nota San Bonaventura:

Ma-

Maximum (r) *inhabitantis gratia signum est spiritualis letitia*. L'allegrezza spirituale (dice) è gran segno, che Dio habita in un'anima, e che ella stà nell'amor, e gratia sua. *Lux orta* (s) *est iusto, & rectis corde letitia*. Per i giusti è nata la luce, e per quei, che sono retti di cuore, l'allegrezza. *Impii* (t) *autem in tenebris ambulant*. Ma le tenebre, l'oscurità e la tristezza sono per i cattivi. *Contritio, & (u) infelicitas in vis eorum, & viam pacis non cognoverunt*. Et una delle cause principali del desiderio, ch'aveva il B. S. Francesco (x) di veder ne i suoi Religiosi questa allegrezza spirituale, era per questo: perchè era inditio d'abitar Dio in essi, e di stare essi nell'amicitia, e gratia sua. *Fructus* (y) *autem spiritus est gaudium*, dice S. Paolo. Questa allegrezza spirituale, che procede, e nasce, come da un fonte, dalla mondezza del cuore, e dalla purità della vita, è frutto dello Spirito Santo, e così è segno, che egli ivi abita. E si rallegrava tanto S. Francesco di veder i suoi Religiosi con questa allegrezza, che diceva; se tal volta il Demonio mi tenta con accidia, e con tristezza di spirito, mi metto a guardar, e considerer l'allegrezza de i miei frati, e compagni, e subito con la vista dell'allegrezza loro restò libero dalla tentatione, come se vedessi Angioli. Il veder l'allegrezza de i servi di Dio, che stanno in gratia, & amicitia sua, è come veder Angioli in terra: conforme a quel che dice la Scrittura: *Vidi* (z) *se quasi Angelum Dei*: Et, *Bonus* (a) *es ut in oculis meis, sicut Angelus Dei*.

Che

(r) Bon. in spec. disp. 1 c. 3. (f) Ps. 96. 11.

(s) Ps. 61. 5. (u) Ps. 13. 3.

(x) 1. p. 1. c. 26. Chron. S. Franc. (y) Ad Gal. 5. 22.

(z) Esai. 15. 16. (a) 1. Reg. 2. 6.

M
tristar
buona
vi è qu
una de
vedian
questa
consol
chè eff
Leone
che vi
na, che
cosa d
travag
lontan
Legg
i Padri
servi di
ro in lu
tiene,
Gentili
ghino
giusti,
quei b
ramini
mini on
amano
e gioisc
maggio

(a)
(b) M
(d)

Che v'è qualche tristezza buona, e santa.

Cap. VII.

MA potrebbe dir alcuno; habbiamo noi da star sempre allegri? non ci dobbiamo attristar mai? non vi è qualche tristezza, che sia buona? A questo risponde S. (a) Basilio, che vi è qualche tristezza buona, & utile. Perchè una delle otto Beatitudini, che nell' Evangelio vediamo poste da Christo nostro Redentore, è questa: *Beati (b) qui lugent, quoniam ipsa consolabuntur.* Beati quei che piangono, perchè essi saranno consolati. San Basilio, e San Leone (c) dicono, e l'apporta anche Cassiano che vi sono due sorti di tristezza, una mondana, che è quando l'huomo s'attrista di qualche cosa del Mondo, come di successi avversi, e travagliosi; e questa dicono, che deve esser lontana da i servi di Dio.

Leggesi di Sant' Apollonio (d) nelle vite de i Padri, che predicava ai suoi Discepoli, che i servi di Dio, i quali tengono posto il cuor loro in lui, e sperano il regno de Cieli, non contiene, che s'attristino. Attristinsi (dice) i Gentili, & i Giudei, e gli altri infedeli, e pianghino anche incessantemente i peccatori; ma i giusti, i quali con fede viva sperano di goder quei beni eterni, rallegrinsi, e gioiscchino. *Lætamini (e) in Domino, & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde.* Perchè se questi, che amano le cose caduche, e terrene, si rallegrano, e gioiscono del buon successo di esse; quanto maggior ragione habbiamo noi altri di rallegrar-

(a) Basil. in reg. brev. 193. & 194.

(b) Matth. 5. 5. (c) Leo Papa l. 1. 9. de inst. renunc.

(d) S. Apollon. (e) Pl 31. 11.

grarci, e di gioir in Dio, e nella gloria eterna, che speriamo? E così l'Apostolo S. Paolo vuole, che nè anche nella morte de' nostri amici, e parenti ci attristiamo troppo, *Nolo (f) autem vos ignorare, fratres, de dormientibus, ut non contristemini, sicut & ceteri, qui spem non habent.* Non dice assolutamente, che non cen' attristiamo, perchè il mostrarne qualche sentimento è cosa naturale, e non cattiva, ma buona, e che dimostra amore. Lo mostrò Christo nostro Redentore, pianse nella morte del suo amico Lazzaro; onde i circostanti dissero: *Ecce (g) quomodo amabat eum.* Ma dice S. Paolo, che non ci attristiamo come gl'infedeli, i quali non sperano altra vita: e che la tristezza sia moderata, consolandoci con l'haverci tutti a riveder presto in Cielo con Dio; v'è colui innanzi, presto gli andremo dietro noi altri. Di maniera, che quanto alle cose presenti di questa vita, se bene non potiamo lasciar di sentirle come uomini, nondimeno non abbiamo da trattenerci molto in esse, ma pigliarle come di passaggio. Quei, che piangono, dice (h) l'Apostolo, come se non piangeranno: e quei, che si rallegrano, come se non si rallegrassero.

Vi è poi un'altra tristezza spirituale, e secondo Dio. E questa è buona, & utile, e conveniente a' servi di Dio.

Questa dicono (i) S. Basilio, e Cassiano, che si genera in quattro modi, ò da quattro cose. Prima da' peccati, che abbiamo commessi contra Dio: conforme a quel che dice l'Apostolo San Paolo: *Gaudeo (k) non quia contristati estis, sed quia contristati estis ad penitentiam; contristati enim estis secundum Deum, quia enim secundum Deum tristitia est, penitentiam in salutem stabilem*

ope-

(f) 1. Thes. 1. 12. (g) Jo. 11. 36. (h) 1. Cor. 7. 30.

(i) Idem Aug. ser. 21. ad fratres in Ex. (k) 1. Cor. 7. 2.

operat
l'attri
sterza
S. C
suo in
do, c
con la
così i
dolor
chè tu
no col
sto più
perdi
medit
sto sol
Sec
da i p
e dispr
Que
sce d'a
e del t
santi P
e confu
vano i
no con
vano ri
bus der
de l'aff
Profe
nuava
bescere
ma ini
bam, qu
treface
rie, &
feta Gi
Questa

(1) o

operatur. Il piangere l'huomo i suoi peccati, e l'attristarsi, e dolersi per haver offeso Dio, è tristezza molto buona, e secondo Dio.

S. Grisostomo (1) dice una ragione degna del suo ingegno. Non v'è perdita alcuna nel Mondo, che si ristori col dispiacere, col dolore, e con la tristezza, se non quella del peccato; e così in tutte l'altre materie è mal impiegato il dolore, e la tristezza, eccetto in questa. Perchè tutte l'altre perdite non solo non si ristorano col piangere, e con l'attristarsi; ma con questo più tosto aumentano, e crescono: solo la perdita, che si fa col peccato, si ristora, e si rimedia con la tristezza, e col dolore: onde questo solo dobbiamo piangere.

Secondo si genera, e nasce questa tristezza da i peccati altrui, dal veder, che Dio è offeso, e dispregiato, e che la sua legge è trasgredita.

Questa ancora è buona tristezza, perchè nasce d'amor, e zelo dell'honor, e gloria di Dio, e del bene dell'anime. E così vediamo quei santi Profeti, e grandi amici di Dio estenuati, e consumati da questa tristezza, mentre vedevano i peccati, e le offese, che si commettevano contra la maestà sua, e ch'essi non vi potevano rimediare. *Defectio tenuit me pro peccatoribus derelinquentibus legem tuam.* Era tanto grande l'afflittione, che per questa causa sentiva il Profeta David, che il dolore dell'anima gli estenuava il corpo, e gli corrompeva il sangue. *Tabescere me fecit zelus meus, quia obliui sunt verba tua inimici mei. Et vidi pravaricantes & tabescebam, quia eloquia tua non custodierunt.* Se gli putrefaceva il sangue nel corpo in veder le ingiurie, & offese, che si facevano a Dio. Et il Profeta Gieremia è pieno di simili pianti, e gemiti. Questa tristezza còviene, e sta molto bene a noi altri,

(1) Chrysost.

altri, e ci è molto propria: perchè il fine del nostro istituto è, che il nome di Dio sia santificato, e glorificato da tutto il Mondo: onde il maggiore de' nostri dolori hà da essere, il vedere, che non si faccia così, ma molto al rovescio.

Terzo, può nascere questa tristezza dal desiderio della perfettione, cioè dall'aver una tanto grãde ansia di camminar avanti nella perfettione, che sempre stima sospirando, e piangendo, perchè non siamo migliori, e più perfetti: conforme a quel che dice Christo: *Beati (m) qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur*. Beati quelli, che stanno con questa fame, e sete della virtù, e della perfettione, perchè essi faranno satollati: Dio adempirà i loro desideri.

Quarto, suol'anche nascere certa tristezza santa ne i servi di Dio dalla contemplatione della gloria, e dal desiderio di quei beni celesti, vedendosi esiliati da essi, e che vengono loro prolungati.

Come piangevano i figliuoli d'Israele nel lor esilio di Babilonia, ricordandosi della terra di promissione: *Super (n) flumina Babylonis, illic sedimus, & fleuimus, cum recordaremur tui Sion*. Et il Profeta David piangeva l'esilio di questa vita: *Heu (o) mihi, quia incolatus meus prolongatus est*. Ohimè, che il mio esilio mi è prolungato. Quello, A te sospiriamo noi altri esiliati, figliuoli d'Eva, gemendo, e piangendo in questa valle di lagrime: sono sospiri, che fanno molto buona, e suave musica all'orecchie di Dio.

Cassiano (p) mette i segni per conoscere, qual sia tristezza buona, e secondo Dio, e qual cattiva, e del Demonio. Dice, che la prima è ubbidiente, affabile, humile, mansueta, suave, e paziente. In fine, come nasce da amor di

(m) Matt. 5. 6. (n) Ps. 136. 1. (o) Ps. 119. 5. (p) Cass.

di Dio
to San
rità,
mansu
tiva,
na di
s'incl
ci riti
quest
tione
buona
damm
seco
granc
scorre
stezza
L'it
ancor
dall'al
isperi
stiamo
i nost
si con
de, ch
alla vi
meggi
nostre
peccat
tutte l
Agost
fa, dic
re ope
gere de
tanto
no, qu
e con
egli su

di Dio, contiene in sè tutti i frutti dello Spirito Santo, che annovera S. (q) Paolo, cioè, carità, gaudio, pace, longanimità, bontà, fede, mansuetudine, continenza. Ma la tristezza cattiva, e del Demonio, è aspra, impatiente, piena di rancore, e di amaritudine inutile, e che s'inclina alla diffidenza, & all'a disperatione, e ci ritira, e scosta da ogni cosa buona. E' di più questa tristezza cattiva non reca seco consolatione, nè allegrezza alcuna. Ma la tristezza buona, e secondo Dio, dice Cassiano: *Est quodammodo letitia*. E' in certo modo allegra, e reca seco certa consolatione, certo conforto, e lena grande per ogni cosa buona; come si vede discorrendo per tutte queste quattro sorti di tristezza, che habbiamo dette.

L'istesso piangere, che fa uno i suoi peccati, ancorchè da una banda affligga, e dia dolore, dall'altra consola grandemente. Vediamo per isperienza, quanto contenti, e soddisfatti restiamo, quando habbiamo pianto molto bene i nostri peccati. Et una delle cose, nelle quali si conosce assai la differenza, e vantaggio grande, che è dalla vita spirituale de i servi di Dio, alla vita de i mondani, è questa, che sentiamo maggior allegrezza, e recreatione nell'anime nostre, quando finiamo di piangere i nostri peccati, di quella, che sentono i mondani in tutte le feste, e piaceri del Mondo. E così Sant' Agostino (r) pondera molto bene questa cosa, dicendo: Se questa, che è la prima delle vere opere di chi comincia a servir Dio, se il piangere de i giusti, se la loro tristezza causa loro tanto gusto; che farà l'allegrezza, che sentiranno, quando il Signore li consoli nell'oratione, e conceda loro quei giubili spirituali, ch'egli suol comunicar a i suoi eletti? che farà

(q) Ad Gal. 5. (r) August.

farà quando rasciugghi affatto, e netti le lagrime da gli occhi loro? *Absterget (s) Deus omnem lacrymam ab oculis eorum: & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra.*

Poichè lo star sempre come un'altro Geronia piangendo i peccati altrui, si vede quanto sapore, gusto, e soddisfattione causa nell'anima, per esser segno di buoni figliuoli l'esser molto zelanti dell'honor del padre: e poichè è tanto grato a Dio lo star sempre ansiando, e sospirando per la perfettione, e con desiderio di vederli hormai in quella patria celeste, che cosa si può trovar più soave, e più dolce? Dice S. Agostino: *Quid (t) enim pulchrius, quidve dulcius, quam inter tenebras hujus vite, multasque amaritudines, divinæ dulcedini inhiare, & æternæ beatitudini suspirare, illicque teneri mente, ubi vera haberi gaudia certissimum est?* Che cosa più dolce, che lo star sempre sospirando per quella gloria, e beatitudine, che speriamo, & il tener sempre il nostro cuore, ov'è la vera allegrezza, cioè il Cielo?

Da qui si può anche vedere, che l'allegrezza, che ricerchiamo nei servi di Dio, non è allegrezza vana di risa, di parole leggiere, e di faccette, e che vada la persona ciarlando con quanti incontra, perchè questa non farebbe allegrezza de i servi di Dio, ma distrazione, libertà, e dissolutione. Quel che ricerchiamo è certa allegrezza esteriore, che ridondi dalla interiore: conforme quel che dice il Savio: *Cor (u) gaudens exhilarat faciem.* Si come la tristezza dello spirito ridonda nel corpo talmente, che viene a disseccar, & a consumar non solo la carne, ma anche l'ossa: *Spiritus (x) tristis exsic-*

(s) Apoc. 21. 4.

(t) August. c. 37. medit.

(u) Prov. 15. 16. (x) Prov. 17. 22.

exsic-
re rid-
nosce-
Santu-
legrez-
dell'al-
loro.
biamo

Della tristezza, & allegrezza. 629

exsiccat ossa: così l'allegrezza interiore del cuore ridonda anche ella nel corpo, e si vien a conoscere nella faccia. Onde leggiamo di molti Santi, che si vedeva nelle faccie loro certa allegrezza, e serenità, che dava testimonianza dell'allegrezza, e pace interiore dell'anime loro. Questa è l'allegrezza della quale habbiamo bisogno noi altri.

Il Fine del Sesto Trattato.

TRAT.

TRATTATO

SETTIMO.

Del tesoro, e de i grandi beni, che habbiamo in Christo. E del modo, nel qual habbiamo da meditar i misterii della sua sacra Passione, e del frutto, che da essi habbiamo da cavare.

Del tesoro, e de' grandi beni, che habbiamo in Christo.

Cap. I.



A ubi (a) venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum, factum ex muliere, factum sub lege, ut eos, qui sub lege erant, redimeret, ut adoptionem filiorum reciperemus. Quando venne la pienezza del tempo (dice l'Apostolo S. Paolo) Dio ci mandò il suo Figliuolo. Tutti gli altri tempi furono come vuoti di gratia, questo tempo è pieno di essa, e di doni spirituali, e perciò con molta ragione si chiama legge di gratia, perchè in esso ci fù data questa gratia, che è fonte, e principio di tutte le gratie. Mandò Dio il suo unigenito Figliuolo fatto huomo, acciochè ci liberasse dal peccato, ci riscattasse, e ci redi-

dime
nella
munat
se con
tivi d
Cielo
quella
genito
noi al
nel qu
getti,
finite
& ip
rono
e fù,
cende
di dar
acciò
ci libe
per il
te, &
lius,
citie f
il sem
Quest
con ci
voli i
hayut
to; n
la cui
messa
ad alc
grati,
Davie
loro l
profic
E

(b)
(d)

dimesse dalla potestà, e servitù del Demonio, nella quale stavamo: *Nunc (b) princeps huius mundi ejicietur foras*. Acciochè ci riconciliasse con Dio; acciochè ci facesse figliuoli adottivi di esso; acciochè ci aprisse la porta del Cielo, che il peccato teneva serrata. Dopo quella miserabile caduta de i nostri primi progenitori, con la quale perderono per sè, e per noi altri il felice stato della giustizia originale, nel quale Dio li haveva creati, e restarono soggetti, & in essi tutti i loro descendenti, ad infinite miserie: *Deus (c) fecit hominem rectum, & ipse se infinitis miscuit questionibus*: restarono con una consolatione frà tanti travagli, e fù, che subito che Adamo peccò, maledicendo Dio il serpente, lui medesimo promise di dar in certo tempo il suo unigenito Figliuolo acciò fatto huomo, e patendo per noi altri, ci liberasse da i mali, ne i quali cademmo per il peccato: *Inimicitias (d) ponam inter te, & mulierem, & semen tuum, & semen illius, ipsa conteret caput tuum*. Metterò nemicitie frate, e la donna, e frà il seme tuo, & il seme suo, & essa schiaccierà il tuo capo. Questa promessa li consolò grandemente, e con ciò fecero penitenza; e facevano consapevoli i loro figli del felice stato, che haveano havuto, e come l'haveano perso per il peccato; ma che havea da venir un Redentore, nella cui virtù si sarebbero salvati. Questa promessa fù poi specialmente confermata da Dio ad alcuni, che gli furono più particolarmente grati, come ad (e) Abramo, a Giacob, & a David, promettendo loro, che sarebbe nato dal loro lignaggio: e tutta la ragione de i Giudei professava questo: & i Profeti dicevano cose

Eserc. Rodr. Part. II.

Ee

ma-

(b) Jo. 12. 31.

(c) Eccl. 7. 30.

(d) Gen. 3. 15.

(e) Sap. 10. 2.

maravigliose di questa venuta, e lo stavano aspettando con gridi, gemiti, & orationi: *Emitte (f) agnum Domine dominatorem terræ. Vinam (g) disrumperes cælos, & descenderes. Rorate (h) cæli desuper, & nubes pluant iustum: aperiaturs terra, & germinet Salvatorem.* Finite hormai Cieli di mandarci cote-
sta divina rugiada. Finite nuvole di pioverci quello, che è per sè stesso intieramente giusto. Finisci hormai terra d'apriti, e di darcì il Salvatore.

E la Sposa ne i Cantici desiderava, e diceva: *Quis (i) mihi det te fratrem meum sugentem ubera matris meæ, ut inveniam te foris, & deosculer te, & jam me nemo despiciat?* O s'io ti vedessi quà fuori fatto già mio fratello, alle poppe della madre, acciochè ivi io ti potessi baciare, & abbracciarmi teco, e nessuno m'havesse più a dispregiare, havendo Dio per fratello! Questa era tutta la speranza delle genti: *Et (k) ipse erit expectatio gentium.* Stavano aspettando come schiavi il riscatto, e questa speranza li manteneva. Et in virtù di colui, che haveva da venire, si perdonavano loro i peccati. Si come noi altri crediamo, che è venuto: così essi credevano, che haveva da venire, e perciò lo chiamavano, Quello, che hà da venire; e questo è quel che dimandarono a San Giovan Battista: *Tu (l) es, qui venturus es, an alium expectamus?* Sei tu quello, che hà da venire, ò pur aspettiamo un'altro?

Hor quando venne il compimento del tempo, quando arrivò l' hora, nella quale Dio haveva determinato di far questa così gran misericordia al Mondo, ci mandò il suo unigenito Figliuolo. Non volse Dio mandare subito
il

(f) If. 16. 1.

(g) If. 64. 1.

(h) If. 45. 8.

(i) Cant. 8. 1.

(k) Gen. 45. 20.

(l) Matth. 21. 3.

D
ilrime
meglio
rimedi
fero da
Mol
ci, e
mola
habbia
ardire
Quand
alle m
tanto
teva
rare q
istesso
ze, pr
Angio
divine
operan
sta fod
nella f
trovò
sta mar
Figliu
ture,
perfon
gotio o
tione
ce del
di Dio
che ha
de a D
ni, m
potenz
ni a fa
potenz
della n

Il rimedio, acciochè gli huomini conoscessero meglio la miseria loro, e desiderassero il loro rimedio, e quando questo fusse dato, l'havesero da stimar più.

Molte volte Dio non vuol subito rimediarci, e darci la consolatione, acciò riconosciamo la nostra picciolezza, e la necessità, che habbiamo di ricorrere a lui, e non habbiamo ardire di attribuire cosa alcuna a noi stessi. Quando dunque Dio determinò di rimediare alle nostre miserie, e giunse quel felice, e tanto desiderato tempo, perchè nessuno poteva nè degnamente, nè debitamente riparare quella caduta, e quel danno, se non l'istesso Dio, nè bastavano all'huomo le forze proprie per alzarli sù, nè quelle degli Angioli per alzarlo, ma vi bisognavano forze divine; e perchè la redentione s'haveva da operare con soddisfattione della colpa, e questa soddisfattione haveva da esser penosa, e Dio nella sostanza, e natura sua non poteva patire; trovò la Sapienza infinita questo mezzo, e questa maravigliosa inventione di farsi huomo il Figliuolo di Dio, e che unite ambedue le nature, divina, & humana, in una medesima persona, questa operasse l'importantissimo negotio della Redentione degli huomini. Inventione di sapienza, e di bontà, manifestatrice della grandezza, e della potenza infinita di Dio, più che alcuna di tutte l'altre opere, che ha fatte nel Mondo. E così il Profeta chiede a Dio: *Excita (m) potentiam tuam, & veni, ut salvos facias nos*. Sveglia Signore la tua potenza, manifesta la tua onnipotenza, e vieni a salvarci. Gli chiede, che mostri la sua potenza in questa venuta, perchè l'opera era della maggior forza, che Dio poteva far nel

Ee . 2 . Mon-

(m) 1. f. 79. 3.

Mondo. Così lo dice (n) S. Agostino: Grand' opera fù creare questo Mondo, creare così perfette creature; fù segno della sua potenza, e così lo canta la Chiesa: *Credo in unum Deum, Patrem omnipotentem, creatorem cali, & terra.* Ma comparata con la Redentione del Mondo quest'opera, è come un zero. Onde David chiama la creatione opera delle dita di Dio: *Quoniam (o) videbo caelos tuos, opera digitorum tuorum, lunam, & stellas, quae tu fundasti.* Ma quando si parla della Redentione della generatione humana, si chiama opera del suo braccio: *Fecit (p) potentiam in brachio suo.* Fece forza nel suo braccio. Quella differenza, che è dal braccio al dito, è da un'opera all'altra. E fù manifestatrice quest'opera non solo della potenza e grandezza di Dio, ma anche della grandezza dell'huomo, e del capitale, che il Signore fa di esso, molto più di quel che ne fu dimostratrice l'opera della creatione. E così la Chiesa dice: *Deus, qui humana substantia dignitatem mirabiliter condidisti, & mirabilius reformasti.* Assai diede Dio all'huomo, quando lo cred; ma molto più gli diede, quando lo redimè.

San Leone (q) Papa dice: Dio innalzò l'Uomo ad un'esser altissimo, facendolo ad imagine, e similitudine sua: ma molto più l'innalzò, e nobilitò, facendosi esso Dio non solo ad imagine, e similitudine dell'huomo, ma vero huomo.

Sono tanti, e sì grandi i beni, che ci sono risultati dall'esserfi Dio fatto huomo per redimerci, che per haverli havuti habbiamo da riputare buona per il Mondo la colpa d'Adamo: come la Chiesa nel Sabato Santo con

ec-

(n) Aug. lib. 10. de civ. cap. 29.

(o) Ps. 8. 4. (p) Luc. x. 51.

(q) Leo Papa. Aug. serm. 9. de temp.

De' beni, che habbiamo in Christo. 635

eccesso d'amore rapita in spirito, intenerendosi, e delitiandosi col suo Sposo Christo, canta: *O felix culpa, qua talem, ac tantum meruit habere redemptorem. O ceriè necessarium Adæ peccatum, quòd Christi mortem deletum est.* O felice male, per il quale venne a gl'huomini così gran bene. O felice infermità, che con tal medicina fu risanata.

Più ci dà Christo, che non ci tolse Adamo. E' maggiore il guadagno della Redenzione, che la perdita della colpa: *Non (r) sicut delictum, ita & donum*: dice l'Apostolo S. Paolo, ponderando, che fu maggiore la gratia, che Christo comunicò al Mondo, che il danno, che causò in esso la colpa d'Adamo. E S. Bernardo (f) allegando questa testimonianza di S. Paolo, dice: *Vehementer quidem nobis, dilectissimi, vir unus, & mulier una nocuere; sed gratias Deo, per unum nihilominus virum, & mulierem unam omnia restaurantur, nec sine magno fanore gratiarum. Neque enim sicut delictum, ita & donum; sed excedit damni estimationem, beneficii magnitudo.* Gran danno ci fece un'huomo, & una donna; ma sia infinitamente ringratiato Dio, che per mezzo d'un'altro huomo, e di un'altra donna, che sono Christo, e la Vergine, si ristorò tutto questo danno, e con gran vantaggio; la grandezza del beneficio, e del dono fattoci, eccede infinitamente il danno, che havevamo ricevuto.

Non si possono contare, nè dire i beni, e tesori grandi, che habbiamo in Christo. L'Apostolo San Paolo dice, che Dio gli haveva data questa gratia di predicare, e dichiarare alle genti queste ricchezze, e tesori inestimabili:

E e 3. bili:

(r) ad Rom. v. 15. (f) Bern. serm. de verbis Apoc. 12. signum magnum in initio.

bili: *Mihi* (t) *omnium Sanctorum minimo data est gratia hec in gentibus evangelizare investigabiles divitias Christi*. Di questa gratia havriamo bisogno adesso noi altri. Disse l'istesso Christo alla Samaritana: *Si scires* (u) *donum Dei, qui est, qui dicit tibi, Da mihi bibere*. O donna, se tu sapeffi il dono di Dio; la gratia, che egli hà fatta al Mondo: quell'insigne dono di darci il figliuolo, che haveva promesso, già l'hà dato. Questo è dono meritevole di questo vocabolo, *Dono*; perchè in esso si rinchiudono tutti i doni divini, *Omnia nobis cum illo donavit*. O se conoscessimo questo dono, & i beni grandi, che habbiamo in esso! ò se il Signore ci aprisse questa vena, e ci scoprisse questa miniera, e questo tesoro tanto eccellente; quanto diventeriammo ricchi, e quanto saremmo felici:

A Sant'Agostino (x) haveva Dio fatta questa grazia: e così egli diceva: Signore, chi non ti serve per il beneficio della Creatione, merita bene l'inferno: ma chi non ti serve per quello della Redentione, merita che si faccia un nuovo inferno per esso. E del Padre Maestro Avila si dice, ch'era tanto attuato in questo, che quando alcuno si maravigliava di qualche gratia fattagli dal Signore, diceva: Non ti maravigliare di questo, ma maravigliati, e stupisci d'haverti Dio amato tanto, che si fece huomo per te. *Sic* (y) *Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret*. Non seppe l'Apostolo, & Evangelista San Giovanni dire, nè esplicare il grado dell'altezza dell'amore, che Dio ci portò, se non misurando l'amore secondo il dono. Dalla sovrantà del dono, che ci diede, vedrai l'amore, che ci portò. Quanto fu grande il dono, tanto fu grande l'amore.

Dio

(t) Ad Eph. 3. 2.

(u) Jo. 4. 10.

(x) August.

(y) Jo. 3. 16.

D
Dio du
il suo u
mo,
Omira
ta la C
ut servi
viglio
Signor
vo! Ch
Qual
dosi se
Signor
rire fra
quella
ardire
tuto p
to cad
Di p
la qual
di figli
natura
si fece
Videte
ut fili
gelista
tà del
fatta,
che ve
verità
suo fig
(dice
marci
fundis
nomen
ne pie
ne, e

(z)
(b)

De' beni, che habbiamo in Christo. 637

Dio dunque amò tanto il Mondo, che ci diede il suo unigenito Figliuolo, il quale si facesse huomo, acciòchè morendo egli vivessimo noi altri: *O mira (z) circa nos tua pietatis dignatio!* (canta la Chiesa) *O inestimabilis dilectio charitatis! ut servum redimeres, filium tradidisti.* O maraviglioso amore, ò carità inestimabile, che desti Signore il tuo figliuolo per redimere lo schiavo! Chi s'havrebbe potuto imaginare tal cosa? Qual'huomo havrebbe havuto ardire, trovandosi sì schiavo in Barbaria, di supplicare il suo Re; Signore, manda quà il tuo unico figliuolo a morire fra questi infedeli, per riscattare me? Hor quella cosa per la quale tu non havresti havuto ardire d'aprir bocca, e quel che nõ havresti potuto pensare, nè imaginarti, nè ti sarebbe potuto cader nell'intelletto, quello fa Dio per te.

Di più, non solo ci cavò dalla cattività, nella qual'eravamo, ma anche c'inalzò a dignità di figliuoli di Dio. Il figliuolo di Dio prese la natura nostra, per farci partecipi della sua: Dio si fece Uomo, per fare noi altri figliuoli di Dio. *Videte (a) qualem charitatem dedi nobis Pater, ut filii Dei nominemur, & simus:* dice l'Evangeliista San Giovanni: Guardate la carità, e bontà del Signore, e la gratia grande, che ci hà fatta, che non solamente ci chiamiamo, ma che veramente siamo figliuoli di Dio; e con verità chiamiamo, Dio Padre, e Gesù Christo suo figlio, fratello. E così egli non si sdegnò (dice S. Paolo) di tenerci per fratelli, e di chiamarci così: *Propter (b) quam causam non confunditur fratres eos vocare, dicens, Nunciabo nomen tuum fratribus meis.* Anzi pare che se ne pregi. E così molte volte usa questo termine, e ci chiama fratelli a bocca piena.

E e 4 Hor

(z) In Sabbato Sancto. (a) 1. Jo. 3. 2.

(b) ad Hebr. 2. 11.

Hor chi hà Dio per Padre, e per fratello Gesù Christo, nelle cui mani stà tutta la potenza del Cielo, e della terrà: *Data (c) est mihi omnis potestas in calo, & in terra*, che cosa può desiderar di vantaggio? Quando i fratelli di Giuseppe viddero il loro fratello intronizzato in Egitto, che commandava a tutto il Regno, e che Faraone spediva tutte le cose per mezzo suo: *Ite (d) ad Ioseph*: dopò haver Giuseppe levata loro la paura causata dall'offesa, che gli havevano fatta, & offerto loro ciò che gli era necessario: *Nobiscum (e) timere, ego pascam vos*: quanto allegri, quanto contenti dovevano stare? Tutti li fece andar da lui, diede loro carri da caricarvi sopra le robbe loro: *Venite (f) ad me, & ego dabo vobis omnia bona Ægypti*. Venitevene da me, e vi darò ciò che quà è di buono. Hor questo fà con noi altri Christo nostro Redentore, il quale è nostro fratello, e ci ama più di quel che Giuseppe amava i suoi fratelli. Ci vuole condurre seco tutti: *Pater, quos (g) dedisti mihi, volo, ut ubi sum ego, & illi sint mecum*; dice egli: Padre, quelli che m'hai dati, voglio che ove stò io, stiano anch' essi meco. Ci dà carri per andarvi, che sono tanti Sacramenti, e tanti ajuti di costà, quanti n'habbiamo per tal'effetto.

E se ti si faranno innanzi le offese, & i peccati che hai commessi contra di lui, per farti disfidare, e perdere d'animo: già per la penitenza se gli hà scordati. E non solamente questo, ma egli stesso è nostro mediatore, & intercessore presso il suo Padre Eterno, per impetrarci misericordia, e perdono. E così con questo ci conforta l'Apostolo, & Evangelista San Gio-

van-

(c) Matth. 28. 18. (d) Gen. 41. 55.

(e) Gen. 50. 12. (f) Gen. 45. 18.

(g) Joan. 17. 24.

De' beni, che habbiamo in Christo. 639
vanni: *Filioli (h) hanc scribo vobis, ut non peccetis: sed & si quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem, Iesum Christum justum.* Figliuoli miei non pecciate: ma se alcuno peccherà, non diffidi; perchè habbiamo per Avvocato presso il Padre Giesù Christo suo figliuolo. E l'Apostolo S. Paolo dice, che Christo ascese in Cielo, per far officio di avvocato, e procurator nostro nel tribunale del Padre, *Ut appareat (i) nunc vultui Dei pro nobis.*

S. Bernardo(k) dice, che stà in Cielo mostrando, e rappresentando al Padre Eterno le sue piaghe, dicendogli che per noi altri egli le ricevè, e per comandamento suo: che non permetta, che si perda chi gli costò tanto caro. Si come la Santissima Regina de gli Angioli mostra al suo benedetto Figlio le poppe, che l'allattarono, intercedendo per noi: così il Figlio mostra al Padre Eterno le ferite, e le piaghe, che ricevè per noi altri. E questa, dicono i Santi, che è una delle cause, per le quali egli volse ritener le cicatrici, & i buccii di esse doppo la sua gloriosa Resurrezione.

Quando fù morto Giacob, dice la Scrittura (l) Sacra. che i figliuoli andarono da Giuseppe lor fratello con timore, che volesse vendicarsi allora delle ingiurie, delle quali vivendo il padre non s'era vendicato, e gli dissero: Nostro padre nell'ora della morte sua non desiderò a i suoi figli altro maggior bene, che il perdono del fratello, e la dimenticanza dell'ingiurie passate: e noi ancora ti preghiamo, che perdoni a tuo padre questa iniquità: *Nos quoque oramus, ut servo Dei patris tuo dimittas iniquitatem hanc.* E' cosa molto notabile, che non havendo il padre fatte le

E e 5 in-

(h) 1. Jo. 21. (i) Ad Heb. 24.
(k) Bern. (l) Gen. 50. 15.

ingiurie, l'amor paterno fa suoi gli errori de i figli. Così Christo nostro Redentore, per il grand'amore, che ci portò, fece suoi gli errori, & i peccati nostri, perchè se gli addossò, e fece sicurtà per noi: *Posuit (m) Dominus in eo iniquitatem omnium nostrum: Et, iniquitates eorum ipse portabit*, dice Isaia. Hor andiamo non altri con questa medesima ambasciata, e petitione al Padre Eterno, e diciamogli: Padre eterno perdona questi miei peccati al tuo figlio Gesù Christo, ch'altra cosa non lasciò egli più raccomandata di questa nell'ora della sua morte: *Pater (n) dimitte illis, non enim sciunt quid faciunt*. Con questo dunque chi diffiderà di conseguir il perdono? *Habemus (o) sanguinis asperionem melius loquentem, quam Abel*; dice l'Apostolo S. Paolo. Abbiamo il sangue di Cristo, che stà gridando per noi altri meglio, che quello d'Abel: il quale gridava dimandando vendetta; ma il sangue di Cristo stà gridando misericordia per quelli, per i quali si sparse, e per quei medesimi, che lo sparsero. Quando dunque il Demonio ti rappresenta la moltitudine de i tuoi peccati, per farti perdere d'animo, e diffidare, metti tu gli occhi in Gesù Christo: imaginati, ch'egli ti pigli subito per la mano, e che ti conduca alla presenza di suo Padre, e che risponda, e parli per te, com' avvocato, e procurator tuo, e che cuopra la tua confusione, e vergogna, co i meriti, e servitii, ch'egli fece a lui. E con questo ti rinoverà subito il cuore, e la tua diffidenza si cambierà in speranza, e la tristezza in allegrezza: perchè egli è nostra giustitia, santificatione, e redentione, come dice l'Apostolo: *Qui factus (p) est nobis iustitia, & sanctificatio, & redemptio*.

S. Am-

(m) If. 53. 6. 11. (n) Luc. 23. 34.

(o) ad Hebr. 12. 24. (p) 1. Cor. 1.

De' beni, che habbiamo in Christo. 641

S. Ambrogio dice: *Omnia (q) igitur habemus in Christo, & omnia Christus est nobis. Si vulnus curare desideras, medicus est: si febris aestuas, fons est: si gravaris iniquitate, iustitia est; si auxilio indiges, virtus est; si mortem times, vita est; si calum desideras, via est; si tenebras fugis, lux est; si cibum quaris, alimentum est.* Ogni cosa habbiamo in Christo, e Christo ci è ogni cosa. Se vuoi esser medicato delle tue piaghe, egli è medico: se ardi di febre, egli è fonte: se sei aggravato dal peso de' tuoi peccati, egli è giustitia: s'hai necessità d' ajuto, egli è fortezza: se temi la morte, egli è vita: se desideri andar in Cielo, egli è via: se vuoi fuggir le tenebre, egli è luce: s'hai bisogno di cibo, egli è nutrimento. Ciò che potrai desiderare, & haver dibisogno, troverai in esso. Et in un' altro luogo dice: *Si (r) in te insurrexerit lupus, petram cape, & fugit: petra tua Christus est; si ad Christum confugas, fugit lupus, nec terrere te poterit. Hanc petram quaesivit Petrus, cum retubaret in fluctibus, & invenit, quod quaesivit, quia dexteram amplexus est Christi.* Se insorgerà contra di te il lupo, dà di mano alla pietra, che è Christo: se ricorri a lui, il lupo fuggirà via, e non ti potrà nè anche spaventare, quanto meno far male? A questa pietra hebbe ricorso San Pietro, quando in mezzo dell'onde cominciò a temere, e subito ritrovò quel che cercava: perchè Christo lo prese per la mano, e lo liberò dal pericolo.

San Girolamo sopra quelle parole di S. Paolo: *De (f) cetero fratres confortamini in Domino, & in potentia virtutis ejus: induite vos armaturam Dei, ut possitis stare adversus insidias diaboli.* Fratelli miei da quà avanti confortatevi nel Si-

Ee 6. gng-

(q) Amb. l. 6. Exam. c. 4. (r) Amb. l. 6. Exam. c. 1.

(f) Hieron. ad Ephes. 6. 10.

gnore, e nella potenza della virtù sua; e vestitevi dell' arme di Dio, acciò potiate resistere all'insidie, e tentationi del Demonio: dice, che da quel che siegue, e da tutto quel che nella Scrittura Sacra troviamo di Christo nostro Redentore, si raccoglie chiaramente, che tutte l'arme di Dio, delle quali ordina quivi, che ci vestiamo, sono Christo nostro Redentore, di maniera, che l'istesso è dire, vestitevi di tutte l'arme di Dio, e dire, vestitevi di Gesù Christo. E v'è provando, come Christo è nostra corazza, nostra celata, nostro arnese, nostro scudo, e nostra spada a due tagli, *Viraque* (f) *parte acuta*; & ogni altra cosa. E così l'arme, delle quali ci habbiamo da vestire, e con le quali ci habbiamo da amare, per resistere a tutte le tentationi del Demonio, e per difenderci da tutti i suoi inganni, & insidie, & uscir vittoriosi, sono le virtù di Christo. Sì che Christo è a noi ogni cosa, & ogni cosa habbiamo in lui. Et acciòchè intendiamo questa cosa meglio, la Divina Scrittura gli attribuisce innumerabili nomi, e titoli, chiamandolo Rè, Maestro, Pastore, Sacerdote, Medico. Amico, Padre, Fratello, Sposo, Luce, Vita, Fonte, & altri simili. Sì come dice l'Apostolo, che in esso stanno rinchiusi tutti i tesori della sapienza, e scienza del Padre, *In* (t) *quo sunt omnes thesauri sapientie, & scientia absconditi*. Così anco stanno rinchiusi in esso tutti i nostri tesori, e ricchezze; perchè in lui sta decretato ogni bene, e rimedio nostro, e tutte l'opere nostre, se hanno qualche merito, l'hanno per esso, tinte nel suo sangue sono di valore: come fu detto a San Giovanni nell' Apocalisse (u) di quella così gran moltitudine, che vidde star dinanzi al trono

(f) Apoc. 1. 16. & cap. 2. 12.

(t) ad Col. 3. (u) Apoc. 7. 14.

no di l
di vest
nelle
le Joro
Agnel
pezzi,
Tutti
mezzo
Per lu
coli,
ment
sa hab
ogni c
così la
ni, e
Iesusa
Profer
respice
questo
naci i
poich
Rifig
pati p
i servi
erano
e riten
e non
che b
confer
me ve
ogni
cob,
rid ser
eterno
lo, in
mibi b

(x)
(z)

De' beni, che habbiamo in Christo. 64?

no di Dio, e che non si poteva contare, vestiti di vesti bianche, e risplendenti; e con palme nelle mani. Questi sono quelli, che lavarono le loro vesti, e le imbiancarono col sangue col Agnello. Tutti i nostri beni sono come certi pezzi, & avanzi delle ricchezze di Christo. Tutti i beni, e doni, che ci vengono, per mezzo di lui, e per i suoi meriti ci vengono. Per lui siamo liberi dalle tentazioni, e da' pericoli, per lui acquistiamo tutte le virtù: finalmente ogni cosa habbiamo in Christo: ogni cosa habbiamo da conseguire per Christo: & ogni cosa habbiamo da attribuir a Christo. E così la Chiesa finisce, e conclude tutte l' orationi, e dimande, dicendo: *Per Dominum nostrum Iesum Christum*. Conforme a quel che dice il Profeta: *Protektor noster* (x) *aspice Deus, & respice in faciem Christi tui*. Signore concedici questo per Giesù Christo tuo figliuolo: Perdonaci i nostri peccati per l'amore, che gli porti, poichè morì per noi in una Croce.

Risguarda quelle piaghe, che egli ricevè, e patì per noi, & habbi di noi misericordia. Se i servitii d' Abramo, di Giacob, e di David erano bastanti nel cospetto di Dio a placarlo, e ritenerlo, che non castigasse il suo popolo; e non solamente a far questo, ma erano anche bastanti a fare, che per rispetto di essi conferisse loro molti favori, e grazie, come vediamo, che il Signore lo diceva ad ogni passo: *Propter* (y) *servum meum Iacob, & Israel electum meum, & propter David servum meum*. Quanto più farà il Padre eterno per Giesù Christo suo diletto Figliuolo, in cui tanto si compiacque: *in quo* (z) *mibi bene complacui?*

E co-

(x) PL 83. 10. (y) LG 45. 4. & . Rom. 15. 34.
(z) Math. 17. 9.

E così l'Apostolo San Paolo dice : *Gratificavit* (a) *nos in dilecto filio suo* . E l'istesso Christo dice , e ci assicura , che qual si voglia cosa , che chiederemo al Padre nel suo nome , si farà ; acciòchè il Padre sia glorificato nel Figliuolo : *Quodcumque* (b) *petieritis Patrem in nomine meo , hoc faciam , ut glorificetur Pater in Filio* .

O con quanta ragione il giorno , nel quale questo Signore nacque , disse l'Angiolo a i pastori , & in essi a noi altri : *Ecce enim* (c) *evangelizo vobis gaudium magnum , quod erit omni populo , quia natus est vobis hodie Salvator , qui est Christus Dominus* . Vi porto una nuova di grande allegrezza per tutto il popolo , che hoggi è nato il Salvatore per noi altri , che è Christo Signor nostro . E non è questa un' allegrezza sola , ma molte allegrezze , e molti beni .

Origene fa una dimanda ; per qual causa parlando Isaia in singolare : *Annuntiantis* (d) *bonum* ; San Paolo poi riferendo questo luogo parla in plurale : *Evangelizantium* (e) *bona* . E risponde ; perchè Gesù Christo non è un bene solo , ma tutti i beni : Egli è nostra salute , nostra vita , nostra risurrettione , luce del Mondo , verità , via , porta del Cielo , sapienza , potenza , e tesoro di tutti i beni ; per noi nacque , e morì , acciò , noi viviamo , per noi risuscitò , acciò noi risuscitiamo ; per noi ascese in Cielo : *Vado* (f) *parare vobis locum* ; (disse egli) *Et* (g) *expedit vobis , ut ego vadam* . Vo a prepararvi il luogo , & è ispediente per voi altri , che io vada . Di là ci mandò lo Spirito Santo ; *Dedit* (h)

dona

(a) ad Ephes. 1. 6. (b) Jo. 14. 13. (c) Luc. 2. 10.

(d) Is. 2. 7. (e) ad Rom. 10. 16. (f) Jo. 14. 2.

(g) Jo. 16. 7. (h) ad Eph. 4. 8.

De' beni, che habbiamo in Christo. 645
dona hominibus. E ivi, ove stà a sedere alla
destra del Padre, ci stà facendo continui fa-
vori, e gratie.

San (i) Cipriano dice, che per questo
ancora ritenne aperti i buchi delle piaghe,
per mostrare, che quei cannuoli rimasero
come tante fontane stillando tesori, e gra-
tie: sempre le stillano con grandissima libe-
ralità, nè si possono seccare: *Manus (k)*
ejus tornatiles, aureæ, plenæ hyacinthis. Ha
mani d'oro, e piene di pietre pretiose, e
come sono forate, gli colano i doni da
quei buchi. Concludiamo dunque nel mo-
do, che conclude il glorioso Apostolo San
Paolo: *Habentes (l) ergo Pontificem magnum,*
qui penetravit calos, Iesum Filium Dei. Ha-
vendo noi un Pontefice, & un mediatore,
& intercessore così grande, come Gesù
Christo Figliuolo di Dio, che penetrò i
Cieli, e siede alla destra del Padre, & è
uguale a lui: *Adeamus cum fiducia ad thro-*
num gratiæ ejus, ut misericordiam consequa-
mur, & gratiam inveniamus in auxilio oppor-
tuno. Ricorriamo al trono della gratia, e
misericordia di Dio, con gran fiducia, che
conseguiremo perdono.

Si legge del Beato San Bernardo (m) nel-
la sua Historia, che in una grave infermità,
ch' egli hebbe, fu rapito in spirito, e stan-
do come in estasi gli parve, che lo conduce-
sero dinanzi al tribunale di Dio, e che ivi il
Demonio l'accusasse, e gli facesse le sue im-
putationi, dicendo, che non era meritevole
della gloria: e che egli rispondesse: Io con-
fesso, che non son degno della gloria eter-
na, ma è dovuta al mio Signor Gesù Chri-
sto,

(i) Cypr. (K) Cant. 5. 14.
(l) ad Hebr. 4. 14. 16. (m) Bern.

o, il quale possiede il Cielo con due titoli: l'uno per esser unigenito del Padre eterno, & herede del regno celeste: l'altro per haverse lo comprato col suo sangue, ubbedendo al suo Padre fin alla morte: egli si contenta del primo di questi due titoli; e questo solo gli basta: del secondo ne fa donazione a me, in virtù della quale io hò ragione, e diritto al Cielo: e così in questo confido. Con ciò il perverso accusatore rimase confuso, & essendo sparrita quella forma di tribunale, e di giudicio, il Santo ritornò in sè. Hora in questo habbiamo da confidar noi altri, e questa hà da esser tutta la nostra speranza. Giacob vestito delle vesti del suo fratello maggiore ottenne la benedizione da suo padre: vestiamoci noi altri di Giesù Christo nostro fratello maggiore: copriamoci con le pelli di questo Agnello immacolato: vagliamoci de' suoi meriti, e Passione; & in questa maniera otterremo la benedizione dal Padre eterno.

*Quanto utile sia, e quanto grata à Dio, la
meditatione della Passione di Chri-
sto nostro Redenzore.*

Cap. II.

IL B. S. Agostino dice: *Nihil (a) tam salutiferum nobis est, quam quotidie cogitare, quanta pro nobis periculus Deus, & homo.* Non vi è cosa sì che ci sia tanto salutifera, & utile, quanto il pensare, e considerare ogni giorno quel che patì per noi il dilettissimo Figliuolo di Dio. E San Bernardo (b) dice: Non vi è cosa tanto efficace per medicar le piaghe della nostra coscienza, e per purgare,

(a) Aug. serm. 52. ad fratres in eremo.

(b) Bern. serm. 62. sup. Cant.

gare,
la frec
piaghe
te: Qu
vulner
quàm C
tra tut
disone
rimedi
Christo
remedi
Sancti
medic
Bonan
votè in
cer, o
ibi in
quarar
vita,
trova
fagno
re. E
di Dio
questo
arriua
Qu
altra
durci
mani,
gran
gnore
amor
e stim
amata
molti
tratti,
vero,

gare, e far perfetta l'anima nostra, quanto la frequente, e continua meditatione delle piaghe di Christo, e della sua passione, e morte: *Quid enim tam efficax ad curanda conscientiae vulnera, nec non ad purgandam mentis aciem, quam Christi vulnere sedula meditatio?* E contra tutte le tentationi, specialmente contra le disonestè (dicono i Santi) ch'è singularissimo rimedio il ritirarci a pensare nella Passione di Christo: *In omnibus (c) non inveni tam efficax remedium, quam vulnera Christi:* dice il Padre Sant' Agostino. In nessuna cosa hò trovato rimedio tanto efficace, quanto in questo. E San Bonaventura dice: *Qui (d) se intendè, & devotè in sanctissima vita, & Passione Domini exercet, omnia utilis, & necessaria sibi abundanter ibi invenit, nec opus est, ut extra Iesum aliquid quærat.* Chi s'esercita con devotione nella vita, e Passione santissima del Signore, ivi trova abbondantemente ciò che gli fa bisogno, e fuori di Gesù non vi è che cercare. E così vediamo, che i Santi, e Servi di Dio hanno usato molto continuamente questo esercizio; e per questo mezzo sono arrivati a gran santità, e perfezione.

Quando bene in questo esercizio non vi fosse altra cosa, che il ricordarci di Dio, & il ridurre a memoria i beneficii ricevuti dalle sue mani, e lo star pensando in essi, farebbe di gran stima, e valore nel cospetto del Signore. Perciòchè è conditione naturale dell'amor far, che quello, che ama, desidera, e stima grandemente, che la persona da esso amata, si ricordi affai di lui, e pensi spesso ne' molti beneficii da esso ricevuti, e spesso anche tratti, e parli di queste cose; colui, che ama da vero, si compiace, e gusta molto più di questo, che

(c) Aug. in manualib. c. 31. (d) Bonav. coll. 7.

che se la persona amata gli mandasse a donare molte cose della roba sua. Il che vediamo in una madre, Signora principale, e ricca, la quale ama assai un suo figliuolo assente; che se le dicono, che il figliuolo si ricorda, e ragiona assai di lei, e che sempre lo trovano parlando delle carezze, con le quali l'allevava, de' beneficii, che in ogni tempo egli hà fatti, e de' travagli, e fatiche, che per esso hà patito; lo stima più, e sente più gusto, e contentezza d'intender queste cose, che se il figlio le mandasse molte pezze di drappi di seta, oro, e gioje, senza haver tal memoria di essa. Hor nell'istesso modo, Iddio Signor nostro, il quale in tutte l'altre cose osservò le proprietà, e leggi dell'amore, osserva anche in questo, ciò che è proprietà di quelli che grandemente amano: e così desidera, e stima assai, che sempre ci ricordiamo di lui, e pensiamo in lui, e ne' beneficii, e cose maravigliose, che per noi egli hà operate. Il che tanto maggiormente dobbiamo fare, quanto che se ci eserciteremo assai nella memoria di questi beneficii, non passerà molto tempo, che si ecciterà in noi il desiderio di servir da vero il Signore per essi.

Il Blofio (e) riferisce della Santa Vergine Gertruda, haver ella inteso dal Signore, che quante volte uno riguarda con devotione l'Image di Giesù Christo Crocifisso, tante volte egli è amorevolmente riguardato dalla begnissima misericordia di Dio. Caviamo dunque almeno da quà, che poichè a lui non increbbe il patire per amor nostro, non increbba a noi il ricordarci di quel che per noi patì. Si racconta del Padre San (f) Francesco, che una volta stando egli vicino alla Maddona della Portiuncula piangendo, e lamentandosi ad

(e) Blof. cap. 9. mon. spir.

(f) 6. p. lib 1. c. 86. Chron. S. Franc.

ad alta
huomo
nosce
to, e
succed
gli ac
ò che
con m
grande
grandi
sto ta
quante
ni di
noi la

Del m
Pell

I L m
I tat
Reder
spiritu
biam
vertifi
tutto
l'Hist
muov
rili, i
dopo
in qu
più ne
e vā a
qualc
cosa

ad alta voce, s' affrontò a passare per di là un' huomo honorato, e servo di Dio, che lo conosceva, il quale vedendo il Santo così afflittò, e lagrimoso, e pensandosi, che gli fusse succeduta qualche disgratia, e travaglio, se gli accostò, e gli dimandò, che cosa aveva; ò che cosa gli dava fastidio: & il Santo rispose con molte lagrime, e singhiozzi: Mi doglio grandemente, e piango per i tormenti, e pene grandi, che diedero al mio Signor Giesù Christo tanto senza sua colpa; e per vedere con quanta dimenticanza viviamo noi altri huomini di questo sommo beneficio, essendo stati noi la causa della sua passione.

Del modo, che habbiamo da tener nel meditar la Passione di Christo nostro Redentore, e dell' affetto di compassione, che da esso habbiamo da cavare.

Cap. III.

IL modo che habbiamo da tenere nella meditatione della Passione di Christo nostro Redentore, è quello, che i Maestri della vita spirituale communemente insegnano, che habbiamo da tener nell' oratione. Nella quale avvertiscono, che non habbiamo da spendere tutto il tempo in meditare, e discorrere per l' Historia; ma che principalmente bisogna muover la nostra volontà con affetti, e desiderii, i quali si fermino prima nel cuore, acciò dopoi a suo tempo eschino all' esecuzione, & in questo habbiamo da insistere, e trattenerci più nell' oratione. Si come quello, che scava e v' a fondo, per cavar acqua, o per scoprir qualche tesoro, subito che s' incontra con la cosa che cerca, si ferma, e non da più zapate:

pate: così subito che con la meditatione, e consideratione dell' intelletto si scuopre l' oro, & il tesoro della verità, & affetto, che cerchi; subito che ti incontri con l' acqua viva, della quale è desiderosa, & assitata l' anima tua; non hai da scavar, nè andar più a fondo con l' intelletto; ma t'hai da trattenerci in cotesti affetti, e desiderii della volontà, sin' a tanto, che ti satii di cotesta acqua, smorzi la tua sete, e resti soddisfatto: perciocchè questo è il fine, che si pretende nell' oratione, & il frutto che da essa habbiamo da cavar, & a questo si hanno da ordinar, & indirizzar tutte le meditationi, considerationi, e discorsi dell' intelletto. Hor questo medesimo modo habbiamo da osservar nella meditatione della Passione di Christo Nostro Redentore. E così anderemo dicendo gli affetti, che habbiamo da cavar da questa meditatione, & in che cosa habbiamo da insister, notando insieme alcune considerationi, che ci eccitino ad essi. Sono molti gli affetti, nè quali potiamo quivi occuparsi, e trattenerci con gran frutto; ma quei, che trattano di questa materia, comunemente si riducono a sette sorti d'affetti. Il primo è compassione. Il compatir uno ad un' altro, e ricever fastidio del suo fastidio, e dolore del suo dolore, accompagnandolo ne' suoi travagli con sentimento, e lagrime di cuore: con che pare, che il travaglio, & il dolore si sparta frà ambidue, e con quello, che io mi piglio compatendo, l' altro resta più alleggerito, e con minor dolore, & afflittione: come per il contrario, quando uno mostra di rallegrarsi del male, e del travaglio suo, e si ride, e si burla di lui, quello fa che il travaglio, e dolor suo sia maggiore, e che lo senta più. E se ben è vero, che noi altri non potiamo in questo modo far che i dolori, e travagli di Christo gli-fia-
no

no più
dim
passio
modo
glorio
filii,
des au
conglot
noi i d
sarem
Per ec
ci ajut
ri, e
pati;
Santi
che si
quel
omnes
date,
sa, n
non p
planta
santra
date,
na, la
sa con
zate,
Dinu
Et
ma an
ra lu
nond
sione
S'agg
re fut
confi

(a
(c

no più leggieri, essendo già passati; gli è nondimeno con tutto ciò molto grata questa compassione, perchè con essi facciamo in certo modo nostri i travagli, e dolori suoi. E così il glorioso Apostolo S. Paolo dice: *Si autem (a) filii, & heredes, heredes quidem Dei, coheredes autem Christi; si tamen compatimur, ut & conglorificamur*. Se pigliamo, e trapassiamo in noi i dolori di Christo col compatirgli in essi, faremo heredi della Gloria insieme con lui. Per eccitar in noi quest'affetto di compassione, ci ajuterà il considerare la grandezza de i dolori, e tormenti, che Christo nostro Redentore patì; perchè, come dicono i Teologi, & i Santi, furono i maggiori, che si siano patiti, e che si possino patir in questa vita, conforme a quel che dice il Profeta Geremia: *O vos (b) omnes, qui transitis per viam, attendite, & videte, si est dolor sicut dolor meus*. La prima cosa, non vi fu parte alcuna del suo corpo, che non patisse gravissimi dolori, e tormenti. *A planta (c) pedis usque ad verticem non est in eo sanitas*: dice Isaia. I piedi, e le mani inchiodate, il capo trapassato dalle spine della corona, la faccia imbrattata di sputacchi, e percossa con schiaffi, tutto il corpo livido dalle sferzate, & sconiuntato col tormento della Croce: *Dinumeraverunt (d) omnia ossa mea*.

Et il suo dolore non solamente fu nel corpo, ma anche nell'anima: perchè se bene la natura humana era unita con la persona divina, nondimeno così senti egli l'acerbità della passione, come se quella unione non vi fusse stata. S'aggiunge a ciò, che a fine, che questo dolore fusse maggiore, egli volle esser privo di ogni consolatione. E questo è quel che disse stando

in

(a) ad Rom. 8.17. (b) Tren. 1.12.
(c) 16.1.9. (d) Pl. 72.3.

in Croce, *Deus (e) meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* I Santi Martiri ne' loro tormenti erano ricreati con certa consolatione celeste, e divina, la quale faceva, che li soffrissero non solo animosa, ma anche allegramente. E Christo nostro Redentore a fine di patir più per amor nostro, ferrò per ogni banda le porte a qual si voglia sorte d'alleggerimento, e di consolatione, così del Cielo, come della terra quanto alla portione inferiore: onde fu abbandonato non solamente da' suoi amici, e discepoli, ma anche dal proprio Padre: *Factus (f) sum sicut homo sine adiutorio, inter mortuos liber*. Son diventato come huomo senza favore, nè ajuto, essendo io solo quello, che frà i morti ero libero dal peccato, e dal meritar morte, nè pena.

Per còmprendere la grandezza de i dolori di Christo, basta considerate, che solamente con l'immaginarseli egli, col pensare in essi, sudò sangue nell'horto in tanta abbondanza, che scorreva per terra: hor che doveva poi essere quando li pativa, se solo il pensar in essi gli causò tant' affanno, & agonia? Finalmente furono tali, et tanto acerbi i suoi travagli, e dolori, che i Santi dicono, che nessuno havrebbe potuto vivere in essi senza miracolo, il quale gli havebbe conservata la vita; onde fu necessario, che Christo si valesse della sua divinità per non morire in essi; ma la divinità non operava ivi, che non sentisse i travagli, & i dolori: solamente operava, che l'eccessivo dolore, e sentimento di essi non lo facesse morire allora, per poter in quel modo patire più. In che potiamo considerare, e ponderare la misericordia, e liberalità del Signore, il quale, acciochè i Santi Martiri non sentissero i

tor-

ormien
li fac
te sent

Oltre
tando il
sieme l'
be Chr
teriori,
no la t
molto
istante
morte,
de gli h
do, e
final fin
va tant
& offer
me, e
esse, e
passion
infinità
profite
morte.
due tag
cioè p
nation
re, nè
cio ric
to que
obbro
oratio
tanta
e tutto
vita,
istante
Croce
Et dolo
potian

tormenti , faceva miracoli ; & in sè stesso li faceva per più patire , e per maggiormente sentirli per amor nostro .

Oltre questi dolori esteriori , i quali tormentando il suo corpo , tormentavano insieme insieme l'anima sua , come habbiamo detto , hebbe Christo Nostro Redentore altri dolori interiori , i quali immediatamente tormentavano la sua santissima anima , e questi furono molto maggiori di quelli altri ; perciocchè dall'istante dell sua concettione fin al punto della morte , hebbe sempre presenti tutti i peccati de gli huomini fatti fin dal principio del Mondo , e tutti quelli , che si havevano da fare fin al fine di esso : e come da un canto egli amava tanto Dio , e vedeva , che erano ingiurie ; & offese sue , e dall' altro amava tanto l' anime , e vedeva , che erano danno , e ruina di esse , e che contutto che egli offerisse la sua passione , e morte per il rimedio di quelle tanta infinità d' anime non se n' havea da voler approfittare , ma haveva da voler più tosto la morte , che la vita ; questo egli era una spada a due tagli , che lo feriva d' ambedue le bande , cioè per l' offesa di Dio , e per la ruina , e damnatione dell' anime . E così non si possono dire , nè pensare i dolori incomparabili , che da ciò riceveva quella santissima anima . Hor tutto questo insieme co i tormenti , dolori , & obbrobrii , i quali rappresentandosegli nell' oratione dell' horto gli fecero sudare sangue in tanta abbondanza , che scorreva per terra , e tutto quello di più , che pati nella santissima vita , hebbe egli sempre avanti gli occhi dall'istante della sua concettione , finchè spirò in Croce : conforme a quel che disse il Profeta : *Et dolor meus in conspectu meo semper* . Dal che possiamo comprendere , che tutta la vita sua

fù come il giorno della sua Passione. Et anche alle volte suol dar maggior dolore, e tormento, lo star aspettando l'avversità, & il travaglio, che il patirlo. Si che tutta la vita sua fù un mare d'immensi dolori, i quali incessantemente, di notte, e di giorno, tormentavano smisuratamente quell'anima santissima.

Hor chi minutamente considererà, e pondererà tutte queste cose, e che quello, che le patisce, è l'istesso Figliuolo di Dio, che le patisce per noi, e per puro amor nostro; haverà ben cuore più duro, che pietra, se non si muoverà a compassione. San Bernardo (g) dice: poichè: la terra trema, le pietre si spezzano, le sepolture s'aprono, il velo del Tempio si squarcia, & il Sole, e la Luna s'oscurano: sarà ben ragione che noi altri compatiamo al Signore in quel che patì per noi. Non conviene, che siamo più duri delle pietre, e più insensibili che le creature irragionevoli: spezzisi il nostro cuore di dolore, e straccinsi le nostre viscere: *Fili mi (h) Absalom, Absalom fili mi, quis mihi tribuat, ut ego moriar pro te? Absalom fili mi, fili mi Absalom.* Figliuolo mio Absa'on, Absalon figliuolo mio, chi mi concedesse di morir per te? Se il Rè David diceva questo, sentendo dolore della morte del figlio, il quale morì perseguitandolo per togli il Regno; quanto più ragionevole farà, che lo diciamo noi sentendo dolore della morte del Figliuolo di Dio, il quale morì per liberarci dalla servitù del Demonio, e per darci il Regno del suo Padre Eterno?

Dell'

(g) Bern. serm. 4. Math. 27. 46. & 51.

(h) 2. Reg. 18. 33.

Dell' affetto di dolore , e contritione de' nostri peccati , che habbiamo de cavare dalla meditatione della Passione di Christo Signor nostro .

Cap. IV.

IL secondo affetto , nel quale ci habbiamo da esercitare , e che dobbiamo procurar di cavare dalla meditatione della Passione del Signore , è dolor , e contritione de' nostri peccati . Questo è uno de' più proprii frutti , che ne potiamo cavare , per scoprirsi tanto in essa la gravezza , e la malizia del peccato . La consideratione del rimedio ci hà da aprire gli occhi , e da farci conoscere la gravezza dell' infermità , dice San Bernardo : *Agnosce (a) o homo , quàm gravia sunt vulnera , pro quibus neesse est Dominum Iesum Christum vulnerari .* O huomo conosci , e comprendi , quanto grave è la piaga , la quale hà havuta necessità di così cara medicina . Non vi è cosa , che tanto dichiari la gravezza del peccato , ancorchè vi entri l' inferno eternamente dovutogli , quanto questa , d' esser il peccato tanto gran male , che fù dibisogno , che Dio si facesse huomo , per pagar questo debito ; poichè in altro modo non si poteva pagare , nè soddisfare a tutto rigore di giustizia , & havrebbe scapitato la giustizia di Dio . Perchè l' offesa era stata in certo modo infinita , essendo stata contra Dio infinito : onde non poteva puro huomo soddisfare per essi , per la gran distanza , che è da puro huomo a Dio : era necessario , che quello il qual haveva da soddisfare , fusse persona d' infi-

Eserc. Rodr. Part. II. (Ff nita

(d) Ber. ser. 3. de nativ.

nita dignità, uguale all'ingiuriato, & offeso, e così buono, come esso. I Teologi dichiarano questa cosa con un' esempio. Se un pastore, ò un Contadino, huomo commune, e basso, dà delle bastonate, ò uno schiaffo al Rè, chiara cosa è, che non resta il Re soddisfatto con far dare delle bastonate, ò vero un' altro schiaffo a colui, nè meno con fargli dar ducento frustrate, nè con farlo appicare; perchè è troppa distanza da lui al Rè: che hà che fare lo schiaffo, & ingiuria del Rè, con lo schiaffo, ò morte di un pastore? Hor come si potrebbe dar soddisfazione a quel Rè? sai come? se colui diventasse, ò fusse fatto tanto gran Rè, quanto esso, & allora gli offerisse soddisfazione uguale, & equivalente; con questo resterebbe quel Rè soddisfatto. Così passa il caso nostro: l'huomo vile, basso, e da niente, polvere, e cenere, aveva offeso, & ingiuriato il Rè del Cielo, e della Gloria: aveva a modo di dire dato uno schiaffo a Dio: perchè questo fa uno, quanto è dal canto suo, quando commette un peccato mortale; & ancorchè muoja cotesto huomo vile, e basso, non resterà soddisfatta l'ingiuria: come si soddisfarà dunque? se cotesto huomo fusse Dio, uguale all'ingiuriato, e patisse, resterebbe soddisfatta l'ingiuria. Hor che rimedio, non essendovi altro Dio, poichè un solo è Dio vero? Questa fù la misericordia infinita di Dio, e l'inventione, & artificio maraviglioso, ch'egli trovò, per poter perdonar all'huomo senza scapito della sua giustitia; che essendo stato lui l'offeso, e non essendovi altro Dio, che havebbe potuto soddisfare, Dio si fece huomo, acciochè patisse, e morisse l'huomo, poichè l'huomo aveva offeso, & ingiuriato Dio: & acciochè il patire fusse d'infinito valore, già che la colpa, e l'offe-

offesa era stata in certo modo infinita ; quello che haveva da patire fuisse anche Dio , le cui opere sono di valor infinito , perchè sono opere di Dio infinito . Questa fù la necessità della passione di Christo Nostro Redentore , la quale dichiara bene la gravezza , e la malitia del peccato . E così S. Giovanni Damasceno (b) dice , che se per il peccato Dio haveffe cacciati nell'Inferno per sempre quanti huomini hà havuti , & haverà il Mondo , fin che finisca , non sarebbe rimasta tanto soddisfatta , nè tanto pagata la divina giustitia , quanto incarnandosi Dio , e morendo . Nè questa è una hiperbole , ò esageratione , ma una verità molto schietta . Perchè tutto l'Inferno , & i suoi eterni tormenti , non sono pagamento uguale alla vita e morte di Christo , con la quale (attesochè colui , che pagava , era Dio) si soddisfece intieramente alla giustitia per tutto quel che se le doveva , & anche di vantaggio ; ma nell'Inferno non si finisce mai di pagar per un solo peccato .

Dunque secondo questo dico , che uno de i principali frutti che habbiamo da cavare dalla meditatione della Passione , hà da esser il piangere , & odiare grandemente i nostri peccati , i quali sono costati tanto cara Gesù Christo . Signore , di coteste spine , e di cotesti flagelli i miei peccati sono stati la causa : io , Signore , ti hò posto in cotesti travagli : *Ego sum* (c) *qui peccavi , ego iniquè ego : vertatur obsecro manus tua contra me . Tollite* (d) *me , & mittite in mare ; scio enim ego , quoniam propter me tempestas hæc grandis venit .* Io , Signore , meritavo cotesta Croce , io son quello , che dovevo esser sputacchiato , flagellato , e schernito . San (e) Bernardo fa una consideratione

Ff 2 mol.

(b) Jo. Dam. l. 1. c. 5. (c) 2. Reg. 24. 17.

(d) Jonæ 1. 12. (e) Bern. l. 8. de nat.

molto buona a questo proposito . Io me nè stavo giuocando in piazza co i miei compagni, e colà nella camera Regia si stava dando sentenza di morte contra di me : udì questa cosa il figlio unigenito del Rè, e levatafi la corona di capo, spogliatosi delle sue vesti Regie, uscì fuori vestito di un sacco, col capo coperto di cenere, & i piedi scalzi, piangendo, e lamentandosi, perchè havevano condannato a morte il suo servo vedendolo io in un subito uscì fuori in questo modo, restai attonito di tal novità, e dimandatane la causa intesi dire, che andava a morir per me : dissi frà me stesso ; che cosa sarà bene che io faccia in questo caso ? chi sarà tanto sciocco, ò tanto mal creato, che se ne ritorni al giuoco, e non vada almeno ad accompagnarlo, & a piangere insieme con esso ? Hor in questa maniera, e con queste, ò altre simili considerationi habbiamo da trattenerci nell'oratione, piangendo, e dolendoci de i nostri peccati, i quali sono stati causa della Passione di Christo. E così il nostro (f) Padre, negli esercitii della Passione, mette questo per dimanda: dolore, sentimento, e confusione, perchè il Signore pati tanto per i miei peccati. E la dimanda, che il nostro Padre mette negli essercitii per preambolo, sempre è quel che vuol che procuriamo di cavar da essi.

Quest'esercitio è molto raccomandato da i Santi, & è ragione, che non ci scordiamo di esso, ma che usiamo assai, e che l'usino così i principianti, come i proficienti, perchè sono in esso grandi utilità. Primieramente è un' esercitio, col quale la persona si conserva assai in humiltà, e timor di Dio. Una delle

(f) Ignat. lib. de exer. s. i.

delle più gagliarde, & efficaci considerationi, che potiamo fare, per star semper humiliati, e confusi, è la consideratione de i peccati, & il dolor, e sentimento di essi. Chi hà offeso il suo Creatore, e Signore, & hà meritato di star eternamente nell' Inferno, quali disonori, quali ingiurie, quali dispregi non riceverà volontieri in ricompensa, e soddisfazione delle offese fatte alla Maestà di Dio? Secondariamente, questo è un' esercizio, che ci fa sicuri assai del perdono. Una delle cose, che maggior soddisfazione può causare nell' uomo circa l'havergli Dio perdonati i suoi peccati, è l'esserfi pentito, e doluto assai di essi; se tu tieni i tuoi peccati dinanzi a gli occhi, dolendotene, e confondendotene; Dio non gli guarderà, ma se ne scorderà. Per questo i Santi si ricordavano tanto de i peccati loro, e gli tenevano sempre avanti gli occhi; *Quoniam (g) iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper, idest, coram me*, diceva il Profeta; acciochè Dio se li scordasse, e levasse da essi gli occhi suoi, *Averte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele*. E così nota San Girolamo sopra queste parole; *Quia (h) si tu ponis illud ante te, Deus non ponit illud ante se*. Non vi è cosa, che tanto induca Dio a divertire gli occhi da i nostri peccati, quanto il guardarli noi stessi, & il confonderci, e vergognarci di essi. E così questa è una della cose, che più ci assicurerà, e maggior contentezza ci darà nell'hora della morte. E perciò bisogna esercitarsi prima. Terzo, questo non solo è rimedio per i peccati passati; ma è anche una medicina molto preservativa per non cadere in peccato nell'avvenire.

Perciochè chi stà continuamente confon-

Ff 3 den-

(g) Ps. 50. v. 11.

(h) Hieron.

dendosi, e dolendosi di haver offeso Dio, è molto lontano da peccare di nuovo. Quarto, è gran rimedio per poter consolare, & assicurar uno di non haver consentito alle tentationi, e scrupoli, da' iquali è molestato. Perchè chi si stà esercitando in atti di contritione, odiando assai il peccato, e facendo fermi proponimenti di perdere prima la vita, che far' un peccato mortale, può bene star sicuro di non haver consentito alle tentationi, e scrupoli che gli vengono, perchè non suol uno consentire tanto facilmente a quel che tanto hà in odio. In oltre l'occuparsi in quest' esercizio, è occuparsi in un' esercizio d' amor di Dio, perchè la vera contritione nasce d' amor di Dio, per haver offeso un Signor tanto buono, e tanto degno di esser amato, e servito. Onde quanto più uno ama, e conosce Dio, tanto più gli dispiace d' haverlo offeso.

S. Clemente(i) racconta del glorioso Apostolo S. Pietro, che ricordandosi d' haver negato Cristo, piangeva tanto, che le lagrime gli abbruciavano la faccia, e gli havevano fatti canali nelle guancie. E dice, che ogni notte al primo cantar del gallo si levava a far oratione, e che non dormiva più in tutta la notte, e che per tutta la vita sua osservò quest' usanza. Questo è quel che noi altri habbiamo da imitare. Et uno de i più utili esercitii, che la persona può far nell' oratione, e fuori di essa, è il far atti di contritione, odiando, e detestando assai il peccato, facendo fermi proponimenti di perdere mille vite più tosto, che commettere un peccato mortale, e chiedendo con grand' istanza al Signore, che prima lo levi da questo Mondo, che permetta tal cosa. *Ne permitas me separari à te.* Non permettere Signore, che io mi separi
giam-

(i) Clem. lib.2. recog.

giam
vita
non
io t'o

I l' t
efe
ditati
di Di
amar
caten
mani
pond
tione
to risp
cende
stolo,
appar
suum
mus p
mor d
il suo
lui vi
esser
cesso
alla p
che a
no d
cutio
ne, e
excess
Con
prim

giammai da te. Perchè non voglio Signore la vita, se non per servirti: se non t'hò da servire, non la voglio; toglimela Signore, prima che io t'offenda.

Dell' affetto dell' amor di Dio.

Cap. V.

IL terzo affetto, nel quale ci habbiamo da esercitar, e che dobbiamo cavar dalla meditatione de i Misterii della passione, è l' amor di Dio. Non v'è cosa che muova più uno ad amar, che'l vedersi amato; nè vi sono ceppi, nè catene, che tanto strettamente lo leghino di mani, e piedi. Hor considerando l'anima, e ponderando molto agiatamente, e con attenzione il sommo amor di Christo, che quivi tanto risplende, deve andarsi infiammando, & accendendo in amore di chi l'amò tanto. L'Apostolo, & Evangelista S. Giovanni dice: *In hoc (a) apparuit charitas Dei in nobis, quoniam Filium suum unigenitum misit Deus in mundum, ut vivamus per eum.* In questo si manifestò il grand' amor di Dio verso di noi, che mandò al Mondo il suo unigenito Figliuolo, acciò con la morte di lui viviamo noi. E l' Evangelista S. Luca (b) per esser tanto grande quest' amore, lo chiama eccesso d' amore. Quando il Signore si trasfigurò alla presenza di quei tre discepoli suoi, dice, che apparvero ivi Elia, e Moisé, e che parlavano dell' eccesso, che haveva da mettere in esecuzione in Gierusalemme, cioè della sua passione, e morte: & *loquebantur cum illo, & dicebant excessum ejus, quem completurus erat in Ierusalem,* Con gran ragione lo chiamò eccesso d' amore; primieramente, perchè morì per i suoi nemici. E

Ff 4 gran

(a) 1 Jo. 4. 9. (b) Luc. 9 30.

grand'amore è quello, ch' arriva a far metter la vita per gli amici, tanto, che il Salvator del Mondo dice, che è il maggior amore, che possa uno mostrar loro: *Majorem (c) hac dilectionem nemo habet, ut animam suam ponat quis pro amicis suis*. Ma molto più oltre arrivò l'amore del Figliuolo di Dio, perchè arrivò a fargli dar la vita per i suoi nemici. Onde l'Apostolo San Paolo dice, che in questo ci manifestò Dio grandemente l'amor suo: *Commendat (d) autem charitatem suam Deus in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est*.

Secondariamente si chiama eccesso d'amore, perchè una sola goccia di sangue, di tante, che ne sparse nella sua Circoncisione, e sudando nell'orto, e la minor opera da lui fatta per redimerci, sarebbe bastata, e farebbe stata giustissima soddisfazione, a tutto rigor di giustizia, per tutto il Mondo, e per mille Mondi, come dicono i Santi, perchè era opera di valor infinito, per essere di Dio, che è infinito; e non si contentò di questo quella bontà, e misericordia infinita, ma volse dar per noi tutto il suo sangue, e la vita istessa. L'Apostolo S. Paolo lo chiama amor nimio, troppo grande: *Propter (e) nimiam charitatem suam, qua dilexit nos*. Perchè questo amore eccede infinitamente ciò che si può dire, e pensare. Il Profeta Zaccaria Padre del glorioso Battista, trattando di questo beneficio, non si contenta di dire, che usciva dalla misericordia del nostro Dio, ma aggiunge, che usciva dalle viscere, e dalla più intima parte di essa: *Per viscera (f) misericordiae Dei nostri, in quibus visitavit nos oriens ex alto*.

Chi

(c) Joan. 15. 13.

(d) Ad Rom. 5. 8.

(e) Ad Ephes. 2. 4. 1. Jo. 4. 19.

(f) Joann. 1. 78.

Chi dunque non amerà chi l'ha amato tanto? E così il Discepolo diletto dice: *Nos ergo diligamus Deum, quoniam Deus prior dilexit nos*. Fratelli miei, amiamo noi lui, poichè lui amò prima noi: corrispondiamogli almeno col ritorno, e procuriamo di mostrargli l'amore nel modo, che egli l'ha mostrato a noi: egli ce l'ha mostrato con l'opere, & opere molto care, che è la cosa, nella quale si manifesta, e si conosce l'amore. E così Sant' Ambrogio dice: *Plus (g) igitur Domine Iesu injuriis tuis debeo, quod redemptus sum, quam operibus, quod creatus sum*. Signore, più ti son debitore per quel che hai fatto per me in redimermi, che per quel che hai fatto in crearmi: gran beneficio fu il crearci: ma in fine questo non ti costò travaglio, nè fatica alcuna: non vi bisognò altro, che dirlo, e subito fu fatto: *Ipse (h) dixit, & facta sunt; ipse mandavit, & creata sunt*. Ma il redimerci r'è costato più, che dirlo, poichè r'è costato il sangue, e la vita. Mostriamo dunque noi l'amore, che gli portiamo, non con parole, ma con opere: *Filioli (i) mei non diligamus verbo, neque lingua, sed opere, & veritate*. Dicel' Evangelista S. Giovanni. Il Figliuolo di Dio ci dimostrò l'amor suo verso di noi nell'esser dispregiato, & abbattuto per noi: mostriamo noi altri l'amor nostro verso di lui nel desiderar d'esser dispregiati per lui, e nel rallegrarsi, quando ci si porge l'occasione dell'humiliatione, e della mortificatione. Egli ci dimostrò l'amore che ci portava, nell'offerir se stesso intieramente in sacrificio al Padre Eterno nella Croce; tanto che non vi era in lui cosa, che non l'offerisse tutta per amor nostro. Dimostriamo noi altri, l'amor che gli portiamo,

Ff 5

offe-

(g) Ambr. lib. 2. sup. Lucam.

(h) Psal. 32. 9.

(i) 1. Joan. 3. 18.

offerendoci, e dandoci intieramente a lui, e dandogli tutto il nostro cuore, desiderando che si faccia in noi la volontà sua in tutte le cose, e non la nostra. In questo si conosce l'amore, non nelle parole, nè in dir con la bocca, Signore, io t'amo grandemente. Et in questa maniera dichiarano i Santi quelle parole dell' Apostolo S. Giacomo: *Patientia* (k) *autem opus perfectum habet*. La patientia hà opera perfetta: perchè colui che abbraccia, e sopporta bene il travaglio, la mortificazione, e l'humiliatione, dà testimonianza, che l'amore, che porta, non è parlatore, ma operatore, e vero: poichè non manca nel tempo della tribolatione, e della tentatione, che è il tempo, nel quale si fa prova de i veri amici.

Questo è uno de i più principali frutti, che habbiamo da procurar di cavare dalla meditatione della Passione. E così sarà bene, che ci esercitiamo assai in questo esercizio dell'oratione, è che in particolare ci offeriamo a Dio intieramente, e di tutto cuore, acciò faccia di noi quel che vuole, come vuole, e quando vuole: discendendo in questo a' casi particolari, e difficili, che ci potrebbero avvenire: non lasciando luogo, nè ufficio, nè grado, (per basso, & infimo, che egli sia) per il quale non ci offerimo per amor suo. Perchè quest' è un esercizio di grandissima utilità, e di molto gran Perfectione, e nel quale si dimostra assai il vero, e perfetto amore.

Dell'

(k) Jacob 4.

Dell' affetto di gratitudine , e rendimento
di gratie.

Cap. VI.

IL quarto affetto, nel quale ci habbiamo da esercitare nell' oratione , e meditatione della Passione, è il rendimento di gratie.

Il Padre Sant' Agostino dice: *Quid (a) melius, & geramus, & ore promamus, & calamo exprimamus, quàm, Deo gratia? Hoc nec dici brevius, nec audiri latius, nec intelligi grandius, nec agi fructuosius potest.* Che cosa migliore potiamo noi portare nel cuore, pronunziare con la bocca, scriver non la penna, che questa parola, Gratie a Dio? Non vi è cosa, che si possa dire con maggior brevità, nè udire con maggior allegrezza, nè sentire con maggior altezza, nè fare con maggior utilità. Stimma tanto Dio questa gratitudine, e rendimento di gratie, che subito, ch' egli faceva qualche notabile beneficio al suo popolo, voleva che gli fusse cantato un Cantico di lodi: *Immo-la (b) Deo sacrificium laudis.* Et habbiamo piena la Sacra Scrittura di Cantici, che facevano i Santi, & i figliuoli d'Israele in rendimento di gratie per i beneficii, che ricevevano dalla mano del Signore. San Girolamo (c) dice, ch'era tradizione de gli Hebrei, che quella infermità che ebbe il Rè Ezech'ia, la quale lo condusse all' estremo della vita: *Ægrotavit (d) Ezechias usque ad mortem:* fu, perchè dopo quella tanto insigne, e miracolosa vittoria, che Dio

Ff 6 gli

(a) Aug. ep. 77. (b) Ps. 49. 14.

(c) Hier. lib. 11. sup. 16. c. 39.

(d) 4. Reg. 10. 1. l. 38. & 1. Reg. 19. 35. 2. Par. 21. 27.

gli havea data contra gli Assirii, uccidendone l'Angiolo del Signore in una notte cento, e ottanta mila, non havea cantato a Dio Cantico di lodi, come solevano far gli altri in occasione di simili beneficij.

S. Agostino (e) trattando di quei dieci lebbrosi, che Christo risanò, pondera molto bene, che il Redentor del Mondo lodò quello che ritornò a ringratiarlo del beneficio ricevuto, e riprese gli altri, ch' erano stati ingrati, e sconoscenti: *Nonne (f) decem mundati sunt? Et novem sibi sunt? non est inventus qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena.* Hor non siamo noi ingrati per i beneficij, che habbiamo ricevuti dalla mano di Dio, e specialmente per il maggiore di essi, che è l'esserfi egli fatto huomo, possofi in una Croce per il grand' amore, che ha portato a noi: *Gratiam (g) fidejussoris tui ne obliviscaris; dedit enim pro te animam suam*, dice il Savio. Christo fece la scurtà per noi, e per noi pregò, dando il sangue, e la vita sua; la ragione vuole, che non ci dimentichiamo beneficio, e gratia sì grande, ma che gliene siamo grati.

San Tomaso (h) trattando della gratitudine dice, che in tre modi può essere il ringratiamento: Il primo interiormente col cuore, riconoscendo, e stimando la grandezza del beneficio, e tenendosi per molto obbligato a tal benefattore. Il secondo lodandolo, e ringratiandolo con parole. Il terzo ricompensandolo con opere il beneficio ricevuto. In tutti questi tre modi dobbiamo procurare di esercitarci circa questo ringratiamento in qual si voglia

(e) August. ser. 10. de verb. Aroft.

(f) Luc. 17. 18. (g) Eccl. 29. 12.

(h) S. Tho. 2.2. qu. 107. art. 2.

glia misterio della Passione. Primieramente riconoscendo con cuore la grandezza di tali, e tanti beneficii, quali, e quanti si rinchiudono in ciascun misterio, e stimandoli grandemente ponderando molto minutamente tutte le circostanze di essi, e tutti i beni, che per mezzo di essi ci sono venuti, e ci verranno eternamente, e riconoscendoci, e confessandoci obbligati a servirlo perpetuamente per essi con tutte le forze nostre. Secondariamente lodando, e glorificando Dio anche con le nostre labbra, e considerando, che tutte le creature ci ajutino a lodarlo, e ringratiarlo per essi: conforme a quel che dice S Paolo: *Per ipsum (i) ergo afferamus hostiam laudis semper Deo, idest fructum laborum confitentium nomini ejus*. Terzo procurando di corrisponder con opere a tanti beneficii, offrendogli, e dandogli tutto il nostro cuore, come dicevamo nel capitolo precedente.

San Bernardo (k) dice, che in qualsivoglia misterio, che consideriamo, habbiamo da far conto, che Christo nostro Redentore ci dica quelle parole, che disse a i suoi discepoli dopò haver lavati loro i piedi. *Scitis (l) quid fecerim vobis?* Sapete quel che hò fatto con voi altri? intendete voi questo misterio? conoscete voi questo beneficio della creatione, della redentione, della vocatione? Oh che non conosciamo, nè intediamo quel che Dio hà fatto per noi! che se io conoscessi, e ponderassi bene, che tu Signore essendo Dio ti facessi huomo per me, e ti mettessi in una croce per me non vi bisognarebbe altro motivo per liquefarmi nel tuo amore, e per darti tutto il mio cuore. E questa sarebbe la vera gratitudine.

San

(i) ad Hebr. 13. (K) Bern.
(l) Joan. 13. 1.

S. Grisostomo (m) nota quivi una cosa molto utile, dicendo, che è affetto, e sentimento di fervo fedele, stimar i beneficii del suo padrone, che sono comuni a tutti, e gradirli, come se fossero fatti a sè solo, & egli solo fusse il debitore, e restasse obbligato a soddisfar per tutti gli altri: come faceva l'Apostolo S Paolo, quando diceva; *Qui (n) dilexit me, & tradidit semetipsum pro me.* Il quale amò me, e si diede in poter della morte per me. Con gran ragione diceva egli questo, e lo potiamo anche dir noi altri; dice S. Grisostomo; poichè tanto giova il beneficio a me, quanto se a me solo fusse stato conferito. Si come la luce del Sole illumina me, come se illuminasse me solo; e l'illuminar tutti non diminuisce il dono, anzi l'accresce, perchè illuminando altri, mi dà dei compagni, i quali m'ajutino, mi consolino, e mi facciano bene: Così l'esserfi Dio fatto huomo, e l'haver patito morte di Croce, tanto giova a me, quanto se per me solo l'avesse operato: & il giovar ad altri non diminuisce il giovamento mio, anzi l'accresce grandemente, perchè mi dà compagni, i quali m'amino, mi rallegriano, e m'ajutino a meritare, & ad aumentar la gloria. E di più, che fù tanto grande l'amor di Dio verso ciascuno, quanto s'havesse amato lui solo, e non altri: e per quanto fù dalla parte della volontà, & amor di Christo, tanto disposto era egli a patire, & operar questi misteri per ciascuno, se fusse bisognato, quanto per tutti. E con effetto, dice S. (o) Grisostomo, fù tanto l'amor di Christo, che non havrebber ricusato di fare per un solo, quel che fece per tutto il Mondo,

E di più, che è vero, che Dio si ricordò di me

(m) Chrys. lib. 2. de comp. cordis. (n) ad Gal.
 (o) Chrys. ad Gal. 2.

me in p
 a gli
 quando
 tua dil
 morte
 no ha
 Signor
 ti. Et
 ficio,
 Dio ha
 Paolo
 della M
 quale
 manie
 dine g
 sempr
 Agg
 noi, c
 non è
 diamo
 accioc
 ficci.
 titudin
 vuti,
 mo di
 tem pie
 rie fru
 to che
 confu
 serico
 Dio d
 confer
 ni, e
 il qual

(p)
 (r)
 (t)

me in particolare, e m'ebbe presente dinanzi a gli occhi suoi, quando si fece huomo, e quando morì in Croce. In (p) *charitate perpetua dilexite*. E tenne per ben impiegata la sua morte per dar vita a me. Di maniera che ciascuno hà da considerare i misterii, e beneficii del Signore, come se per esso solo si fossero operati. Et anche l'amore, dal quale nasce il beneficio, deve ciascuno considerarlo, come se Dio havebbe amato esso solo, e dire con S. (q) Paolo: Il quale amò me, e si diede in poter della Morte per me. I beneficii, e l'amore, dal quale sono proceduti, considerati in questa maniera, ecciteranno nell'anima nostra gratitudine grande, e grand'amore verso quello, che sempre, e con carità perpetua ci hà amati.

Aggiungono i (r) Santi, che il cercar Dio da noi, che lo ringratiamo per i suoi beneficii, non è perchè egli habbia bisogno, che glieli gradiamo; ma per maggior bene, & utilità nostra, acciochè così ci facciamo degni di nuovi beneficii. San Bernardo dice, che si come l'ingratitude, e la dimenticanza de' beneficii ricevuti, è causa, che Dio vada spogliando l'huomo di essi: *Ingratitudo (f) est ventus urens, fontem pietatis exsiccans, rorem misericordiae, & gratiae fluentia non recipiens*. L'ingratitude è un vèto che abbrucia, il quale ogni cosa dissecca, e consuma; e fera, turra il fonte della divina misericordia: così la gratitudine, & il ringratiar Dio de' beneficii, è causa, che Dio li vada conservando, & aggiungendoci altri nuovi doni, e gratie. Si come i fiumi corrono al mare, il quale è come fonte loro, per tornare ad uscire

re

(p) Jer. 31. 3. (q) ad Gal. 2.

(r) Chryl. hom. 25. in Gen.

(f) Bern. serm. contra vitium pessimum ingrati-
tudinis, & serm. 1. in cap. jejuni.

re da esso: così quando rendiamo a Dio i beneficii ricevuti con rendimento di gratie, tornano a forgere in noi nuovi doni, e beneficii.

Degli affetti di ammiratione, e di speranza.

Cap. VII.

IL quinto affetto nel quale potiamo esercitarci nell'oratione, e meditatione della Passione, è l'ammiratione; trattenendosi in ammirare, che patisca, e muoja Dio, il qual è impassibile, & immortale; e che patisca, e muoja per quei medesimi, che gli danno la morte, i quali erano tanto indegni di ogni bene; che patisca tanti, e tali dolori, e tormenti, quanti, e quali nissun' huomo mortale patigiammai: in ammirare l'immenza carità, e pietà di Dio, e la sua infinita sapienza, e l'altissimo consiglio, che da essa uscì, e leggendo un rimedio tanto conveniente per salvare l'uomo, che con esso venisse insieme insieme soddisfatto alla sua misericordia, & alla sua giustitia. Lo starsene uno considerando molto agiatamente queste cose, & altre simili, che qui vi risplendono, ponderandole, & ammirando esse, e la bontà infinita del Signore, il quale si degnò d'operarle per creature tanto vili, e tanto indegne, & ingrati; è molto buona oratione. E tengono ancora per molto alta contemplatione lo starsi uno assorto in considerare, e ponderar l'opere maravigliose di Dio. E quanto maggior lume, e cognitione havrà la persona di questi misterii, e quanto più li pondererà, tanto più l'ammirerà; e in quella ammiratione stà rinchiuso un'amor grande di Dio, & un riconoscimento, e gradimento grande de i beneficii suoi, & una gran confu-

sion

non
eserci
ne cav
tura S
ne de
pausa
mister
medit
sto af
Il se
ditatio
e fiduc
il mol
senza
ritato
de, c
stra d
che st
ve co
tà, e
se nec
(a) er
bis om
cum il
San P
nito F
ci die
ce qua
cosa f
Notif
post
(b) e
Dico p
salva
stando
con o
spese

sion nostra. E così habbiamo da procurare d' esercitarci spesso in questo santo affetto, perchè ne caveremo utilità grande. Ne' Salmi la Scrittura Sacra mette molte volte nell' Hebreo, in fine de' versi quella parola, Sellà, che denota pausa, ponderatione, & ammiratione di quel misterio: per insegnarci, che ne' misterii, che meditiamo, ci habbiamo da trattenere in questo affetto.

Il sesto affetto, che potiamo cavar dalla meditatione della Passione, è una gran speranza, e fiducia in Dio: perchè considerando l'anima il molto bene, che Dio ci hà fatto per essa, senza haverlo meritato, anzi havendolo demeritato, e considerando la voglia tanto grande, che Giesù Christo nostro Redentore mostra della nostra salute (che questa è la sete, che stando in Croce disse d'havere) si muove con questo, e s'alza a sperare da tal bontà, e misericordia, che le darà tutte le cose necessarie, e convenienti per salvarsi. *Qui (a) etiam proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit?* dice l'Apostolo San Paolo. Quello, che ci diede il suo unigenito Figliuolo, acciò morisse per noi in Croce, ci diede insieme con lui ogni cosa. E se Dio fece questo per noi, anch' essendogli nemici; che cosa farà, quando procuriamo d' essergli amici? Notisi bene questa ragione, ch'è dell'istesso Apostolo, & è di grandissima consolatione: *Si (b) enim cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filii eius, multò magis reconciliati salvi erimus in vita ipsius.* Se essendo nemici, e stando noi offendendo Dio, egli ci risguardò con occhi di misericordia, e ci riconciliò a spese sue sì grandi: hora che siamo amici, e
che

(a) Ad Rom. 8. 32.

(b) Ad Rom. 5. 10.

che non gli hà da costare il sangue, la vita, come allora, ma è già fatta tutta la spesa, con quali occhi ci risguarderà? quello, che ci amò, mentre eravamo imbrattati da i nostri peccati, come non ci amerà adesso, che ci hà mondati, & imbiancati col suo pretioso sangue? se quando lo fuggivamo, e resistevamo alle sue ispirazioni, ad ogni modo egli ci cercava, e c'invitava, nè ci lasciò mai, fin'ad haverci tirati alla casa sua; come ci lascerà, e si scorderà di noi, dopò haverci tirati ad essa?

Ci ajuterà anche grandemente a cavar quest' affetto di fiducia, il zappare, e scavare a fondo nella misericordia grande di Dio: che perciò la Chiesa canta, che è proprio di Dio d' haver misericordia, e perdonare: *Deus, cui proprium est misereri semper, & parcere*. E' vero che Dio è anche giusto, e che esercita la sua giustizia, la qual è in lui tanto grande, quanto è grande la misericordia, perchè in Dio tutto è un'istessa cosa; ma l'operatione più propria di Dio, e quel ch'egli fa da sè, e più volentieri, e la virtù, che più adopra, è la misericordia: si come lo canta il Regal Profeta David: *Suavis (c) Dominus universis, & miserationes ejus super omnia opera ejus*. Per tutti è buono, e suave il Signore: ma fra tutte l'opere sue la misericordia è quella, che più campeggia, e risplende.

Questa è l'operatione, che si dice più sua: tanto che per antonomasia, e per eccellenza si chiama operatione di Dio. E l'Apostolo San Paolo chiama Dio, ricco in misericordia. *Deus (d) autem, qui dives est in misericordia*. Se ben è ricco in ogni cosa, dice nondimeno, che particolarmente è ricco in misericordia. E' modo di parlare, per significar eccellenza in quella cosa. Come si suol dire, il tale è ricco in beneficenza.

(c) Pl. 144. 4. (d) ad Ephes. 2. 4.

stiami
sua,
ricordi
& mis
Chiesa
e gran
miseri
come v
le sia in
gierà p
di gioi
gia più
e glori
dia è c
fa da sè
miseri
de i no
usar co
me alie
per me
vochia
cati. I
il miel
però co
la prov
ella a f
Così D
dannar
to, e
anche
stretto
cordia
come
Quanc
Dio vo
taffus

(e)
(f)

stiam: così Dio è più ricco, hà la ricchezza sua, eccellenza, & eminenza grande in misericordia. *Deus, qui omnipotentiam tuam parcendo & miserando maximè manifestas*; gli canta la Chiesa. In questo si manifesta l'onnipotenza, e grandezza di Dio, in perdonare, & in haver misericordia; e di questo si pregia egli più. Si come vediamo, che anche il Cavaliero, il quale sia in molte cose gratioso, e virtuoso, si pregerà più d'una di quelle gratie, e virtù, come di giostrare, ò d'esser liberale; così Dio si pregia più d'esser misericordioso. Onde il devoto, e glorioso S (e) Bernardo dice: L'aver misericordia è operatione propria di Dio, e quel ch'egli fa da sè: perchè di natura sua sgorga sempre misericordie, e beneficii. Nè gli fa di bisogno de i nostri meriti, nè dipende egli da questi per usar con noi misericordia. Ma il castigar è come alieno da Dio: perchè è necessario, che per metter egli mano al castigo, noi altri lo provochiamo, e ce l'astriughiamo co' nostri peccati. La natura, e la proprietà dell'ape è di far il miele; e se bene ha il ponzetto, non punge però con esso, se non quando la molestano, ò la provocano a pungere: e questa puntura vien ella a fare per forza, e provocata con ingiuria. Così Dio, quando viene a castigare, & a condannare, vi si riduce come per forza, provocato, e come astretto da' nostri peccati: e pur anche quando molto provocato, e molto astretto viene a castigare, dichiara la sua misericordia nel dolore, e sentimento, che mostra, come si vede in molti luoghi della Scrittura. Quando crescendo la malitia neg'li huomini, Dio volse mandare il diluvio, dice il Testò: *Et cactus* (f) *dolore cordis intrinsecus, Delebo, inquit*

(e) Bernar. ser. 5. de nativ. Dom.

(f) Gen. 6. 6.

quit, hominem quem creavi, à facie terra. Pare che gli penetrava fin' al cuore l'haver da desolare il Mondo. E quando annuntiò la ruina di Gierusalemme, dice il Sacro Evangelio, che Christo nostro Redentore pianse: *Videns (g) civitatem, flevit super illam.* E per mezzo d'Isaja dice: *Heu (h) consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis.* Ohimè, che m'hò da vendicare de i miei nemici. Come quel giudice, il quale non può lasciare di sottoscrivere la sentenza di morte, ma la sottoscrive con lagrime. E non solamente in questo, ma anche nell'istesso castigo, e giudizio, col quale Dio ci minaccia, e ci vuol mettere paura, si scuopre il suo amore, e misericordia infinita, & il desiderio grande, che hà della nostra salute.

San Chiristostomo nota molto bene questa cosa sopra quelle parole del Regal Profeta: *Nisi (i) conversi fueritis, arcum suum tetendit, & paravit illum. Et in eo paravit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit:* E' gran clemenza, e pietà del Signore, dice il Santo, minacciarci con arco, & atterrirci, & esagerare con parole il castigo, ac iò non venghiamo ad incorrere in esso. Fà Dio con noi, dice, come sogliono far i padri, i quali amano assai i loro figli, che mostrano la lor colera con parole esageranti, e dicono, che faranno, e diranno, acciò che i figliuoli temano, e s'emendino con quello, e non sia necessario metter mano al castigo. E tanto più, che la spada ferisce d'appresso, ma l'arco, e la balestra feriscono da lontano; e per ferir con la spada, non vi bisogna altro, che cacciar mano ad essa, e tirar il colpo; ma per ferire con l'arco bisogna armarlo, cavare

(g) Luc. 19. 41. (h) Is. 1. 24.

(i) Ps. 7. 12.

vare le
e nell'
ciò il S
habbia
berarci
Profeta
nem, m
fili mi
col dilu
acciò gl
le sciog
rio di n
l' homi
si, trat
haver in
da la gr
padre,
si conte
piglia la
ha am
le pezz
pente,
to della
dolo a
la mort
degli hu
occasio
morto
molti a
e miser
nè al D
voluntà
& non u
Dio per
gli non
sti mol

vare le saette dal carcasso, & accomodarvele, e nell'armare, e disarmare fa romore; e perciò il Signore ci minaccia con arco, acciochè habbiamo tempo di fuggire il castigo, e di liberarci da esso: conforme a quel che dice il Profeta: *Didisti (k) metuentibus te significati- nem, ut fugiant à facie arcus, ut liberentur dilecti tui.* E quando volse distruggere il Mondo col diluvio, ne fece il bando cent'anni avanti, acciò gli huomini si ritirassero, come chi vuole sciogliere il toro. Tutto è amore, e desiderio di non castigare, se fusse possibile. E nell' homilia (l) decimasettima sopra la Genesi, trattando come Dio castigò il serpente, per haver ingannata Eva, dice l'istesso Santo: Guarda la gran misericordia di Dio, che si come un padre, ch'ama grandemente un figliuolo, non si contenta di castigar colui, che l'hà ucciso; ma piglia la spada, ò la lancia, con la quale l'ha ammazzato, e la rompe, facendone mille pezzi: così fa Dio Signor nostro col serpente, che fù come la spada, e l'istromento della malvagità del Demonio, condannandolo a pena perpetua. Che Dio non vuole la morte del peccatore, nè gusta della ruina degli huomini: che se questo fusse, pur assai occasione tu glie n'hai data: perche se tu fussi morto quando tu sai, saresti nell'inferno già molti anni sono: ma non volse quella bontà, e misericordia infinita dar licenza alla morte, nè al Demonio di portarti colà: *Numquid (m) voluntatis meae est mors impij, dicit Dominus Deus, & non ut convertatur à viis suis, & vivat?* Dice Dio per mezzo d' l Profeta Ezechiele, ch'egli non vuole, che ti danni; che gli costasti molto caro: gli costasti il suo sangue, e la

(K) Pl. 59. 6. (l) Chryl.
(m) Ezech. 18. 23.

la sua vita, e così non vorrebbe, che fusse buttato sì caro prezzo, ma anche tutti si convertissero, e si salvassero, come dice l'Apostolo S. Paolo: *Qui (n) omnes homines vult salvos fieri, & ad agnitionem veritatis venire.*

Di tutte queste, & altre simili considerationi, delle quali è piena la Scrittura Sacra, & i libri de' Santi, habbiamo da valerci per considerare grandemente nella misericordia di Dio; e specialmente dobbiamo valerci di quel che hora trattiamo, che è l'haver rifugio alla Passione, e meriti di Giesù Cristo.

Dell' imitatione di Christo, che habbiamo da cavare dalla meditatione de' suoi misterii.

Cap. VIII.

LA settima cosa, ch'habbiamo da cavare dalla meditatione, & oratione della Passione, e nella quale habbiamo da esercitarci in essa, è l'imitatione delle virtù, che ivi risplendono in Christo. Due sono le cause principali (dicono i Santi) per le quali il Figliuolo Dio venne al Mondo, facendosi huomo, & operando questi sacratissimi misterii. La (a) prima, e principale fù per redimere l'uomo con la sua passione, e morte. La seconda, per dar a gli huomini esempio perfettissimo di tutte le virtù, e con quello persuaderli ad imitarlo, e seguirlo in esse. E per questo dono haver fatta nell'ultima Cena quell'attione d'humiltà tanto profonda, quanto fù l'inginocchiarsi dinanzi i suoi discepoli, e lavar loro i piedi con le sue divine mani, disse loro subito: *Exemplum (b) enim dedi vobis, ut quemadmodum ego feci vobis, ita & vos faciatis.* Vi hò dato esempio, acciò facciate,

(n) 1. Tim. 14. (a) Basil. in const. mon. c. 2. (b) Jo. 14. 15.

te, come hò fatto io. E quel ch'egli avvisò di quell'attione, volse che intendessimo di tutte l'altre, si come lo significò l'Apostolo S. Pietro nella sua prima Epistola Canonica, nella quale parlando della Passione del Signore dice: *Christus (c) passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia eius*. Christo patì per noi altri, lasciandovi esempio, acciò seguitiate le sue pedate. E così il B. S. Agostino dice: *Crux (d) Christi non solum est lectulus morientis, sed & cathedra docentis*. La Croce non solamente è letto, nel quale muore Christo, ma è anche cattedra, dalla quale ci stà insegnando col suo esempio, quel che abbiamo da fare, & imitare. E se bene tutta la vita di Christo fù una perfettissima scena, & esemplare di virtù; nondimeno pare, che nella sua Passione volse repilogare quel che in tutta la vita sua con le parole, e con l'esempio ci haveva insegnato, facendo risplendere in essa in sommo grado tutte le virrù. Si che habbiamo da procurare di cavare dalla consideratione di questi misterii affetti d'imitatione delle virtù di Christo, considerando, e ponderando agiatamente, e con attentione ciascuna virtù da sè, e cavandone nella volontà un'affettione, e desiderio grande di essa, & una determinatione, e proponimento efficace di esercitare, e mettere in esecuzione gli atti, e le operationi di quella, & un'odio, & abborrimento grande del vitio contrario. Come per esempio, considerando l'humiltà di Christo, il quale essendo Dio s'abbassò tanto, e s'offerì, & espse volontariamente a i dispregi, ingiurie, & ignominie degli huomini, & a tali ignominie: deve star ivi l'huomo dispregiando sè stesso, tenendosi per cosa piccola, e vile: deve anche star desiderando

(c) 1. Pet. 2. 21.

(d) Aug. 11. 119. io 9o.

rando di cuore di non esser honorato, nè stimato, nè che gli sia data eminenza sopra degli altri: e star proponendo, che caso che ricevesse da gli huomini dispregi, & ingiurie, sopporterebbe il tutto volentieri, & haverebbe gusto di riceverle, per imitare, & assomigliarsi in qualche cosa a Christo Signor nostro. E nell' istesso modo considerando la pazienza di Christo, hà da star ivi proponendo con la volontà d'accettare, e sopportar volentieri qual si sia cosa avversa, che gli succeda, e di desiderar, che gli avvenga, e che Dio gli mandi travagli, e pene in questa vita per imitar Christo: *Nolo (e) Domine sine vulnere vivere, quia te video vulneratum*, diceva S. Bonaventura: Non voglio Signore vivere senza piaghe, e dolori, poichè ne veggio te tanto pieno. In questa maniera habbiamo d'andare discorrendo per tutte l' altre virtù, per l'ubbidienza, per la carità, per la mansuetudine, per la castità, per la povertà, per l'astinenza; poichè ivi risplendono tutte: esercitandoci circa tutte esse nel desiderio d'imitar Christo.

E s'hà d'avvertir (f) quivi, come anche l' habbiamo toccato più addietro, che in ciascuna virtù dobbiamo discendere a' casi particolari, che ci possono occorrere, accettandoli, e rallegrandoci con essi per amor di Dio: perchè questo è quel che giova più, che la generalità, e quel che ci è più necessario. Come per esempio, se tratti della virtù dell'humiltà, hai da discendere ad immaginarti i casi particolari di tuo dispregio, che ti sogliono, o possono occorrere: prima i più facili, e poi altri più difficili, che ti pare che ti dispiacerebbono più, se ti avvenisse o: & hai da star ivi attuandoti, e rallegrandoti in essi, come se li havessi presenti.

E

(e) Bonav. (f) Tract. 3. c. 28.

E nell'i
ferenza
tà alla v
ra la vi
anima,
ne, evi
cile l'op
sione, c
rato per
derii; e
Con c
bondan
tenerci
sione di
sua santi
ne, che
in essa;
quali in
Al che s
ciascuno
mente a
rare le c
Prima
che cosa
patisce,
dine, l'a
quei trav
patisce.
quale pa
muneme
Santi, ne
profetto
nell'ulti
mo mate
dere chia
chè pot
poichè c
le trover
Efer

E nell'istesso modo, quando tratti dell'indifferenza, pazienza, mortificatione, ò conformità alla volontà di Dio; perchè in questa maniera la virtù si vada a poco a poco imbevendo nell'anima, e rimettendosi, e mitigandosi la passione, e vizio contrario; così ti si farà poi più facile l'operatione, quando ti se ne porgerà l'occasione, come a chi è già più prevenuto, e preparato per essa. Et a quest'effetto servono i desiderii; e proponimenti nell'oratione.

Con questo abbiamo data materia molto abbondante, molto ricca, e molto utile, per trattenerci nell'oratione, e meditatione della Passione di Christo Sig.N. & anche ne'misterii della sua santiss. vita. Ne potrà alcuno dire cò ragione, che non sa che si fare, nè in che trattenerfi in essa; poichè abbiamo detto di tanti affetti, ne quali in ciascun punto ci potiamo trattenerne. Al che s'aggiunge, che in ciascun misterio, e in ciascuno di questi affetti, per inoverci maggiormente ad esso, potiamo considerare, e ponderare le cose seguenti.

Prima, chi è quello, che patisce. Seconda, che cosa patisce. Terza, il modo, nel quale patisce, cioè la pazienza, l'umiltà, la mansuetudine, l'amore, con che sopporta, & abbraccia quei travagli, & ignominie. Quarta, per chi patisce. Quinta, da chi. Sesta, il fine, per il quale patisce. Che sono sei punti, che comunemente mettono, e ponderano quivi i Santi, ne i quali ci potiamo trattenerne con gran profitto: e quando non vi fusse altra cosa, nell'ultimo affetto solo nell'imitatione habbiamo materia per tutta la vita: il che si può vedere chiaramente per due vie. La prima, perchè potiamo discorrere per tutte le virtù, poichè di tutte habbiamo necessità, e tutte le troveremo ivi in Christo. La seconda,

Eserc. Rodr. Part. II.

Gg

per-

perchè se in ciascuna virtù andiamo discorrendo per i casi particolari, che sogliono, e possono occorrere, quali habbiamo da lasciare spianati, & aggiustati, tanto che non solamente li sopportiamo con pazienza, ma anche con allegrezza, conforme a quel che habbiamo detto addietro, abbiamo bene in che occuparci tutta la vita, anche circa una sola virtù, quanto più circa tante? E così dico, che se bene gli altri affetti sono molto principali, nondimeno questo dell'imitatione è più principale, e più necessario di tutti: perchè contiene l'affetto dell'amor di Dio, e gli altri, che habbiamo detti, & abbraccia tutti gli atti delle virtù. Di maniera, che l'imitatione non è un'affetto solo, ma un compendio, & un sommario di tutti gli affetti santi, ne i quali consiste la vita Christiana, e la professione di essa.

Questo dunque hà da essere il nostro ordinario trattenimento nell'oratione della Passione di Christo, e della sua santissima vita; & il frutto principale, che dobbiamo procurar di cavare da essa, insistendo ciascuno nell'imitatione di quella virtù, della quale hà maggior necessità, trattenendosi, e zappando, affondando, & attuandosi in essa sin a tanto, che se gli vada imbevendo, radicando, & inviscerando nel cuore, e si vada mitigando, & acquietando la passione, e vizio contrario: e dopo passarcene ad un'altra virtù, e poi ad un'altra. E questo è meglio, e più utile, che beccare nell'oratione in molte cose, e passare per esse leggermente.

*Ci conferma con alcuni esempi, quanto utile, e
quanto grata à Dio sia la meditatione del-
la Passione di Christo nostro
Redentore.*

Cap. IX.

Silvestro (a) riferisce di S. Maria Maddalena, che essendosi dopò l'Ascensione di Christo Nostro Redentore ritirata ad un aspro deserto, nel quale stette per lo spatio di trenta due anni; volse il Signore insegnarle, in qual esercizio s'aveva da occupare in quella solitudine, col quale gli fusse più accetta. Et a quest'effetto le mandò nel principio l'Arcangelo S. Michele con una bellissima Croce in mano, qual pose alla porta della sua grotta, acciòchè tenendola innanzi a tutte l'hore la Santa, senza poterla perdere di vista, nè anche potesse perdere di vista i sacri misterii, che ella rappresentava, & in essa erano stati operati. E così tutto il tempo, che stette nella solitudine, meditava continuamente questi misterj della passione, e morte del suo Redentore, e Maestro. Questo fù rivelato dalla Santa ad un servo di Dio dell'Ordine di S. Domenico, sì come più al lungo lo riferisce il medesimo Silvestro.

Ludolfo (b) Cartusiano racconta d'un servo di Dio, il quale faceva vita solitaria molto perfetta. e tanta, che desiderava grandemente servire il Signore, e sapere in particolare, quali opere, e quali servitii gli erano più grati, per poterli fare per amor suo; e che pregava Dio con gran fervore, & istanza, che glie lo ma-

Gg 2. 4 ni.

(a) Sylv. in rosa aurea ferm. de S. Maria Magd.

(b) Ludul. Saxoniz Carthusiensis in vita Christi in
procernio passionis.

nifestasse, e che stando una volta in oratione, con la solita dimanda, gli apparve Cristo tutto impiagato, ignudo, e tremante, con una pesante Croce sù le spalle, e gli disse: Una delle cose, che più mi piacciono, & in che i miei servi mi faranno maggior servizio, è l'ajutarli a portare questa Croce: il che faranno, accompagnandomi con la consideratione in tutte le mie pene, e travagli, e sentendogli nel cuor loro teneramente. E dette queste parole sparì.

San Vincenzo, Sant' (c) Antonio, & il Suario nella vita di Santo Edmondo Arcivescovo di Conturberi in Inghilterra, narrano, che essendo questo Santo ancora fanciullo di poca età, e studiando nella Città d'Ossonia i principii della Grammatica, andando un giorno per la campagna solo, & occupato in sante meditationi, gli apparve repentinamente il fanciullino Giesù, bianco, e rubicondo, come lo dipinge la Sposa; e dandosegli a conoscere, & introducendo con esso alcuni suavissimi ragionamenti, frà l'altre cose lo consigliò, e gli ingiunse assai, che da lì innanzi pensasse ogni giorno in qualche misterio della sua vita, passione, e morte santissima, assicurandolo, che questo gli farebbe stato di grand'ajuto, e soccorso contra il Demonio, e sue insidie, & efficacissimo rimedio per acquistare, e conservarsi in ogni virtù, e per fare poi una buona, e felice morte. E dato che gli ebbe questo salutifero consiglio sparì, lasciando il fanciullo Edmondo consolatissimo nel suo cuore; il quale da quell'ora usò diligenza in meditare ogni giorno, e di notte qualche misterio della vita, ò Passione di Cristo Signor nostro. E da questa meditatione

ca-

(c) Vinc. in spec. hist. Antonin. 3. p. Hist. quos refert Sur. Tom. 6. Cant. 3. 29.

cavava gran devotione, e non minor utilità, e rimedio per tutte le cose sue.

Nell'Historia dell'Ordine di (d) San Domenico si scrive di un Religioso di quell'Ordine, Tedesco di nazione, e di molta virtù, e santità, che fin da quando era molto giovane hebbe particolarissima devotione alla Passione di Christo, nella qual solea pensare molto spesso, con gran sentimento, e lagrime, e riverire le sue santissime piaghe, dicendo a ciascuna di esse quelle parole della Chiesa: *Adoramus te Christe, & benedicimus tibi quia per Crucem sanctam tuam redemisti mundum.*

Adoriamo te Cristo, e ti benediciamo, perchè hai redento il Mondo per mezzo della tua santa Croce. E dicendole s'inginocchiava cinque volte in terra, dicendo ciascuna volta l'Oratione del Pater noster, e pregando Dio, che gli concedesse il suo santo timore, & amore. E quanto accetta, e grata fusse al Signore questa devotione, lo dimostrò bene in una singolar gratia, e favore, che gli fece, stando egli in oratione, aparendogli molto benigno, & humano, & invitandolo ad accostarsi senza timore a goder le sue piaghe; il che egli fece con profonda riverenza, & humiltà, accostando ad esse la sua bocca; e sì tanta la suavità, e la dolcezza, che ne trasse nell'anima sua, che da lì avanti tutto quel che non era Dio gli era amaritudine, e tormento incredibile.

Il Lippomano, & il Surio (e) raccontano del Santo Abbate Palemone Maestro di San Pacomio, che havendogli un giorno di Pasqua di Risurrettione acconciate Pacomio per il suo pranzo l'herbe ordinarie con un poco d'olio,

Gg 3 ò sa.

(d) 1. p. l. c. 6. Hist. Ord. Præd.

(e) Lippom. & Sur. in vita S. Pacomii mense Julii.

ò sale, per esser quel giorno, ch'era, essendo solito di mangiar gli altri giorni herbe sole con un poco di sale, vedendole un tanto Vecchio acconcie con olio, cominciò a piangere, & a spargere molte lagrime, ricordandosi della Passione del Signore, e dicendo: *Dominus meus crucifixus est, & ego nunc oleum comedam?* Il mio Signore è stato posto in una Croce, & io haverò ardire di mangiar olio? non piaccia mai a Dio tal cosa.

Il suo Discepolo Pacomio gli replicò, che era Pasqua, e che per esser giorno tale si poteva permetter quel regalo. Ma per grande che fusse l'istanza, che gli fece, di provarle, non potè mai ottenerlo.

Si racconta di uno schiavo (f) Christiano; il quale era molto devoto della Passione di Christo, e per la continua memoria, che di quella teneva, stava sempre mesto, e lagrimevole; e vedendolo il tiranno, a cui serviva, star così, gli dimandava alle volte, per qual cagione stava così mesto, e non si rallegrava con gli altri compagni; & egli sempre gli rispondeva, che non poteva far altro, perchè portava impressa nel suo cuore la Passione del Signore. Udita che hebbe il tiranno questa risposta, volse vedere se diceva il vero; e facendogli aprire il petto, e cavar il cuore, fù trovata dentro di esso un' immagine di Christo Crocifisso, perfettissimamente formata; il qual miracolo fù cagione convertirsi il tiranno alla Fede.

E' simile a questo quel che si narra della Santa Vergine Chiara (g) di Monte falco, ch'essendo ella stata, mentre visse, molto devota della Passione di Christo, dopò la sua morte

(f) F. Thom. Cantiprat. l. 1. de apibus c. ult.

(g) p. 2. l. 4. c. 22. Chron. S. Franc.

Della medit. della Pass. di Christo. 685

te fù trovato da una banda del suo cuore un Christo Crocifisso, con trè chiodi, lancia, spongia, e canna, fatto ogni cosa dell'istessa carne della Santa, perfettissimamente, e dall'altra banda i flagelli di cinque rami, e la corona di spine: il qual miracolo oggidì ancora si mostra in Montefalco Terra in Italia.

Il Fine del settimo Trattato.

TRATTATO

O T T A V O.

Della Sacra Comunione, e del Santo
Sacrificio della Messa.

*Del beneficio inestimabile, che il Signore
ci fece, e dell'amor grande, che ci mo-
strò nell' istituir questo Divino Sacra-
menio.*

Cap. I.



Ue opere sue ci hà fatte veder Dio le più insigni, e che più stupidi fanno i giuditii degli huomini, che quante altre ne ha fatte; e tanto artificiose, che Isaja parlando di esse, le chiama inventioni di Dio: *Notas (a) facite in populis adinventiones ejus.* Opere, che pare che Dio si mettesse a pensar, in che si potesse mostrar communicatore, e diffonditore di sè stesso. La prima opera fù quella della sua Incarnazione, nella quale il Verbo del Padre s'unì con la nostra natura con una connessione tanto grande, e con un modo tanto stretto, che in una persona restò Dio, & huomo. Noto oscuro, e cieco a tutta la ragione del Mondo, & a lui solo chiaro: a tutti tenebre, & a lui solo luce, e chiarezza: nodo indissolubile, che quel che una volta unì, giammai si sciolse, nè si scioglierà: *Quod (b) semel assumpsit, numquam dimisit.* S. Dionisio dice, che l'amore è virtù unitiva, la quale trasforma l'aman-

(a) 1^a 12. 4. (b) Dion. Areop. c. 4. de div. nom.

l'amante nella cosa amata, e fa di due uno. Hor quel che giammai potè far amor alcuno, che fosse in terra, fece l'amor di Dio per l'huomo.

Non s'è visto giammai dal Cielo in giù, che l'amor facesse veramente uno quello, che ama, e quello ch'è amato; ben si vede questo dal Cielo in sù: la medesima è la natura del Padre, e quella del Figlio, e sono uno; ma da i Cieli in giù non si fece mai tal'unione. Hor fù tanto grande l'amor di Dio verso l'huomo, che s'unì con l'huomo di tal sorte, che di Dio, e dell'huomo restò una sola persona, e tanto una, che l'huomo è vero Dio, e Dio è vero huomo; e tutto quel che è proprio di Dio, con verità, e proprietà si dice dell'huomo: & all'incontro quel che è proprio dell'huomo, si dice anche di Dio; di maniera, che quello, che gli huomini vedevano, era Dio; quello, che vedevano parlar con istromento di bocca corporale, era Dio; quello, che vedevano mangiare, camminare, e travagliare, era Dio: havea natura veramente humana, e faceva operationi umane, & era Dio *Quis (c) audivit unquam tale, & quis vidit huic simile?* dice il Profeta Isaia. Chi vidde mai, ne udì cosa tale? Dio bambino: Dio involto in pannicelli: Dio piangere: Dio patir debolezza, e stancarsi, e patir dolori, e tormenti. Signore, il Real Profeta dice, che mettesti altissimo il tuo seggio, e che non sarebbe arrivato a te ne flagello, nè travaglio: *Altissimum (d) posuisti refugium tuum: non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo.* Ma adesso Signore vediamo, che sono arrivati a te, & i flagelli, & i chiodi, e le spine, e che sei stato posto in Croce: cosa tanto aliena da Dio: *Peregrinum (e) est opus eius ab eo:* dice Isaia; Cosa peregrina, opera, che

Gg 5 fa

(c) 11. 66. 8. (d) Pl. 90. 9. (e) 11. 28. 22.

fa stupidi i giudicj degli huomini, e degli Angioli.

Un'altra opera fece Dio (inventione propria dell'infinito amor suo) che fù l'istituzione del Santissimo Sacramento. Nella prima copri il suo Esser divino con una cortina di carne, acciò potesse esser visto: in questa cuopre non solo quel che è divino, ma anco quel che è umano, con la cortina de gli accidenti di pane, e di vino; acciò possa essere da noi mangiato. Nella prima Dio inviscerò in sè l'huomo, unendo la natura humana col Verbo divino, entrò l'huomo nelle viscere di Dio: in questa seconda vuole, che tu invisceri lui in te; che te lo metti nelle viscere tue.

Prima stava l'huomo unito con Dio: adesso Dio & huomo si vuol unir con te. Nella prima la communicatione, & unione fù con una sola natura singolare, che è la santissima humanità di Christo Signor nostro, la quale personalmente è unita col Verbo divino; in questa seconda s'unisce con ciascuno, che singolarmente lo riceve, e ci si fa una cosa con esso, non già per unione hipostatica, o personale, che questo non conveniva; ma per la più intima, e più stretta unione, che si potè immaginar fuori di quella. Chi mangia la mia carne, e beve il mio sangue, stà in me, & io in lui, dice l'istesso Signore. Opera maravigliosa: *Memoriam fecit (f) mirabilem suorum misericors, & miserator Dominus, escam dedit timentibus se.* Non solo la maggior delle sue cose maravigliose, come dice San Tomaso: *Miraculorum (g) ab ipso factorum maximum*; ma è una recompilatione, & un compendio di tutte esse. La Sacra Scrittura narra del Rè Assuero, che
fece

(f) Ps. lxx. 4.

(g) S. Thom. serm. Festi Corporis Christi,

fece un grande, e solenne banchetto; il quale durò cento ottanta giorni, *Vi ostenderet* (h) *divitias gloria regni sui*. Per mostrar le sue grandi ricchezze, e la gloria della sua potenza. Così questo gran Rè Assuero Christo nostro Redentore, volse far un banchetto Reale, nel quale facesse mostra della grandezza de' suoi tesori, e ricchezze, e della potenza, e maestà della sua gloria: perchè il cibo, che ci dà in questo banchetto, è l'istesso Dio; opera, della quale anche s'ammira, e si stupisce il Mondo non meno, che della prima. E s'ammirarono anche dell'ombra sola di questo maraviglioso misterio, che fù la manna: *Manna* (i) *qualis est hoc?* E dopoi dicevano: *Quomodo* (K) *potest hic nobis carnem suam dare ad manducandum?* (E possibile, che habbiamo da mangiar la sua carne? E non dura questo banchetto cento ottanta giorni, come quello del Rè Assuero; ma milleseicento, e più anni, e durerà fin al fine del Mondo; e sempre mangiamo, e sempre dura. Con ragione s'ammira, & esclama il Profeta: *Venite, & (l) videte opera Domini, quae posuit prodigia super terram*. Venite, e vedete l'opere del Signore, i prodigj che ha fatti sopra della terra. E' stupendo l'artificio, la sapienza de i consigli, che Dio prese per la salute degli huomini. Di questa seconda opera habbiamo da trattar adesso: piaccia al Signore di darci la gratia sua per farlo, che ben ce n'è bisogno.

Il glorioso Apostolo, & Evangelista S. Giovanni nel suo sacro Evangelio, trattando dell'istituzione di questo Santissimo Sacramento, dice: *Cum dilexisset* (m) *suos, qui erant in mundo, in finem dilexit eos*. Havendo Cristo Nostro Redentore amati i suoi, che haveva nel Mondo,

Gg 6. II

(h) Esther. 1.4. (i) Exod. 16. 15. (K) Jo. 6. 51.
(l) Ps. 125. 2. (m) Jo. 13. 1.

amò particolarmente nel fine; perchè allora fece loro maggior beneficii, e lasciò loro maggiori pegni d'amore: fra i quali uno de i principali, ò il più principale fù questo Santissimo Sacramento, restando in esso la Maestà sua vera, e realmente. In che ci dich'arò bene il grand'amore, che ci portava: perciocchè la naturale conditione del vero amor è, voler sempre haver presente quello, che ama, e goder sempre la compagnia sua, non comportando l'amor l'assenza dell'amato. Onde dovendo Cristo nostro Redentore partirsi da questo Mondo per andar al Padre, volse partirsi in tal maniera, che non si venisse a partir totalmente, & in tal maniera andarsene, che anche restasse. Si come uscì dal Cielo, senza lasciar il Cielo, così esce hora dalla terra, senza lasciar la terra. E si come uscì dal Padre, senza lasciarlo: così esce adesso da i suoi figli, senza lasciarli: *Exiui (n) a Patre, & veni in mundum; iterum relinquo mundum, & vado ad Patrem.* Di più è anche natural conditione dell'amore desiderar di vivere nella memoria dell'amato, e voler ch'egli si ricordi sempre di lui: & a quest' effetto quanto quei che amano, si separano, si fogliono dar l'un l'altro alcuni ricordi, e donativi, che eccitino questa memoria. Hor acciochè non ci scordassimo di lui, ci lasciò per ricordo questo Santissimo Sacramento, nel quale se ne resta egli stesso in persona; non volendo, che frà esso, e noi vi sia minor pegno per eccitar questa memoria, che lui stesso. E così subito che hebbe finito d'istituir questo Santissimo Sacramento, dice: *Hoc facite (c) in meam commemorationem;* Ogni volta che celebrerete questo misterio, celebratelo in memoria mia, ricordandovi del

gran-

(n) Jo. 16. 28.

(c) Luc. 22. 19. & Cor. 11. 26.

grand'amor, che vi hò portato, del gran bene, che v'hò voluto, e del molto, che hò patito per voi.

Moisè vantava grandemente il popolo d'Israele, dicendo, che non v'era nazione tanto grande, che havesse Dio così vicino a sè, com'essa: *Neque (p) est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantibus sibi, sicut Deus noster adest cunctis observationibus nostris.* E Salomone havendo edificato il Tempio si stupiva, e diceva: E' possibile, che Dio habiti con gli huomini in terra? Se il Cielo, & i Cieli de' Cieli con tutta l'ampiezza loro non bastano, Signore, per darti luogo; quanto meno basterà questa picciola casa, ch'io hò edificata? Hor con quanta maggior ragione potiamo dir questo noi altri: poichè non già l'ombra, e la figura, ma l'istesso Dio habbiamo in compagnia nostra? *Ecce (q) ego vobiscum sum omnibus diebus, usque ad consummationem sæculi.* Gran consolazione sù, e gran favore, voler Cristo N. Redentore restarsene in compagnia nostra per consolazione, & alleggerimento della nostra peregrinatione. Se la compagnia d'un'amico ci è di consolazione ne i nostri trav. gli, & afflittioni; che farà havendo in compagnia nostra l'istesso Giesù Cristo, e vedendo entrar Dio per le nostre porte, passeggiar per le nostre contrade, e per le nostre strade, lasciarsi portare, & esser portatile, tenerlo collocato, e stabilito ne i nostri Tempii, poterlo visitar molte volte, & a tutte l'hore digiorno, e di notte, & ivi trattar seco i nostri negotii a faccia a faccia, dandogli conto de i nostri travagli, comunicandogli le nostre tentationi, e chiedendogli rimedio, & aiuto per tutte le nostre necessità, con fiducia, che chi ci ama tanto, che volesse star tanto vi-

ci-

(p) Deut. 4.7. (q) Matth 28.20.

cino a noi, non starà lontano per darci rimedio? *Ponam* (r) *tabernaculum meum in medio vestri*, *ambulabo inter vos*, & *ero Deus vester*. Anderò, e metterò il mio seggio in mezzo di voi altri, anderò ove mi vorrete portare, passeggiarò per le vostre strade, e v'honorerò. Qual cuore sarà quello, che non s'intenerirà, e non s'infiammerà vedendo Dio tanto domestico?

Non si contentò il Signore, che solamente le tenessimo ne i nostri Tempj, e case; ma volle, che lo tenessimo ancora dentro di noi medesimi: volle internarsi nel nostro cuore: volle che tu stesso fossi il Tempio, il Calice, la custodia, il Reliquiario, nel quale stesse, e si depositasse questo Santissimo Sacramento: *Inter* (s) *ubera mea commorabitur*. Non ci è dato qui-
vi abaciare, come a i Pastori, & a i Regi; ma per riceverlo nelle nostre viscere. O amor inef-
fabile, d'ampiezza mai più udita! Che io rice-
veva nel mio petto, e nelle mie viscere l'istesso Dio in persona, l'istesso Giesù Christo vero Dio, e vero huomo: quel medesimo, che la Santissima Regina degli Angioli ricevè, e portò nove mesi nelle sue viscere, riceviamo noi altri nelle nostre. Se Santa Elisabetta Madre del glorioso Battista, per entrar in casa sua la Vergine tua Madre, nelle cui viscere tu stavi maravigliata, e piena di Spirito Santo, esclamo, dicendo: *Et unde* (t) *hoc mihi*, *ut veniat mater Domini mei ad me*? Da onde mi vien questo, che venga a me la Madre di Dio Signor mio? Che dirò io, vedendo, che non per le porte della mia casa materiale, ma per quelle del mio corpo, e della mia anima, dentro di me stesso entri tu Signore Fieluolo di Dio vivo? Con quanta maggior ragione dirò: *Et unde hoc mihi*? Da onde questo a me? a me, che

tan-

(r.) Lev. 26. 12. (s) Cant. 1. 12. (t) Luc. 1. 42.

tant
nio
tant
fe ne
dall'
tore
tuo a
Ag
con
fatto
ti, e
bile,
d'ess
a pass
si con
quei
perm
e per
e cor
e pec
amici
esser
nito,
nel m
pecca
quant
meriss
te. Gu
grati,
Chies
Signo
venti
interun
tà di q
stra,
biamo
d'entra

tanto tempo sono stato habitatione del Demonio: a me, che tante volte ti hò offeso: a me tanto sconoscente, & ingrato. Da onde a me? se non dalla grandezza della tua misericordia, dall'esser tu chi sei, tanto buono, e tanto amatore degli uomini? Da onde se non da cotesto tuo amor infinito?

Aggiungono, e ponderano quivi i Santi, e con molta ragione, che se il Signore haveffe fatto questo beneficio solamente a gl' innocenti, e mondi, pur sarebbe stato dono inestimabile; ma che diremo, che per l'istessa cagione d' essersi voluto communicar a questi, s' obbligò a passar per le mani di molti cattivi ministri? e si come permise d' esser crocifisso per mano di quei perversi carnefici, per amor nostro: così permette adesso di esser maneggiato da' cattivi, e perversi Sacerdoti, e d'entrare nelle bocche, e corpi sporchi, e puzzolenti di molti scelerati, e peccatori, per visitare, e consolare i suoi amici. In tutto questo si mette il Signore, e vuol esser una, e molte altre volte venduto, schernito, crocifisso, e posto in mezzo a' ladroni, nel modo, che San Paolo dice, che quei, che peccano, tornano a crocifiggere Giesù Cristo, quanto è dal canto loro, *Crucifigentes (u) sibi metipsos Filium Dei*. Tutto per comunicarsi a te. Guarda se habbiamo gran materia da essergli grati, e buona, e gran causa di servirlo. La Chiesa canta, e si stupisce, che questo gran Signore non haveffe avuto orrore d'entrare nel ventre d' una donzella: *Non horruisti Virginis uterum*. Considera hora da una banda la purità di quella donzella, e dall'altra l'impurità nostra, e vedrai quanto maggior ragione habbiamo noi di stupirci, che non habbia orrore d'entrare nel petto d'un peccatore.

Dell'

*Dell' eccellenze, e cose maravigliose, che la fede
c' insegna dover noi credere in questo
divino Sacramento.*

Cap. II.

M Olte cose maravigliose c' insegna la Fede Cattolica, che operano quivi le parole della consecratione. La prima è, che habbiamo da credere, che subito che il Sacerdote finisce di pronuntiare le parole della consecratione sopra dell' Hostia, stà ivi il vero Corpo di Christo nostro Redentore: quel medesimo, che nacque dalle viscere verginali della santissima Vergine: quel medesimo, che stette in Croce, e risuscitò: quel medesimo, che hora siede alla destra di Dio Padre. E subito che il Sacerdote finisce di pronuntiare le parole della consecratione sopra del Calice, stà ivi il suo vero, e pretioso sangue. E dicendosi in un' istessa hora cento milla Messe in tutta la Chiesa, in quel punto, che il Sacerdote finisce di pronuntiare le parole della consecratione, Dio opera in esse questa maravigliosa conversione, & in tutte esse stà vera, e realmente Corpo, e Sangue del nostro Redentore, quivi lo stanno consumando, & ivi consacrando, & in tutti i luoghi è uno.

La seconda cosa maravigliosa, che quivi abbiamo da credere, è, che dopò le parole della consecratione non resta ivi pane, nè vino: benchè a i nostri occhi, tanto gusto, & odorato paja di sì: dicendoci la fede di nò. Il Patriarca Isaac disse al suo figliuolo Giacob, quando questo per conseguire la beneditione, e la primogenitura, si coprì le mani con le pelli di capretto a fine, d' assomigliarsi al suo

suoi
ma
le
pia
fend
la fe
un
defe
fend
sto
mar
sap
re d
vin
di v
non
tesin
Con
resta
si m
non
ma l
vero
solt
Di
potè
Ciel
farn
un
ogni
la vi
carn
te vi
vigli
stupo
che l

(a
t c

suo Fratello Esau: *Vox(a) quidem, vox Iacob est. sed manus, manus sunt Esau.* La voce è di Giacob, ma le mani sono d'Esau. Così quivi, quel che palpiamo con le mani, e tocchiamo co i nostri sensi, par che sia pane, e vino; ma la voce, che è la fede: *Auditus(b) autem per verbum fidei*, si dice un' altra cosa: *Præster fides supplementum sensuum defectui.* La fede supplisce quivi il difetto de i sensi. Colà nella manna, ombra, e figura di questo Sacramento, vi fù anche questa cosa, che la manna havea il sapore di tutte le cose, haveva sapor di pernice, e nõ era pernice; haveva sapore di trota, e nõ era trota. Così questa manna divina hà sapore di pane, e non è pane: hà sapore di vino, e non è vino. Negli altri Sacramenti non si muta la materia in altra materia, nel Battefimo l'acqua resta acqua nel Sacramento della Confirmatione, e della Estrema Untione l'olio resta olio. Ma in questo Sacramento la materia si muta, di maniera che quello, che par pane, non è pane, e quel che par vino, non è vino: ma la sostanza del pane si muta, e converte nel vero Corpo di Christo Nostro Salvatore, e la sostanza del vino nel suo pretioso sangue.

Dice molto bene (c) Sant'Ambrogio: Chi potè del niente far qualche cosa, creando i Cieli, e la terra, molto più potrà di una cosa farne un' altra cosa, e mutare una sostanza in un' altra. Di più, vediamo che il pane, che ogni giorno mangiamo, in breve tempo con la virtù del calor naturale si muta in nostra carne: hor molto meglio potrà l'onnipotente virtù di Dio fare in un' istante questa maravigliosa conversione. Et acciochè con uno stupore se ne toglia via un' altro, molto più è, che Dio si sia fatto huomo senza lasciare d'esser Dio,

(a) Gen. 27. 22. (b) Ad Rom. 22. 18.

(c) Amb. lib. de his qui inuicem min. c. 9.

Dio, che non è, che il pane lasciando d'esser pane si converte in carne. Hor con quella medesima virtù divina, con la quale il Figliuolo di Dio si fece huomo, il pane, & il vino si convertono nella carne, e sangue di Christo: *Quia (d) non est impossibile apud Deum omne verbum.* A Dio nessuna cosa è impossibile: si come disse l'Angiolo alla Madonna.

Terzo, v'è un'altra cosa particolare in questa conversione, che non è come l'altre conversioni naturali, nelle quali quando una cosa si converte in un'altra, resta qualche cosa della sostanza di quel che si muta, perchè la materia è la medesima, e solamente si muta la forma; come quando la terra si converte in argento, e l'acqua in cristallo; e come quando d'un poco di creta, ò di cera fai una volta un cavallo, un'altra un leone. Ma in questa maravigliosa conversione, dopò la consecrazione non resta nell'hostia niente della sostanza di pane, e nel calice non resta niente della sostanza del vino, nè della forma, nè della materia: ma tutta la sostanza del pane si muta, e si converte in tutto il corpo di Christo, e tutta la sostanza del vino in tutto il suo sangue pretioso. Onde la Chiesa con molta convenienza, e proprietà (come dice il Concilio (e) di Trento) per significarci questa total conversione, la chiama transustantiatione, che vuol dire mutatione di una sostanza in un'altra. Perchè si come la generatione naturale, perchè in essa si muta la forma, si può chiamare propriamente transformatione: così in questo Sacramento; perchè tutta la sostanza del pane, e del vino si converte in tutta la sostanza del corpo, e sangue di Christo, si chiama con molta ragione transustantiatione.

Di

(d) Luc. I. 32.

(e) Conc. Trid. Sess. 13. de Sanct. Euch. Sacr. c. 4.

Di m
to co
sost
lore.
del p
cie S
to m
tissim
denti
essene
attac
Filoso
natur
attac
pore
di na
ne,
sosten
stanz
come
gue d
go, r
così l
mirac
Di
sto Sa
cie, &
di Ch
vero
niera
anche
e la s
sua. E
cie di
Christ
Divin
non sta
desima

Di maniera, che non resta in questo Sacramento cosa alcuna della sostanza del pane, nè della sostanza del vino: ma solamente vi resta il colore, l'odore, il sapore, e gli altri accidenti del pane, e del vino, che sono chiamati specie Sacramentali. E questa è un'altra cosa molto maravigliosa, che risplende in questo Santissimo Sacramento, che stanno ivi questi accidenti, senza star in alcuna sostanza ò subietto, essendo proprio degli accidenti star uniti, & attaccati alla sostanza, comel'insegna tutta la Filosofia; perchè la bianchezza è chiaro, che naturalmente non può star da sè, ma unita, & attaccata a qualche sostanza: così anche il sapore, e l'odore. Ma quivi sopra ogni ordine di natura restano i medesimi accidenti del pane, e del vino, essendo sopranaturalmente sostenuti da sè soli, come in aria; perchè la sostanza del pane, e del vino non stà più ivi, come habbiamo detto. E nel corpo, e sangue di Christo, che succedono in loro luogo, non vi possono stare questi accidenti, e così Dio li sostiene da essi con un perpetuo miracolo.

Di più; habbiamo da credere, che in questo Santissimo Sacramento, sotto quelle specie, & accidenti di pane, stà non solo il corpo di Christo, ma tutto Christo, vero Dio, e vero huomo, così come stà in Cielo. Dimaniera, che nell' Ostia insieme col corpo stà anche il sangue di Christo nostro Redentore, e la santissima Anima, e la santissima Divinità sua. E nell'istesso modo nel calice sotto le specie di vino, stà non solamente il sangue di Christo, ma anche il corpo, l'anima, e la Divinità sua. Ma avvertiscono i Teologi, che non stanno quivi tutte queste cose per una medesima ragione, & in un medesimo modo, ma
al-

alcune stanno in questo Sacramento per virtù , & efficacia delle parole della consecratione & altre per via di concomitanza , ò compagna . Dicefi stare in questo Sacramento per virtù , & efficacia delle parole , quel che si significa , e si esplica con l'istesse parole della forma della consecratione . Et in questa maniera non stà nell' Hostia , se non il corpo di Christo , e nel Calice non stà , se non il sangue : perchè le parole fanno quel che significano , e questo solo è quel che significano . Questo è il mio corpo . Questo è il mio sangue . Quelle cose poi si dicono starvi per via di concomitanza , ò compagna , le quali stanno unite , & in compagnia di quel che s' esplica , e si dichiara con le parole . E perchè il corpo di Christo adesso non stà solo , ma insieme col sangue , e con l' anima , e con la divinità : per questo stanno anche ivi nell' Hostia tutte queste cose . E perchè il sangue nè anche esso stà hora solo ; ma insieme col corpo , e con l' anima , e con la divinità ; per questo stanno anche nel Calice tutte queste cose . Perchè quando alcune cose stanno frà sè congiunte , & unite , ove stà l' una hà da star necessariamente l' altra . S' intenderà bene questa cosa con questa ragione . Dicono i Teologi , che se quei tre giorni , che Christo stette nel sepolcro , S. Pietro , ò alcun' altro degli Apostoli , haveffe consacrato , non sarebbe stata nel Santissimo Sacramento l' anima di Christo , perchè all' ora l' anima non stava unita al corpo ma solamente sarebbe stato ivi il corpo morto , come stava nel Sepolcro , benchè unito con la Divinità , perchè questa non la lasciò mai : Nell' istesso modo quando il Giovedì della cena Christo consacrò , stava ben ivi nel Sacramento Christo non Redentore , vero Dio , vero huomo , passibile però , e mortale , com'

com' e
mento
le, &
Per
Hostia
di Ch
conve
cratio
questo
fione
parò
tione
Qui p
che gi
alimen
venne
anche
to del
potian
tione
che se
bedue
cono
pane,
quali s
riceve
stro Re
gue, e
stà tut
voglia
& i Sa
Sacerd
le spe
tione.
la qual
chi ne
nè chi

com' egli era allora; ma adesso stà nel Sacramento, vivo, glorioso, risuscitato, immortale, & impassibile, come stà in Cielo.

Però quantunque la cosa stia così, che nell' Hostia vi stia il sangue, e nel Calice il corpo di Christo nostro Redentore: con tutto ciò convenne, che ci facessero queste due consecrationi distinte ciascuna da sè; acciochè in questo si rappresentasse più al vivo la Passione di Christo, nella quale il sangue si separò dal corpo. Onde si fa di ciò menzione nell' istessa consecratione del sangue; *Qui pro vobis, & pro multis effundetur*. Et anche già che questo Sacramento s' instituiva per alimentare, e sostentar l' anime nostre, convenne, che s' instituisse non solo in cibo, ma anche in bevanda; perchè il perfetto alimento del corpo consta di queste due cose. Ma potiamo da quivi cavar una cosa per consolazione di quei che non sono Sacerdoti, & è: che se bene non si comunicano sotto ambedue le specie, come fanno quei, che dicono Messa, ma solamente sotto le specie di pane, per molte, e molto gravi ragioni, con le quali s' è mossa in ciò la Chiesa: nondimeno ricevendo nell' Hostia il Corpo di Christo nostro Redentore, ricevono insieme il suo sangue, e la sua anima, e la sua divinità: perchè stà tutto intero, e perfettamente sotto qual si voglia delle sue specie. E dicono i Teologi, & i Santi, che ricevono tanta gratia, quanta i Sacerdoti, che si comunicano sotto tutte due le specie, accostandovisi con uguale disposizione. S. Ilario (f) dice, che siccome nella manna, la quale fù figura di questo SS. Sacramento, nè chi ne coglieva più, vi trovava per questo più, nè chi ne coglieva meno, vi trovava per que-

sto

(f) Hilar.

sto meno, come dice la (g) Scrittura: così anche in questo divino Sacramento, nè colui, che lo riceve sotto le specie di pane, e di vino, riceve per questopiù; nè colui, che lo riceve solamente sotto le specie di pane, riceve per questo meno. Tutti sono uguali in questo.

Di più v'è un'altra cosa molto maravigliosa in questo altissimo Sacramento, & è, che non solamente stà tutto intiero Cristo in tutta l'Hostia, e nel Calice, ma anche in ciascuna particola dell'Hostia, & in ciascuna piccolissima parte delle specie del vino stà esso Cristo tanto intiero, quanto stà in tutta l'Hostia, e tanto intiero, quanto stà in Cielo, per minima che sia la particola: come si raccoglie chiaramente dall'istesso Evangelio; perchè Christo Signor nostro non consacrò separatamente ciascuno di quei bocconi, coi quali comunicò i suoi Apostoli; ma consacrò in una volta tanta quantità di pane, che divisa bastasse per comunicarli tutti; e così quanto al Calice, dice espressamente il sacro Evangelio, che Cristo lo diede a' suoi Apostoli, dicendo; *Accipite, & (h) dividite inter vos*. Pigliate questo Calice, e dividetelo frà di voi. E non solamente quando si sparte, e divide l'Hostia, ò il Calice, ma anche prima che si sparta, stà il corpo di Cristo tutto intiero in tutta l'Hostia, e tutto intiero in qualsivoglia parte di essa; e tutto intiero in tutte le specie del vino, e tutto intiero in qual si voglia particella di esse. Vi sono alcuni esempj, e similitudini nelle cose naturali, che ci possono dar in ciò qualche luce. Perchè l'anima nostra stà anch'ella tutta in tutto il corpo, e tutta in qualsivoglia parte di esso. E la mia voce mentre io parlo (ch'è esempio portato da (i) S. Agostino) stà tutta nelle tue orecchie, e tut-

(g) Exod. 16. 18.

(h) Luc. 22. 17.

(i) Aug.

e tut-
gli u-
tutta
e mo-
in mo-
la tua
specie
comp-
per d-
sono
migli-
che
E
do si-
accid-
ivi si-
si spa-
si vo-
nell'
non
rolan-
frang-
tur a-
frang-
mater-
vis, p-
cumq-
O
re ch-
fa del-
verit-
se non
gnor-
vogli-
sione
canta
fraçiu

(K)

e tutta in quelle di tutti gli ascoltanti. E se pigli uno specchio, vedrai in esso la tua figura tutta intiera, benchè lo specchio sia piccolo, e molto minor di te; e se spezzi lo specchio in molte parti, vedrai anche in ciascuna parte la tua figura nè più nè meno, che in tutto lo specchio. Questi, & altri simili esempi, e comparationi portano i Dottori, & i Santi, per dichiararci questi Misterii; che se bene nessuno ve n'è, che habbia totalmente questa somiglianza, ajutauo nondimeno, e danno qualche lume.

E anche quivi un' altro Misterio, che quando si sparte, e divide l'Hostia, ò il Calice, gli accidenti del pane, e del vino sono quelli, che ivi si dividono, e spartono; però Christo non si sparte, nè si divide, ma resta intero in qual si voglia particola, per piccola che sia. E nell' istesso modo quando mastichi l' Hostia, non mastichi, nè sminzuzzi Christo. San Girolamo dice: *O humanorum (k) illusio sensuum franguntur illa, quæ humanis sensibus in te videntur accidentia, & tamen nec corrumpis, nec frangeris; te dentes videntur masticare, velut materialem panem, & tamen numquam masticaris, perfectus, & integer sub qualibet quantumcumque minima contineris particula.*

O inganno, & illusione de' nostri sensi! pare che ti spartiamo, e mastichiamo, come si fa del pane materiale, che mangiamo; ma la verità è, che non spartiamo, nè mastichiamo, se non quegli accidenti, che vediamo; e tu Signore te ne resti intiero, e perfetto in qual si voglia particola, senza corruzione, nè divisione alcuna: & intiero ti riceviamo, e così lo canta la Chiesa: *A sumente non concisus, non confractus, non divisus, integer accipitur. Nulla rei fit scis-*

(K) Hien to. 4. p. 358. apud Euseb.

scissura, signi tantum fit fractura. Ci accade in questo convito il rovescio, che negli altri del Mondo, nei qual tagli un cibo, e non tagli i piatti, ne i vasi; ma in questa divina mensa non v'è così, poichè si sparte il piatto, & i vasi, che sono gli accidenti, e resta intiero il cibo, e la sostanza. Di più, nell' altre mense mangi la vivanda, & il cibo, e non mangi i vasi, nè i piatti: ma in questa sovrana mensa mangiamo il cibo, e tanto saporito, che dopò esso ci mangiamo anche il piatto.

Tutte queste cose, che la fede e' insegna, dobbiamo per adesso contentarci di crederle, e venerarle, senza volerle andar curiosamente investigando: con star sempre in quel fondamento di Sant' Agostino: *Demus (1) aliquid Deum posse, quod nos fateamur illud investigare non posse.* Questo hà da esser come primo principio, che può Dio più, di quel che noi potiamo arrivar ad intendere, e capire. Perchè come dicono molto bene i Santi, non sarebbero state grandi le cose di Dio, se il nostro intelletto, e la ragione le haveßero potute comprendere. E questo è il merito della fede, credere quel che non vediamo. Anzi ne i misterii di questo Santissimo Sacramento vi è anche una cosa speciale, la qual non è negli altri misterii della fede: perchè negli altri crediamo quel che non vediamo; il che è molto da lodare: *Beati (m) qui non viderunt, & crediderunt.* Ma qui vi non solamente habbiamo da credere quel che non vediamo, ma anche il contrario di quel, che ci par di vedere. Perchè secondo i nostri sensi a noi pare, che ivi sia pane, e vino, & habbiamo da credere che non v'è. La fede, che habbiamo circa questo misterio, è simile a quella, che hebbe Abramo, tanto magnifica

(1) Aug. tom. 12. sup. Jo. (m) Jo. 20. 27.

ficata da S. Paolo: *Quia (n) contra spem in spem credidit*. La speranza soprannaturale vinse la diffidenza naturale, che gli occhi vedevano: perchè credette, e sperò di dover haver figlio, contra quel che gli prometteva la speranza naturale poichè naturalmente non lo poteva avere, per esser lui, e la moglie già molto vecchi: e dopo volendo sacrificar questo figlio, come Dio glie l'havea comandato, credette con tutto ciò, che Dio gli havrebbe osservata la promessa fattagli di moltiplicar in esso la sua generatione. Così in questo Divino Sacramento crediamo contra quel che naturalmente ci dicono tutti i nostri sensi, e così è di gran merito quel che quivi crediamo.

Disse Dio al suo (o) popolo: la mattina mangerai pane, e la sera ti darò carne. La mattina è questa vita presente. Dio ci si dà in specie di pane, e di vino; ma quando apparirà la sera, per la quale vien significata la gloria, vedrete la carne di Christo, e conoscerete chiaramente come, & in che maniera stà ivi: si squarcierà allora il velo, s'apriranno le cortine, e vedremo tutte queste cose chiaramente, a faccia a faccia.

Potiamo portare quivi molti, e molto autentici miracoli in confirmatione di quel che habbiamo detto, perchè i libri de' Santi, e l'Historie ne sono piene: ma voglio dirne solamente uno, che è riferito nell' Cronica dell'Ordine di S. (p) Giro'amo. Un Religioso chiamato Fra Pietro de Cavagnuelas, il quale fu poi Priore di Guadalupe, fu grandemente combattuto da tentationi contra la Fede, e specialmente circa il Santissimo Sacramento dell'altare: dicendogli il pensiero, come poteva

Eserc. Rodr. Part. II. H h esse-

(n) ad Rom. 4. 18. (o) Exod. 12.
(p) Lib. 2. cap. 9. Chron. S. Hieron.

essere che nell' Hostia vi fusse sangue, & il Signore volse totalmente liberarlo da questa tentatione con un modo maraviglioso, e fù: Che dicendo egli Messa della Maddona un Sabato, dopò haver consacrato, chinandosi a dire l' Oratione, che comincia; *Supplices te rogamus*, vidde una nuvola, che discese da alto, e coprì tutto l' Altare, nel quale egli diceva la Messa; di maniera, che per l' oscurità della nuvola non poteva veder l' Hostia, nè il Calice; e spaventandosi egli assai di tal avvenimento, & essendo ripieno di grandissima paura; per veder quel che vedeva, pregò il Signore con molte lagrime, che si degnasse liberarlo da quel pericolo, e manifestargli la causa, per la quale era succeduta tal cosa; e mentre egli stava piangendo, e con gran timore, s' andò levando a poco a poco la nuvola, e si schiarì affatto l' Altare, sopra del quale guardando egli, vidde che vi mancava l' Hostia consacrata, e che il Calice era scoperto, e vuoto, perchè gli era anche stato levato da esso il sangue; e fù tanto lo spavento; & il timore, ch' egli hebbe quando vidde questa cosa, che ne rimase come morto; ritornato però in sè cominciò con grandolore del cuor suo, e con spargere dagli occhi suoi molte lagrime, a pregare di nuovo il Signore, e la sua Santissima Madre, la cui Messa diceva, che gli perdonasse, se quella cosa era accaduta per colpa sua, e lo liberassero, e cavassero da quello così gran pericolo. E mentre stava in quell' angoscia vidde venire per l' aria l' Hostia sopra una patena molto risplendente, e mettersi sopra la bocca del Calice, ove cominciarono subito ad uscire, & a stillar da essa dentro del Calice gocce di sangue, del quale uscì quella medesima quantità, che vi era prima; e finito d' uscir il sangue, la
palla

palla si tornò a mettere sopra del Calice, e l'Hostia sopra l'Altare nel luogo, ove stava prima. Il Sacerdote stando molto spaventato per vedere così gran milterii, e non sapendo, che farsi, udì una voce, che gli disse: Finisci l'ufficio tuo, e tieni segreto tutto questo, che hai visto. E da quell'ora avanti mai più sentì quella tentatione. L'Accolito, ò Ministro, che serviva alla Messa, non vidde alcuna di queste cose, nè udì la voce, ma s' accorse delle lagrime del Sacerdote, e che si trattene assai più del solito nella Messa. Tutto quel che di sopra s'è detto di questo fatto, si trovò dopò la morte sua scritto in una cartuccia di sua mano posta dentro la sua confessione generale. Il che egli fece in segno del secreto, che gliene fù ingiunto.

*Si comincia à trattar della preparatione, che
ricerca l' eccellenza, e dignità di questo
Divino Sacramento.*

Cap. III.

Questo divino Sacramento hà sopra tutti gli altri Sacramenti questa eccellenza, che stà quivi vera, e realmente l'istesso Gesù Christo vero Dio, e vero huomo. E perciò opera maggiori gratie, & effetti nell' anime nostre: perchè negli altri Sacramenti partecipiamo della gratia, che ivi ci si comunica, ma in questo partecipiamo dell' istesso fonte della gratia. Negli altri Sacramenti beviamo come in rivolo, che deriva dal fonte; ma in questo beviamo nel fonte medesimo, perchè riceviamo l'istesso Christo, vero Dio, & huomo. E così questo Santissimo Sacramento si chiama Eucharistia, che vuol di-

re, buona gratia: perchè tutto il bene. & il principio della gratia, stà quivi. E perchè qui-
vi ci si dà l'istesso Figliuolo di Dio, il quale con
verità si chiama gratia, e dono fatto all' huma-
na generatione, mediante il misterio dell' In-
carnatione: per questo anche si chiama per an-
tonomasia Comunione, conforme a quel che
dice S. Luca de i fedeli ne gli Atti Apostolici :
Erant (a) perseverantes in communicatione fra-
tionis panis. Perchè ricevendo questo Santif-
simo Sacramento, partecipiamo del sommo ,
e maggior bene, che visia, che è Dio, e con
esso di tutti i beni, e gratie spirituali. Dandoci
benignamente la sua carne, & il suo sangue, ci
fa partecipi di tutti quei tesori, che con l'istessa
sacra carne, e sangue ci acquistò. Se bene si
chiama anche Comunione, perchè unisce i
fedeli fra di loro: poichè ricevemo tutti un me-
desimo cibo, & ad una medesima mensa ci com-
municiamo, ci uniamo, e ci facciamo un'
istessa cosa, almeno nella Fede, e nella Reli-
gione, e siamo tutti un corpo conforme a quel
che dice San Paolo: *Vnus (b) panis, unum cor-*
pus multi sumus, omnesque de uno pane parti-
cipamus. Tutti siamo un pane, & un corpo
quei che partecipiamo di un' istesso pane.

E perciò dice il Padre (c) Sant'Agostino, che
Christo istituì questo Sacramento sotto le spe-
cie di pane, e di vino; per denotar, che si co-
me il pane si fa di molti granelli di formento;
i quali s' uniscono in uno, & il vino di molti
acini d'uva; così di molti fedeli, che si commu-
nicano, e partecipano di questo Sacramento, si
fa un corpo mistico. San Giovanni (d) Dama-
sceno assomiglia questo Santissimo Sacramen-
to a quel carbone, ò bragia accesa, con che

uno

(a) Act. 2. 41.

(b) 1. Cor. 12. 13.

(c) August.

(d) Jo. Dam.

uno de' Serafini purificò le labbra del Profeta Isaia, e gli levò tutte le imperfettioni. Così (dice) questo cibo celeste, per esser unito con la divinità, che è fuoco consumatore: *Deus (e) noster ignis consumens est*, consuma, e purifica tutte le nostre imperfettioni, & iniquità, e ci riempie di doni, e beni spirituali. Finalmente questo è quel banchetto dell'Evangelio, nel quale Dio mandò a dire a gl'invitati: *Ecce (f) prandium meum paravi: tauri mei, & altilia occisa sunt: & omnia parata*. Dicendo, che tutte le cose sono preparate, & all'ordine, dà ad intendere, che quivi in questo sacro banchetto habbiamo tutte le cose, che si possono desiderare. E così il Profeta David disse di questo cibo: *Parasti (g) in dulcedine tua pauperi Deus*. Non dice che cosa sia quel che ci hà preparato, perchè è tanto grande il bene, che ivi si rinchiude, che non si può esprimere con parole. Onde con ragione la Chiesa esclama: *O sacrum convivium, in quo Christus sumitur, recolitur memoria Passionis ejus, mens impletur gratia, & futura gloriae nobis pignus datur*. O sacro convito nel quale riceviamo Dio. L'istesso nome di convito, e di banchetto, ci dice l'allegrezza, e gusto, e l'abbondanza, e satietà, ch'è in esso. O sacro convito, nel quale ci vien rinfrescata la memoria della sua passione: di quell'eccesso d'amore, col quale Dio ci amò, dandosi per noi in poter della morte, e morte di Croce. O sacro convito, nel quale l'anima nostra si satia, e si riempie di gratia. O sacro convito, nel quale ci vien dato un pegno, e caparra della gloria; e tale, che non è cosa distinta da quel che ci si hà da dare dopoi, come sogliono esser nel Mondo i pegni, e le caparre: ma l'istesso Dio, il qual hà da

H h 3 esser

esser nostro premio, e guiderdone, è quello, che ci si dà per pegno, e caparra in questo sovrano convito: eccetto che quivi siamo serviti a piatto coperto, & in quel convito, e cena della Gloria faremo serviti a piatto scoperto.

Hor l'eccellenza di così alto Sacramento, e la gran Maestà del Signore, che habbiamo da ricevere, ricerca, che la dispositione, e preparatione per ciò fare, sia molto grande. Trattando il Real Profeta di edificar il Tempio di Gierusalemme, diceva: *Opus (h) namque grande est: neque enim homini preparatur habitatio, sed Deo.* Questa è una cosa grande: perchè non trattiamo di preparar habitatione per huomini, ma per Dio. Et havendo preparata gran quantità d'oro, e d'argento, e di vasi, e pietre pretiose, ogni cosa gli parve niente. E tutto ciò era per il Tempio, nel quale s'haveva da mettere l'arca, e dentro di essa la manna, figura di questo divino Sacramento. Hor che farà della preparatione del Tempio, & habitatione, ove habbiamo da ricevere l'istesso Dio in persona? la qual preparatione havrebbe da esser tanto maggiore, quanto il figurato eccede la figura, e la cosa viva eccede la dipinta. Et oltre quel che è da noi dovuto all'a maestà di così gran Signore, a noi stessi importa grandemente l'andar molto preparati per ricevere questo Santissimo Sacramento: perciocchè qual sarà la preparatione, e la dispositione, con la quale v'anderemo, tal sarà la gratia, che riceveremo. Come colui, che va a pigliar acqua alla fontana, il quale tanta ne piglia, quanto è grande il vaso, che porta. Et acciocchè s'intenda meglio quel che in ciò vogliamo dire: notano quivi i Teologi, che non solamente riceve uno maggior gra-

(h) 1.Paral.29.1.

gratia, per il maggior merito degli atti, e delle buone opere, col quale s'accolta a ricevere il Santissimo Sacramento, che si chiama: *Ex opere operantis*: & è maniera di parlare del Concilio di Trento: ma anche la gratia sacramentale, che oltre di ciò dà il Sacramento da sè, per privilegio, & institutione divina, che si chiama: *Ex opere* (i) *operato*: farà tanto maggiore, quanto maggior sarà la disposizione, con la quale ci accosteremo ad esso. Perciò che Dio opera l'opere di gratia conforme a quelle di natura: e nella natura vediamo, che tutte le cose operano conforme alla disposizione, che trovano ne' soggetti: e così il fuoco s'accende subito nella legna secca; ma se questa non è secca, s'accenderà più tardi; di maniera, che secondo i gradi della siccità, sarà l'operatione del fuoco. Hor così avviene anche in questo divino Sacramento. Onde per ogni verso c'importa grandemente accostarci ad esso molto ben preparati.

*Della nettezza, e purità, non solamente de' peccati mortali, ma anche de' veniali, e da im-
perfessioni, con che dobbiamo accostar-
ci alla Sacra Communione.*

Cap. IV.

TRe cose principali tratteremo quivi. La prima, della disposizione, e preparatione, che si ricerca, per accostarsi a ricevere questo divino Sacramento. La seconda, di quel che habbiamo da fare doppo haverlo ricevuto, e qual' hà da essere il rendimento di gratie. La terza, che frutto, & utilità habbiamo da cavare dalla Communione.

Hh 4 E co-

(i) Conc. Trid. sess. 13. c. 8.

E cominciando dalla prima, la disposizione, e preparatione, che in ciò si ricerca, è molto maggiore di quella che si richiede per gli altri Sacramenti: perchè quanto sono più eccellenti i Sacramenti, tanto maggior preparatione, ò purità si ricerca per riceverli. E così vi sono alcuni Sacramenti, ne quali per riceverli degnamente basta haver dolore, e vero pentimento de' peccati, senza che vi sia necessaria la Confessione. Ma questo divino Sacramento è di tanta dignità, & eccellenza, per star rinchiuso in esso il medesimo Dio, che oltre quel che s'è detto, ricerca per disposizione ad esso un' altro Sacramento, che è quello della Confessione, quando vi sia preceduto qualche peccato mortale. Di maniera, che non basta accostarsi con dolore, e contritione, ma è necessario, che preceda la Confessione; si come l'hà determinato il Concilio di Trento (a) conforme a quel che dice l'Apostolo S. Paolo: *Probet* (b) *autem seipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat*. Le quali parole vengono dichiarate dal sacro Concilio in questo modo, che è necessario, che l'huomo vi vada provato, & esaminato con l'esame, e giudicio della confessione. Questa disposizione, e preparatione è necessaria a tutti i Christiani sotto pena di peccato mortale: & essa basta per ricever gratia nel Sacramento.

Ma se ben è vero, che per i peccati veniali e per altri mancamenti, & imperfezioni, che non arrivano a peccato mortale, l'huomo non perde affatto il frutto di questo Santissimo Sacramento; ma riceve aumento di gratia, come dicono i Teologi: perde nondimeno quel copioso, & abbondante frutto di gratie, e di

vir -

(a) Conc. Trid. sess. 13. cap. 7.

(b) 1. Cor. 11. 28.

virtudi, & altri maravigliosi effetti, che suol operar nell'anime più monde, e più devote: perchè se ben i peccati veniali non tolgono la carità, mortificano però il fervore di essa, e diminuiscono la devotione, che è la più propria dispositione, che per questo divino Sacramento si ricerca. Onde se vogliamo partecipare del copioso frutto, che sogliono godere quelli che s'accostano alla Communione come si deve, è necessario, che vi andiamo mondi, non solo da' peccati mortali, ma anche da' veniali. E così l'istesso Gesù (c) Christo c'insegnò questa dispositione con quell'esempio del lavar i piedi a i suoi Discepoli prima di comunicarli: dandoci ad intendere, come dice San Bernardo, la nettezza, e purità, con la quale ci dobbiamo accostar a questo Santissimo Sacramento, non solo de' peccati mortali, ma anche da veniali, che sono la polvere, che ci si suol attaccar a piedi.

S. Dionisio (d) Areopagita dice, che il Signore con questo esempio ricerca nettezza non solamente de' peccati veniali, ma anche da gli altri mancamenti, & imperfettioni: *Exigit (dice) extremam munditiam*. Et allega a questo proposito quella cerimonia santa, ch'usa la Chiesa nella Messa, di lavarsi il Sacerdote le mani, prima di offerir quel sacrosanto Sacrificio. E pondera molto bene, che non si lava tutte le mani, ma solamente l'estremità delle dita, per significare, che non solamente dobbiamo andar mondi da i peccati gravi, ma anche da i leggieri, e da i mancamenti, & imperfettioni. Se Nabucdonosor ordinò colà, che si facesse scelta

Hh 5 di

(c) Jo. 13. cepit lavare pedes discipulorum. per serm. de cen. Dom.

(d) D. Dion. cap. 3. de Ecc. Hierar. & S. Thom. 2. part. qu. 63. art. 5. ad 2.

di fanciulli : *In quibus (e) nulla esset macula ; puri , mondi , e belli , per dar loro , e nutrirli de i cibi della tavola sua ; quanto sarà più ragionevole , che per accostarci a questa Regale , e Divina Mensa , habbiamo gran nettezza , e purità ? In fine è pane d' Angioli , e così dobbiamo accostarci ad esso con purità Angelica.*

Pietro Cluniacense (f) racconta una cosa maravigliosa avvenuta ad un Sacerdote in quella parte d' Alemagna detta de i Teutoni , e dice , che essendo questo Sacerdote stato prima huomo di buona , e santa vita , venne dopoi a cadere miseramente in certo peccato disonesto , e che aggiungendo peccati a peccati , ardiva accostarsi all' Altare , & a dir Messa , senza essersi emendato , nè confessato ; che questo suol' esser inganno d' alcuni , i quali hanno vissuto bene , che quando avviene loro qualche cosa vergognosa , non basta loro l' animo di confessarla , nè di lasciar di comunicarsi , per non perder il credito , e la buona opinione di prima : gli accieca la superbia . Hor Dio lo volse castigare pietosamente come Padre , con una cosa , la quale gli fece aprir gli occhi ; e fu che al tempo di consumare , tenendo egli Christo nelle sue mani , gli sparì da esse , e nell' istesso modo il Sangue gli sparì dal Calice : onde quel giorno restò senza comunicarsi , e non poco spaventato . Il medesimo gli avvenne due altre volte , che volse tornar a dir Messa , per veder se Dio Signor nostro mostrava il medesimo segno d' essere sdegnato con lui , che haveva mostrato la prima volta . E con ciò egli conobbe , quanto grandi erano i suoi peccati , e con
quan-

(e) Dan. 14.

(f) Clus. lib. de mir. c. 2.

quanto grande occasione haveva provocata contra di sè l'ira di Dio. E pieno di lagrime se n' andò a piedi del suo Vescovo, al quale con gran sentimento, e dolore espone ciò che gli era accaduto, fece con esso la confessione, e ricevè da lui la penitenza, che meritava, di digiuni, discipline, & altre asprezze, nelle quali s'esercitò lungo tempo, senza haver ardire di celebrare, finchè al suo Prelato, e Pastore parve di comandarglielo, ò di dargliene licenza, dopò haver visto, che haveva bastantemente soddisfatto a Dio per i suoi peccati. E fù cosa maravigliosa quella, che gli succedè nella prima Messa, che disse; che dopò haver detta la maggior parte di essa con grandissimo sentimento, e lagrime, volendo consumare, gli apparvero innanzi in un subito le tre Hostie, che prima per la sua indignità se li erano sparite, e nel Calice trovò tutta quella quantità del sangue. Volendo con questo evidente segno mostrargli il Signore, che già i suoi peccati gli erano stati perdonati. Restò egli con molta gratitudine a questa misericordia del Signore, e con grande allegrezza ricevè anche l'altre tre Hostie, perseverando da lì innanzi in molto perfetta vita. Questo caso dice Pitero Cluniacense, che glielo raccontò il Vescovo di Chiaramonte alla presenza di molte persone. Cesario (s) ne' suoi Dialoghi narra un' altro esempio simile.

D' un' altra disposizione , e preparazione particolare , con la quale dobbiamo accostarci a questo Divino Sacramento.

Cap. V.

PEr godere compitamente de' maravigliosi frutti, che reca seco questo Divino Sacramento, dicono i Santi, & i Maestri della vita spirituale, che dobbiamo procurar di prepararci con un' altra disposizione più particolare, cioè con attual devotione. E così dichiareremo quivi, che devotione hà da esser questa, e come la ecciteremo in noi. A quest' effetto dicono, che ci habbiamo d' accostare alla S. Comunione, primo con grandissima humiltà, e riverenza: secondo, con grandissimo cuor, e fiducia: terzo, con gran fame, e desiderio di questo pane celeste. A queste tre cose si possono ridurre tutte le sorti d' affetti, co i quali potiamo eccitare l' attuale devotione: così prima di ricevere questo Santissimo Sacramento, come nel punto dell' comunicarci, & anche doppo la Comunione. perche sono pieni i libri di considerationi molto buone, e molto diffuse che fanno a questo proposito, ne toccheremo quivi solamente alcune delle più ordinarie che sogliono essere le più utili: aprendo la strada a ciascuno, per poter sopra questo fondamento discorrere da sè: perchè questo lo muoverà più, e gli farà di maggior giovamento: conforme alla dottrina, che n' habbiamo nel libro de gli exercitii spirituali.

Prima dunque (a) habbiamo da accostarci a questo Santissimo Sacramento con grandissima

hu-

(a) P. N. Ign. I. exerc. spir. in artic. in princ. p. 615
annot. 2.

humiltà, e riverenza: la quale si ecciterà nell'anima nostra, considerando da una banda quella sovrana maestà, e grandezza di Dio, che veramente stà in quel Santissimo Sacramento, & è il medesimo Signore, che con la sola volontà creò, conserva, e governa i Cieli, e la Terra, e che con essa sola può annihilare ogni cosa, alla cui presenza gli Angioli, & i più alti Serafini restringono l'ale, e tremano, e tremano con profondissima riverenza: *Columnae (b) caeli contremiscunt, & pavent ad nutum ejus*. E per l'altra banda rivolgendosi subito gli occhi a noi stessi, riguardando la bassezza, e miseria nostra.

E così alcune volte ci potiamo accostare col cuore di quel Publicano dell'Evangelio, il quale non ardiva avvicinarsi all'Altare, nè alzare gli occhi al Cielo: ma da lontano, con molta humiltà si percuoteva il petto, dicendo: *Deus (c) propitiuss esto mihi peccatori*. Signore habbi misericordia di me, che sono gran peccatore. Alcune altre volte ci potiamo accostare con quelle parole del figliuol prodigo: Signor hò peccato contra il Cielo, e contra di te, non merito più di chiamarmi tuo figliuolo, ricevimi come uno de i servi mercenarii di casa tua. Alcune altre volte con quelle parole di Santa Elisabetta: *Et unde hoc mihi?* come habbiamo detto più addietro. Sarà anche molto bene considerare con attentione quelle parole, che la Chiesa hà preso dal sacro Evangelio, & instituite per il tempo della communione: *Domine (d) non sum dignus, ut intres sub testum meum: sed tantum dic verbo, & sanabitur anima mea*. Signore io non son degno: ma per questo vengo, acciochè tu mi facci de-

gno.

(b) Job 26.2.

Luc. 1. 43.

(c) Luc. 18.13. Luc. 15.18. & 19.

(d) Matth. 8.8.

gno. Signore (e) io son debole, & infermo; ma per questo vengo, acciòchè tu mi rifani, e mi mortifichi, perchè, come tu stesso dicefti, quei, che sono sani, non hanno b' fogno di Medico, ma sì bene gl' infermi, e per questi specialmente venifti.

Eusebio scrivendo la morte del Beato S. Girolamo, all'a quale egli si trovò, e fù suo discepolo, dice, che stando il Santo per ricevere questo Santissimo Sacramento, & ammirando da una banda la Maestà, e Bontà immensa del Signore, e dall'altra rivolgendò gli occhi a sè medesimo, diceva: *Cur (f) nunc tantum te humilias, ut patiaris ad hominem descendere Publicanum, & peccatorem, & non solum cum illo manducare vis, sed te ipsum manducari ab illo, jubes?* Come Signore t'humilii tu tanto adesso, che vuoi venire, e discendere ad un'huomo Pubblicano, e peccatore, e non solamente vuoi mangiar con esso, ma comandi che esso mangi te? Nel secondo libro de' Regi narra la Scrittura Sacra, che David disse a Mifibofet figlio di Gionata: *Tu (g) comedes panem in mensa mea semper*. Tu mangierai sempre alla tavola mia. Et egli rispose: *Quis ego sum servus tuus, quoniam respexit super canem mortuum similem mei?* Chi son io per metter tu gli occhi in me? io non sono, se non come un cane morto. Se dice questo Mifibofet, per vedersi invitato alla tavola di un Rè: che cosa sarà bene che dica un'huomo invitato alla mensa di Dio? Già che non potiamo accostarci a questo divino Sacramento con la disposizione, che esso merita suppliarlo con humiltà, e riverenza, e diciamo col Real Profeta David: *Quid (h) est homo, quod memor es ejus: aut filius hominis, quoniam visitas eum?* E col S.G. ob:

Quid

(e) Math. o. 12.

(f) Hier.

(g) 1. Reg 9. 5.

(h) Ps. 8. 5.

Quid
è,
dar
ver
tante
ta:
per
che
boc
gnor
Se
tissim
fidu
bian
e l'an
don
pio.
tante
che
stesso
S. Gr
scit
sunt,
nutri
nos p
menta
scesse
che d
li do
& ad
però
col su
La
Sakra
gran
S. Ag

(i)

Quid est (i) *homo, quia magnificas eum?* Chi è, Signore, l'huomo, per haverti da ricordar di lui: ò il figliuolo dell'huomo, per haverlo da visitare, e magnificare, & ingrandire tanto? Con ragione la Chiesa s'ammira, e canta: *O res mirabilis, manducat Dominum panem per servus, & humilis.* O cosa maravigliosa, che il servo povero, e vile, riceva nella sua bocca, e nel suo petto il suo Dio, & il suo Signore, Creatore del Cielo, e della terra.

Secondo, dobbiamo accostarsi a questo Santissimo Sacramento con grandissimo amor, e fiducia; e per avvivar in noi quest'affetto, habbiamo da considerare la bontà, la misericordia, e l'amor infinito del Signore, che quivi risplendono tanto, sì come habbiamo detto nel principio. Perciò ch'è chi non (k) amerà quello, che tanto ci hà amati? Chi non considerà in quello, che tanto bene ci hà fatto? Chi ci hà dato sè stesso, che cosa non ci darà? Dice molto bene S. Grisostomo. *Quis* (l) *pastor oves proprio pascit cruore? Et quid dico pastor? matres multae sunt, quae post partus dolores, filios aliis eradunt nutriendos: hoc autem ipse non est passus, sed ipse nos proprio pascit cruore, per omnia nos sibi coagmentans.* Qual pastore s'è mai trovato, che pascesse le sue pecore col suo proprio sangue? e che dico, pastore? vi sono molte madri, le quali dopo i dolori del parto, danno ad allattare, & ad allevare i proprii figli ad altre donne: egli però non hà comportato tal cosa, ma ci pasce col suo proprio sangue, e ci congiunge seco.

La terza cosa, che ricerca questo Santissimo Sacramento, è che ci accostiamo ad esso con gran fame, e desiderio: *Panis iste*, dice (m) il P. S. Agostino, *esuriem quærit hominis interioris.* Si
come

(i) Job 7. 17. (K) Cap. 1. (l) Chrys. hom. 6. ad pop. & hom. 8. & 3. in Matth. (m) Aug.

come pare, che allora il cibo corporale fa buon prò, quando si mangia con fame: così anche questo cibo divino ci farà molto buon prò, se l'anima v'anderà con gran fame, & ansiosa d'unirsi con Dio, e di conseguir qualche dono, e gratia particolare: *Et (n) animam esurgentem satiabitis bonis*. Dio satia de' beni l'anima affamata. E l'istesso disse la Santissima Regina degli Angeli nel suo Canto. *Esurgentem (o) implevit bonis*. Per eccitar quella fame, e desiderio nell'anime nostre, ci ajuterà il considerare da una banda la gran necessità nostra, e dall'altra gli effetti maravigliosi, che opera questo Santissimo Sacramento. Si come quando Christo nostro Redentore stava quaggiù nel Mondo, risanava di tutte le loro infermità tutti quelli, che ricorrevano a lui, e non si legge che negasse mai la sanità ad alcuno, che ghe-la chiedesse. Se gli accostò quella donna, che pativa flusso di sangue, e toccandogli l'orlo della veste subito guarì: ricorse a' suoi piedi quella peccatrice dell' Evangelio, & ottenne il perdono: andavano da lui gl'indemoniati, i ciechi, i paralitici, e tutti erano risanati: *Quia (p) virius ex illo exibat, & sanabat omnes*. Perchè usciva da lui virtù, che risanava tutti. Così anche in questo Santissimo Sacramento, se v'anderemo con questa fame, e desiderio; poichè è il medesimo ch'era allora, e non hà mutata natura, nè conditione.

Si propongono altre considerazioni, e modi di prepararsi per la sacra Comunione, molto utili.

Cap. VI.

FRa l'altre considerazioni, con le quali si potiamo preparare per la Sacra Comunione, è molto propria la memoria della Passione, considerando quella immensità d'amore, con la quale il Figliuolo di Dio s'offerì per noi nella Croce: perchè una delle principali ragioni dell'haver Christo nostro Redentore instituito questo divino Sacramento, fù, acciòchè havessimo sempre presente, e viva nella memoria la sua passione; e così ci comandò, che ogni volta, che havessimo celebrato, ci fussimo ricordati di essa: *Hoc (a) facite in meam commemorationem*. E ce lo replica il glorioso Apostolo San Paolo: *Quotiescumque (b) manducabitis Panem hunc, & Calicem bibetis, mortem Domini annuntiabitis*. E così San Bonaventura (c) ci consiglia assai ad usare questa devotione di considerare, ogni volta che andiamo a comunicarci, un passo della Passione: e dice che egli era solito di così fare, e che con questo, *liquefiebat anima ejus*. L'anima sua si liquefaceva in amor di Dio. Il B. S. (d) Grisostomo dice, che colui, che v' a comunicarsi, hà da far conto, che ogni volta che si comunica, mette la bocca in quella pretiosa piaga del lato di Christo, e che ivi succhia il suo sangue, partecipando di ciò che egli ci guadagnò con esso. S. Caterina da Siena ogni volta, che

(a) I. uc. 22. 12. (b) 1. Cor. 11. 24.

(c) Bonav. de prep. ad Miss. cap. 4. & in fascicula. cap. 8. Cant. 3. 6. (d) Chrysost.

che si comunicava, faceva conto che andava, come quando era bambina, alle poppe della madre. Altri (come che questo sovrano Sacramento è memoria della Passione di Christo) s'imaginano Christo Crocefisso, e del loro cuore fanno il Calvario, e piantando ivi la Croce del Signore, & abbracciandola, raccolgono in sè le goccioline di sangue, che scorrono per essa. Altri fanno conto di trovarsi in quella cena, che fece Christo Nostro Redentore co i suoi Discipoli la notte della sua Passione, come se stessero ivi sedendo fra gli Apostoli, e riceveessero dalle sue mani il sacro corpo, e sangue suo. E questa non è solamente consideratione, e representatione di quella cena; ma vera, e realmente questa è quell'istessa mensa, il medesimo convito; e l'istesso Signore, che allora diede il suo corpo, & il suo sangue a i suoi Apostoli, egli medesimo ce lo dà adesso a noi, e col medesimo amore, col quale ce lo diede allora. E' anche molto buona preparatione l'esercitarsi nella consideratione de' punti seguenti. Primo, chi è il Signore che viene; che è il creatore di tutte le cose, il Rè, & il Padrone de i Cieli, e della terra, Dio d'infinita maestà, e perfezione. Secondo, a chi viene, cioè a me, che sono polvere, e cenere, e che molte volte l'hò offeso. Terzo, che cosa viene a fare; che viene a comunicarmi il frutto della sua Passione, & i doni pretiosissimi della sua gratia. Quarto, che cosa lo muove a venire; che è, non già interesse suo, poichè egli è Signore, e Padrone di tutte le cose, e non hà bisogno d'alcuno: ma puro amore, e desiderio, che l'anima mia si salvi, e stia sempre accompagnata dalla gratia sua. Quinto, la persona s'hà da esercitare ne gli atti delle tre virtù Teologali, Fede, Speranza, e Carità. E perchè noi non potiamo degnamente

pre-

prepararci per ricevere questo Signore, s'egli non ce lo concede, gli habbiamo da chiedere, ch'egli disponga, & adorni l'anima nostra con l'umiltà, con la purità, con l'amore, e con la riverenza, che si conviene, allegandogli a quest'effetto quella ragione comune: Signore, se un potète, e ricco Re avesse d'andar ad alloggiare nella casa d'una povera vedova, non aspetterebbe già ch'ella gli mettesse all'ordine la casa, nella quale egli s'avesse a riposare; ma manderebbe innanzi il suo guardarobba, e ministri per metterla all'ordine. Fà dunque tu il medesimo con quest'anima mia povera, poichè vieni ad alloggiare in essa; manda innanzi Signore i tuoi guardarobba, & i tuoi Angioli, acciò mettano all'ordine, & adornino questa, che tanto lorda è stata, e tanto piena di tele ragne di peccati e la facciano degna abitation tua. E rivoltandoci alla sovrana Vergine, & a i Santi nostri devoti, preghiamoli con ogni umiltà, che c'impetrino la soddisfazione di questa dimanda.

Oltre queste preparationi, ne aggiungeremo quivi una molto facile, molto utile, e di molta consolatione per tutti. Quando non potrai arrivare ad haver quel fervore, e quelli ardenti desiderii, che vorresti, e doveresti avere, per ricevere un tanto gran Signore; esercitati in aver voglia, e desiderio di aver questi desiderii, e con ciò supplirai a quel che ti manca, perciocchè Dio riguarda il cuore, e riceverà, & accetterà quel che desideri avere, come se l'aveffi: conforme a quel che dice il Profeta. *Desiderium (e) pauperum exaudivit Dominus; præparationem cordis eorum audivit auris tua.* Il Blosio (f) dice, che Dio insegnò questa devotione, e preparatione a S Metilde, dicendole una volta il Signore: Quando hai da ricevere la sacra Comunione,

(e) Ps. 5. 38. (f) Lud. Blos. ubi sup.

ne, desidera a gloria del mio nome d'aver tutto il desiderio, & amore, del qual arse qualche tempo verso di me il più ardente cuore; & in questa maniera ti puoi accostare a me: perchè io volgerò gli occhi a quell'amore, e lo riceverò secondo che tu desidererai d'haverlo. L'istesso si racconta (g) di S. Geltruda. Stando un giorno questa Santa per ricevere il Santissimo Sacramento, e trovandosi con gran rammarico, per non esser tanto preparata, pregò la gloriosa Vergine Maria, e tutti i Santi, che offerissero a Dio per essa tutta la preparatione, e meriti, con che ciascuno di essi qualche giorno s'era preparato per riceverlo: per il che gli disse il Signore: *Iam verè omnibus cali civibus appares in eo ornatu, quem tibi petisti*; Veramente tu comparisci dinanzi a i cortigiani del Cielo con quell'ornamento, che hai chiesto. Di maniera, che sarà molto buona disposizione, e preparatione il desiderio d'arrivare a ricevere questo Santissimo Sacramento con quel fervore, & amore, col quale i grandi Santi s'accostavano ad esso, & il desiderare, e chiedere al Signore, che quel che manca in noi, lo supplisca lui co i meriti, e virtù di Gesù Christo, e de i Santi suoi. E di questo medesimo ci potiamo valere per il rendimento di gratie, come hor hora diremo. Con (h) queste, & altre simili considerationi habbiamo da eccitare in noi l'attuale devotione, con la quale dicono i Santi, che dobbiamo accostarci alla Sacra Communion: quando con una, e quando con un'altra, secondo che a ciascuno riuscirà meglio. Bisogna però avvertire, che per prepararci in questo modo, e per fare in questa parte quel che dobbiamo, bisogna che pigliamo qualche tempo da spendervi. Il N. P. Francesco (i) Borgi

(g) Blof. ubi sup. (h) Cap. seq. (i) Franc. Borgi.

gia
per
ma
il re
conf
quei
to b
tutta
spera
te co
Per
da c
ò hie
re ra
che
vien
perfo
tione
delle
rà gra
Com
v'and
habbi
te fi
desim
ti gli
pensio
giorn
dà p
magg
no,
to Sa

gia nel Trattato, che fa della preparatione per la S. Communione, mettetre giorni prima per prepararci, e tre giorni dopoi per il rendimento di gratie, e propone molte considerationi, & exercitii da occuparci in quei giorni; e questo farebbe un mezzo molto buono, per stare tutta la settimana, e tutta la vita devoti, e raccolti, parte con la speranza di ricevere tanto gran Signore, parte con la memoria del beneficio ricevuto. Perchè solo il pensare, che dimani mi hò da comunicare, ò il ricordarmi, che hoggi, ò hieri mi comunicai, basta a tenere il cuore raccolto. Ma se non farà tanto il tempo, che piglieremo per questa preparatione, conviene almeno, che quella mattina, che la persona si hà da comunicare, spenda l'oratione, ò parte di essa, in alcuna, ò alcune delle considerationi, che sono dette. E ajuterà grandemente, che la notte precedente alla Communione, quando andiamo a dormire, v'andiamo con quel pensiero, che dimani ci habbiamo da comunicare, e che quante volte si verremo a svegliare, habbiamo il medesimo pensiero. E la mattina appena aperti gli occhi dobbiamo abbracciare l'istesso pensiero. Perchè se per l'oratione di ciascun giorno il N. P. (k) negli avvertimenti, che dà per essa, ricerca questo da noi; quanto maggiormente conviene, che si faccia il giorno, nel qual habbiamo da ricevere così alto Sacramento?

Di

(K) Ign. lib. exor. sp. in additionibus primæ hebd.

*Di quel che habbiamo da fare dopo ricevuto questo
divino Sacramento, e quale hà da essere
il rendimento di gratie.*

Cap. VII.

SI come prima di mangiare suol esser giovevole qualche esercizio corporale per avvivare il calor naturale; così è giovevole avanti la Comunione fare qualche esercizio di meditatione, e di consideratione, per avvivare il calore dell'anima, cioè la devotione, & amore; di che abbiamo già trattato. In questo medesimo modo, finito di mangiare, è cosa sana trattenerli un pezzetto in conversatione; e così sarà cosa salutare far dopo questo mangiar divino: di che tratteremo adesso. Questo è il miglior tempo per negoziar con Dio, e per abbracciarlo dentro del cuor nostro. Onde è cosa convenevole, che ce ne sappiamo valere, e che non ne perdiamo, nè lasciamo passar in vano pur una particella di esso: conforme a quel che dice il Savio: *Non (a) defrauderis à d.e bono: Et particula boni doni non te prateret.* Questo tempo s'hà da spendere in considerationi, & affetti simili a quelli, che habbiamo detto haver da precedere la Sacra Comunione.

E particolarmente ci dobbiamo occupare prima in lodi, e rendimento di gratie per tutti i beneficii ricevuti, e specialmente per il beneficio inestimabile della nostra redemptione, e per questo, che quivi ci fa il Signore, dandoci esso stesso, & entrando nelle nostre viscere. E perchè noi non sappiamo, nè potiamo rendere le dovute gratie per così al-

to

(a) Eccl. 14. 14.

to beneficio, per supplimento della nostra insufficienza habbiamo da offerir al Signore tutte le gratie, e lodi, che gli diedero, e danno tutti i Serafini, e tutti i cori degli Angioli dal principio del Mondo, e tutti i Beati, e Santi, mentre vissero nel Mondo, e più principalmente quelle, che gli danno hora nella gloria, e quelle, che gli daranno in tutta l'eternità, e congiungere le nostre voci con le loro, desiderando lodarlo co' cuori, e lingue di tutti: *Cum quibus & nostras voces ut admitti jubeas, deprecamur: & invitar tutte le creature ad ajutarci a far l'istesso: Magnificate (b) Dominum mecum, & exaltemus nomen ejus in idipsum*. E perchè nè anche tuttocid arriva a quel che siamo debitori a Dio, essendo egli maggiore d'ogni lode; habbiamo da desiderar, ch'egli ami, e lodi sè stesso, poichè solo si può amare, e lodar bastantemente. Secondo habbiamo da spendere questo tempo in atti d'amor di Dio. Perchè quivi principalmente entra l'esercizio di quelle sante inspirationi, le quali non son altro, che certi atti amorosi, e certi desiderii interni di quel sommo bene: quali erano quei del Profeta, quando diceva: *Diligam (c) te Domine, fortitudo mea*. Amerotti io Signore fortezza mia. *Quemadmodum (d) desiderat cervus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus*. Si come il cervo ferito dai cacciatori desidera i fonti dell'acqua, così l'anima mia ferita d'amore desidera te Dio mio.

Terzo, habbiamo da impiegare questo tempo in dimande: perchè è tempo molto appropriato per spedir i nostri negotii, e per ottener gratie da Dio. Narra la Scrittura Sacra della Regina (e) Ester, che non volse dichiarar al Re Asuero

(b) Ps. 33. 4.

(c) Ps. 17. 1

(d) Ps. 42. 1.

(e) Ester. 8 & c. 7. 5.

fuero la sua dimanda: ma lo pregò, che volesse andar al banchetto, che gli aveva apparecchiato, che ivi glie l'avrebbe dichiarata; così fù fatto, & ivi ella ottenne ciò, che gli dimandò. Così in questo convito, quivi, nel qual il Re de' Regi è invitato da noi, ò per dir meglio, noi da lui, otterremo tutto quel che chiederemo: *In die (f) enim bona venimus*. Perchè veniamo in buona giornata, & in buona congiuntura, e potiamo dire quel che disse Giacob lottando con Dio: *Non (g) dimittam te, nisi prius benedixeris mihi*. Non ti lascerò Signore, se prima non mi dai la tua benedizione. Quando entrasti in casa di Zacheo, dicesti: *Hodie (h) salus domui huic facta est*. Oggi è venuta la salute di questa casa. Di adesso Signore altrettanto di questa casa, nella quale sei entrato: *Dic (i) animæ meæ, salus tua ego sum*. Sia fatta oggi la salute nell'anima mia.

Quivi abbiamo da dimandar a Dio perdono de' nostri peccati: *fortezza* per vincere le nostre passioni, e per resistere alle tentationi: *gratia* per acquistar le virtù; l'ubbidienza, la pazienza, la perseveranza. E non solamente deve la persona dimandar per sè, ma deve anche pregar Dio per le necessità della Chiesa, generali, e particolari, per il Papa, per l'Imperadore, per i Regi, e per tutti quei, che governano la Repubblica Cristiana (k) nel temporale, e nello spirituale, e per altre persone particolari, alle quali ha obbligo, ò devotione, ò in quel modo, ch'usiamo di fare nel *Memento* della Messa, e che diremo appresso.

D'un'

(f) 1. Reg. 25. 8. (g) Gen. 31. 26. (h) Luc. 19. 9.
(i) Ps. 34. 3. (k) Can. 19.

D'un'altro modo di rendimento di gratie.

Cap. VIII.

ALCUNI rendono gratie dopò la Sacra Communione nel modo seguente . S' immaginano , e considerano Christo Signor nostro dentro le lor viscere, come in uno strato, e sotto baldacchino , e chiamano tutte le lor potenze, e sensi , acciò lo riconoscano, e riveriscano per Signor, e Rè loro, in quella maniera, che quando uno alloggia in casa sua qualche persona principale , suol chiamar tutti i suoi figli, e persone congiunte, acciòchè lo riconoscano, e le facciano riverenza . E con ciascuno de i loro sensi , e potenze fanno trè cose. La prima, gli rendono gratie per haver dato loro quella potenza : ò senso. La seconda, s'accusano , e dogliono di non haverla impiegata in quella cosa, per la quale il Signor glie l'hà data. La terza , dimandano favor, e gratia per emendarli nell' avvenire. Et è molto buona , & utile maniera di rendimento di gratie. Et in effetto è il primo modo d'orare de'trè, che il nostro Padre (a) mette nel libro degli esercitii spirituali.

Altri imaginandosi infermi di tutti i loro sensi, e potenze, come che Christo è medico, che risana tutte l'infermità : *Qui sanat* (b) *omnes infirmitates tuas* , lo conducono per tutte esse, come si conduce il medico per l'infermerie, chiedendogli : *Domine* (c) *veni, & vide* : Signore guarda questi miei occhi infermi, questa lingua , &c. compatisci.

Eserc. Rodr. Part. II.

Ii mi,

(a) *Ignat. lib. exerc. spirit.*

(b) *Ps. 122. 3.* (c) *Jo. 11. 34.*

mi, e risanami; *Miserere mei* (d) *Domine, quoniam infirmus sum, sana animam meam, quia peccavi tibi.*

Avvertasi quivi, che per attuarci, e esercitarci in questi esercitii, & in altri simili in questo tempo, non fa di bisogno fingere la compositione del luogo, nè cercarla fuori di noi; poichè habbiamo presente, e dentro del nostro petto l'istesso Giesù Christo, non solamente quanto alla presenza della sua divinità, la quale stà in ogni luogo, ma anche quanto alla presenza della sua santissima umanità, la quale stà realmente nelle nostre viscere, per tutto quel tempo, che durano le specie sacramentali, cioè per tutto quel tempo, che durerebbe la sostanza del pane, se ivi ella fusse. Hor se il guardar una immagine di Christo ci raccoglie per far oratione, che sarà il risguardar l'istesso Christo, che stà quivi presente, non in effigie, come nel Crocifisso, ma in propria persona? e così ciascuno s'hà da rivoltare a sè stesso, considerando dentro di sè Christo, come faceva la Santissima Regina de gli Angioli, quando lo portava nel suo ventre, & in trattar col suo Diletto, dicendo con la Sposa: *Inveni* (e) *quem diligit anima mea: tenui eum, nec dimittam: Hò trovato quello, che l'anima mia ama: lo tengo, e non lo lascerò.*

Per inanimarci a trattenerci, e spendere più tempo nel rendimento di gratie, ci potrà ajutar una cosa, che dicono quivi alcuni Teologi, (f) & è, che per tutto quel tempo, che durano le specie sacramentali, e la

(d) Pl. 6. 3. (e) Cant. 3. 4.

(f) Caj. Gab. Mai. Pal. & alii, quos refert. P. Suar. tr. 3. in 3. p. disp. 63. sect. 3. dicens esse valde probabile.

e la real presenza di Christo nel nostro petto , quanto più uno s'attuera , & eserterà in simili atti , tanto maggior gratia riceverà , non solamente per il maggior merito de gli atti , che si chiamano *Ex opere operantis* : ma anche , *Ex opere operati* , per la virtù del Sacramento : nel modo , che dicemmo , trattando della disposizione .

Da quel che s'è detto si vederà , quante male fanno quei , che lasciano perdere questo tempo , nel quale potrebbero far tanto guadagno , e che subito ricevuto tal Hospite in casa loro , gli voltano le spalle , sì che appena egli è entrato per una porta , che essi se n'escono per un'altra , lasciandolo (come si suol dire) con la parola in bocca . Se qui vi nel Mondo si terrebbe per molto mala creanza il ricevere in casa un' Hospite di rispetto , e dopò haverlo ricevuto non parlargli , nè offerirgli alcun servitio : che sarebbe , se ci comportassimo così male con un' Hospite tale , qual'è questo ? Il Surio narra della gloriosa vergine Margarita figliuola del Rè d' Ungheria , che quando s'haveva da comunicare , il giorno avanti non si cibava d'altro , che di pane , & acqua , a riverenza di quel cibo celeste , che aspettava ; e poi tutta la notte intiera consumava in oratione ; e dopò essersi comunicata spendeva tutto quel giorno in oratione , & in dir l'ufficio , fin alla notte ; & allora mangiava qualche cosa .

*Del frutto, che habbiamo da cavare dalla
Sacra Comunione.*

Cap. IX.

La virtù, & effetti maravigliosi di questo divino Sacramento, che i Santi dichiarano, non solamente servono per manifestarci l'eccellenza di esso, e l'amor, e carità immensa, che ci portò il Signore; ma anco per farci mettere in essi gli occhi, e il cuore, a fine di cavar questo frutto dalla Sacra Comunione. Onde anderemo dicendo alcuno di essi. Questo divino Sacramento, come tutti gli altri, fa un effetto comune con gli altri Sacramenti, che è dar gratia a chi degnamente lo riceve: & ha in sè un'altro effetto proprio col quale differisce da gli altri Sacramenti, che da i Teologi è chiamato, refettione spirituale, cioè mantenimento; e nutrimento dell' anima, col quale ella si rifà, si ristora, e prende forze per resistere a i suoi appetiti, e per abbracciar la virtù.

E così sopra quelle parole, che disse Cristo Signor nostro: La mia (a) carne è vero cibo, & il mio sangue è vera bevanda: dicono comunemente i Santi, e lo dice anche il Concilio (b) Fiorentino, che tutti gli effetti, che fa il nutrimento corporale ne i corpi, fa anche spiritualmente questo divino cibo nell'anime. E perciò dicono, che Christo Signor nostro volse instituir questo Santissimo Sacramento in specie di nutrimento.

(a) Jo. 6. 56.

(b) Concil. Florent.

trimento, acciò nell'istessa specie, nella quale l'istituiva, ci venissero dichiarati gli effetti, che operava, e la necessità, che di esso havevano l'anime nostre. Hor secondo questo, si come il nutrimento corporale sostiene la vita del corpo, rinnova le forze, & in certa età fa crescere: così questo Santissimo Sacramento sostiene la vita spirituale, rifa le forze dell'anima, ristora la virtù indebolita, fortifica l'huomo contra le tentationi del nemico, e lo fa crescere fin alla sua dovuta perfezione. Questo è il pane, che conforta, e fortifica il cuore dell'huomo, e col quale fortificati com'Elia (c) habbiamo da camminare fin ch'arriviamo al monte di Dio Horeb.

Di più, il cibo corporale hà un'altra proprietà, che è dar gusto, e sapore a chi lo mangia; e tanto maggiore, quant'è maggiore, e più pretioso il cibo, e meglio disposto il palato. Così fa questo divino cibo: non solo ci sostiene, ci conserva, e ci fortifica: ma anche causa certo gusto, e suavità spirituale, conforme a quel che disse il Patriarca Giacob in quelle profetiche benedizioni, che nell'ora della sua morte diede a i suoi figliuoli, annuntiando quel che haveva da essere nella legge Evangelica: che quando arrivò al suo figlio Aser disse: *Aser (d) pinguis panis ejus, & praebebit delicias Regibus.* Christo è pane fertilissimo, suavissimo, e gustosissimo. San Tomafo (e) dice, ch'è tanto grande il gusto, e diletto, che causa questo pane celeste, in quelli però, che hanno il palato dell'anima loro purgato, che non si può esprimere con parole di sorte alcuna:

li 3 gu-

(c) 3. Reg. 19. 8. (d) Gen. 49. 20.

(e) S. Thom. op. 57.

gustandosi quivi la dolcezza spirituale nell'istesso suo fonte, che è Christo Salvator nostro, fonte di ogni soavità, e vita di tutte le cose, il quale per mezzo di questo Sacramento entra nell'anima di chi si comunica. E bene spesso è tanta questa soavità, che non solamente ricrea lo spirito, ma anche ridonda nell'istessa carne; conforme a quel che dice il Profeta: *Cor meum, & caro mea exultaverunt in Deum vivum*. Il mio cuore, e la mia carne si rallegrarono in Dio vivo.

Quindi procede quel che dice San Bonaventura, (g) che molte volte succede accostarsi una persona molto debilitata alla sacra Comunione, & esser tanto grande l'allegrezza, e consolatione, che riceve con la virtù di questo cibo, che se ne leva tanto fortificata, quanto se mai haveffe patito debolezza. Guimando (h) Adversano Vescovo, autor antico, scrive di quegli antichi Monaci, ch'era tanta la consolatione, e la forza, che sentivano con la S. Comunione, che alcuni se la passavano con questo solo nutrimento, senza mangiar altra cosa alcuna, essendo questo per essi tutta la lor consolatione, e sustentatione, così quant'all'anima, come quant'al corpo; e che il giorno, nel quale non si comunicavano, sentivano in sè una debolezza, e svenimento grande, che pareva loro di venirsi meno, e di non poter vivere. E dice, che ad alcuni era portata la comunione fin alle lor celle dall'Angiolo. Nellè Croniche (i) dell'Ordine Cisterciense si narra d'un Monaco, al quale ogni volta, che si comunicava, pareva di ricever un favo di miele, la cui soavità gli durava tre giorni.

Hor

(g) Bon. l. de perfect. ad sororem suam.

(h) Guimandus Advers.

(i) Chron. Ord. Cisterc.

Hor secondo questo, il frutto, che noi altri habbiamo da cavar da questa Sacra Communion, hà da esser un'animo virile, per camminar avanti nella via di Dio: una fortezza molto grande per mortificar le nostre passioni, e per resistere alle tentationi, e vincerle: *Parasti (k) in conspectu meo mensam adversus eos, qui tribulant me.* Per questo ci preparò il Signore questa mensa. Nell'altre mense, chi hà nemici, teme, e non gli basta l'animo di star fermo. Ma in questa l'huomo riceve fortezza per vincere tutti i suoi nemici. Onde S. (l) Grisostomo dice, che da questa sacra mensa habbiamo da levarci come tanti leoni, gettando fuoco per la bocca, con il quale spaventiamo, e diventiamo terribili a i Demonii: *Tamquam leones ignem spirantes ab hac mensa recedamus, facti diabolo terribiles.* E quest'effetto ci significò Christo Nostro Redentore, quando havendo finito di communicar i suoi discepoli, disse loro. *Surgite (m) eamus hinc.* Come chi havebbe detto: già vi siete comunicati, levatevi sù, & andiamo a patire. E così vediamo, che nella primitiva Chiesa, quando si frequentava tanto questo divino Sacramento, i Christiani non solamente havevano forze per osservar la legge di Dio, ma le havevano anche per resistere alla forza, e rabbia de' tiranni, e per dar il sangue, e la vita per Christo.

(K) Ps. 21. 5. (l) Chrys. hom. 61. ad pop. 8c 45.
(m) Jo. 14. 34.

*Che la frequentatione della Sacra Communione
è gran rimedio contra tutte le tentatio-
ni, e particolarmente per con-
ferrar la castità.*

Cap. X.

CONtra tutte le tentationi dicono i Santi, che è gran rimedio il frequentar questo divino Sacramento: perchè oltre di dar gran forza, debilita le passioni, egli habiti, & inclinationi cattive, sminuisce il fuoco della concupiscenza, che è radice di tutti i mali, e ci fa pronti ad eseguir la volontà di Dio.

San Tomaso (a) dice, che una delle ragioni, per le quali questo Santissimo Sacramento ci difende, e libera dalle tentationi, e dalle cadute, è perchè essendo memoriale della passione di Christo, per mezzo della quale i Demonii furono vinti, subito che essi veggono in noi altri il Corpo, e Sangue di Christo, si mettono in fuga, e gli Angioli santi ci accompagnano, & ajutano. Sant'Ignatio, e (b) S. Cirillo per questa ragione consigliano la frequenza di questo Santissimo Sacramento: acciochè i Demonii habbiano da fuggir da noi altri. E San Chrysostomo (c) dice: Se il sangue dell'agnello, figura di questo Sacramento, asperso nella foglia superiore, e nelle due balestrate, ò stipiti delle porte delle case, liberava gli habitatori di esse dal castigo, & uccisione, che andava facendo l'Angiolo distruttore: quante maggiormente lo farà questo divino Sacramento?

Ma

(a) S. Th. 3. p. q. 69. art. 7.

(b) Ign. ep. ad Eph. Cyr. lib. 3. in Joan. c. 37.

(c) Chryf. hom. 61. ad pop. Antioch. l. x. 2. l. 22.

Ma particolarmente dicono i Santi, che questo è rimedio efficacissimo per vincere le tentationi dishoneste, e per conservar la castità. Perchè acquieta i movimenti della carne, mitiga il fomite del peccato, e (come dice San (d) Cirillo) smorza l'ardor, & appetito della sensualità, come l'acqua smorza il fuoco. In questo modo dichiarano San Girolamo, San Tomaso, & altri Santi quelle parodie del Profeta Zaccaria: *Quid (e) enim bonum ejus est, & quid pulchrum ejus; nisi frumentum electorum, & vinum germinans virgines?* Dicono, che è virtù, & effetto particolare di questo celeste cibo, generar vergini. Si come il cibo corporale quando è buono fa buon sangue, e buoni humori; così questo cibo divino genera in noi castità, e purità d'affetti. S. Cirillo dice, che questo divino Sacramento santifica non solo l'anima, ma anche il corpo: adempiendosi quel che chiede la Chiesa nel sacrificio della Messa: *Fiat nobis ad salutem mentis, & corporis*. E' la farina d'Eliseo, (f) che toglie via il veleno, e l'amaritudine dalla pignata, estagiona la vivanda, e la fa saporita. E si come toccando quella donna dell'Evangelio l'orlo della veste (g) del Salvatore, cessò in lei il flusso del sangue, & entrando l'Arca del Testamento nel Giordano l'acqua (h) si fermò, e lasciò di correre all'ingiù; così entrando Christo nel nostro corpo si fermano le tentationi, e cessa l'ardore, & il fuoco della concupiscenza. *O felix fructus ubertatis, ex quo virginitas germinatur!* esclamano i Santi, e con ragione: O felice frutto quello di questo divino Sacramento, poichè genera castità, e

Il 5 ger.

(d) Cyrill. Hier. S. Th. opusc. 1. c. 26.

(e) Zach. 9. 27. (f) 4. Reg. 4. 20.

(g) Luc. 8. 44. (h) Josue 3. 17.

germoglia vergini. Un Dottor (i) gravè dice, che non v'è mezzo tanto efficace per conservar l'uomo casto, quanto il frequentare devotamente la Sacra Comunione.

Niceforo Callisto, (k) Gregorio Turonense, Naclero, & altri gravi autori raccontano una cosa maravigliosa, che avvenne nella Città di Costantinopoli; e fù, ch'essendo nella Chiesa Greca costume molto antico di consacrare il Corpo Santissimo di Giesù Christo Signor nostro in pani come quei, che si fanno per mangiare, pigliavano pezzi di quei pani consacrati, e con essi comunicavano il popolo, e se alcune reliquie n'avanzavano nella custodia, i Sacerdoti chiamavano alcuni de i fanciulli più virtuosi, che andavano alla scuola, e della semplicità de' quali si poteva avere maggior soddisfazione, & essendo digiuni, davano loro a mangiare quelle santissime reliquie. E questo dice l'istesso Niceforo, che avvenne a lui molte volte, essendo fanciullo, e di poca età, & allevandosi nel servizio della Chiesa. Or accadè, che andando una volta i fanciulli, che a quest'effetto erano stati chiamati, si pose frà essi un figlio d'un Hebreo, che facea l'arte di lavorar di vetri, e prese delle reliquie della Comunione insieme con essi: Questo fù cagione, che il fanciullo tardasse a ritornar a casa fuori del solito, e dimandandogli il padre da onde veniva, disse che venista dalla Chiesa de' Cristiani, e che ivi aveva mangiato di quel pane, che davano a i fanciulli; per il che l'Ebreo s'adirò talmente contra il figliuolo, che senza voler intendere, nè aspettare altre ragioni, lo prese, e lo gettò dentro la fornace di vetro, la qual'era accesa, e chi-

(i) Vignerius in institutionibus Theol. c. 10.

(k) Nicef. Cal. infra Hist. Eccl. l. 17. c. 5 Greg. Turonensis lib. de mart. c. 8.

e chiuse la porta di essa. La madre, mancandogli il figlio in casa, e vedendo passar troppo tempo senza che comparisse; uscì fuori a cercarlo per tutta la Città con grand'ansia, e diligenza; e non avendolo potuto trovare, nè haver inditio di lui, se nè tornò molto addolorata a casa sua: ove a capo di tre giorni stando ella a canto alla fornace, rinnovando, le sue lagrime, & i suoi gemiti, e stracciandosi i capelli, cominciò a chiamare il figlio per il suo nome: il quale sentendo, e conoscendo la voce della Madre, le rispose da dentro la fornace. Allora essa spezzando la porta della fornace vidde il figliuolo in mezzo del fuoco tanto sano, e senza lesione alcuna, che nè anche un sol capello gli era stato tocco dal fuoco. Uscì fuori il fanciullo, dimandandogli la madre chi l'avesse custodito, e conservato, rispose, ch'una Signora vestita di porpora v'era andata molte volte, e con acqua, che vi gettava, aveva smorzato il fuoco, e che oltre di ciò gli aveva portato da mangiare tutte le volte, che n'avea avuto bisogno. Seppe questo miracolo l'Imperatore Giustiniano, e comandò subito, che il fanciullo, e la madre, i quali volsero esser Cristiani, fossero battezzati; e lo sventurato padre, quale non si volse convertire, ordinò, che come parricida fosse appiccato ad un'albero, e così appiccato vi morì. Or quest'effetto, che operò questo Santissimo Sacramento nel corpo del suddetto fanciullo, che l'aveva ricevuto, conservandolo senza lesione alcuna in mezzo del fuoco, opera spiritualmente nell'anime di quei, che degnamente lo ricevono, difendendole, e conservandole senz'alcuna lesione in mezzo del fuoco delle tentationi.

D'un altro frutto principale, che habbiamo
da cavare dalla Sacra Comunione, che
à unirci, e trasformarci
in Christo.

Cap. XI.

UNo de' più principali fini, & effetti, per i
quali Christo nostro Redentore istituì
questo divino Sacramento, ò il più principale,
dicono i Santi, che fù per unirci, incorporar-
ci, e farci un' stessa cosa con esso. Si come
quando si consacra questo Sacramento, quel
ch' era pane si converte in sostanza di Chris-
to, per virtù delle parole della consecratione:
così per virtù di questa santa Comunione
quello, che era huomo, viene in un modo
maraviglioso a trasformarsi spiritualmente in
Dio. E questo è quel che disse l' istesso Cri-
sto: *Caro mea (a) verè est cibus, & sanguis meus:*
verè est potus. Qui manducat meam carnem, &
bibit meum sanguinem, in me manet, & ego in
illo. La mia carne verament' è cibo, & il mio
sangue veramente è bevanda. Chi mangia la
mia carne, e beve il mio sangue, stà in me,
& io in lui. Di maniera, che si come il ci-
bo per virtù del calor naturale si converte
nella sostanza di chi lo mangia, e si fa una co-
sa medesima con esso; così quello che man-
gia di questo pane d'Angioli, si congiunge, si
unisce, e si fa una cosa medesima con Christo:
non convertendosi Christo in quello, che di
lui è cibo; ma convertendo, e trasforman-
do egli in sè quello, che lo riceve: come l'
istesso Signore disse al Beato Sant' Agostino: *Ci-*
lius sum (b.) grandium, cresce, & manducabis me,
ne a

(a) Jo. 6. 56.

(b) Aug. lino. conficatur.

nec tu me mutabis in te sicut cibum carnis tuae: sed tu mutaberis in me. Io sono cibo di grandi cre-
sci, e mi mangiarai: però ti fo sapere, che non
muterai tu me nella sostanza, e natura tua, co-
me fai degli altri cibi; ma tutti muterai, e tra-
sformerai in me. E così San Tomaso (c) dice,
che l'effetto proprio di questo Sacramento, e
trasformare l'huomo in Dio, facendolo simile
a sè. Perciochè se il fuoco per esser elemento
tanto nobile, converte in sè tutte le cose, che
si congiungono con esso, consumando prima
tutto quel che in esse gli è contrario, e commu-
nicando poi loro la sua forma, e perfezione:
quanto maggiormente quell'abisso d'infinita
bontà, e nobiltà, consumerà ogni cosa cattiva,
cheritrovi nell'anime nostre, e le farà si-
mili a sè.

Ma lasciata da banda la vera, e real unione
di Christo con colui, che lo riceve, quale
egli ci volve significare con quelle parole: Lui
stà in me, & io in lui, dichiarata dai Santi con
alcune similitudini molto esageranti: discon-
dendo alla pratica più particolarmente, il frut-
to, che noi altri dobbiamo procurare di cava-
re dalla Sacra Communione, è l'unirci, mu-
tarci, e trasformarci in Christo spiritualmente:
che è farci simili a lui nella vita, e ne' co-
stumi: humili come Christo, pazienti come
Christo, ubbidienti come Christo, casti, e po-
veri come Christo. E questo è quel che con
altre parole dice il glorioso Apostolo San Pao-
lo, cioè, che si vestiano di Gesù Christo:
*Induimini (d) Dominum Iesum Christum. Et in-
duite (e) novum hominem.* Nella consecrazione
si converte la sostanza del pane, nella sostan-
za del corpo di Christo, con restare intieri

g^{li} b

(c) S. Th. 4. sen. d. 4. q. 2. art. 2.

(d.) Ad Rom. 13. 14. (e) Ad Eph. 4. 22.

gli accidenti: nella comunione si fa il contrario, che resta la sostanza dell'huomo, e si mutano gli accidenti, perchè l'huomo di superbo diventa humile, d'incontinente casto, d'iracondo paziente, & in questa maniera si trasforma in Christo.

San Cipriano (f) sopra quelle parole del Real Profeta, *Ercalix meus inebrians, quam præclarus est*; quali intende di questo Santissimo Sacramento, dice, che si come l'imbriachezza aliena l'huomo da sè stesso, e lo fa diventare un'altro: così questo Divino Sacramento aliena la persona da sè stessa, e la fa diventare un'altra, facendo che si scordi delle cose del Mondo, e che nell'avvenire tutto il suo trattare sia delle cose del Cielo. Quando diventarono altri i discepoli d'Emaus doppo haver ricevuto questo Divino Sacramento? *Cognoverunt eum* (g) *in fractione panis*. Di dubbiosi diventarono fedeli, di paurosi forti. Hor così noi altri habbiamo da uscire dalla sacra Comunione cambiati, e mutati in altri huomini: *Mutaberis in* (h) *virum alium, in virum perfectum*. L'istesso dice San Basilio: & apporta a questo proposito quel che dice San Paolo; *Vt & qui* (i) *vivunt, jam non sibi vivant, sed ei, qui pro ipsis mortuus est, & resurrexit*. Acciò quello, che vive, non viva più per sè, ma tutto per Dio.

Una Santa (l) dice una cosa molto sostanziale, e molto spirituale a questo proposito. Và trattando delle qualità, e segni, ne quali si conosce l'anima esser trasformata in Dio. Et uno di essi dice essere, quando l'huomo desidera esser dispregiato, humiliato, e disonorato,

(f) Cypr. lib. 2. ep. 3. ad Cæcilium. (g) Luc. 24. 36.

(h) 1. Reg. 10. 6. (i) ad Ephes. 4. 2. Cor. 5. 15.

(l) S. Angel. de Fulg. c. 66.

rato, e che nessuno gli compatisca: e non vuol vivere nel cuore di creatura alcuna, ma solamente in quello di Dio: e non solo non vuole in modo alcuno esser riputato per qualche cosa, ma stima a grand'honore l'esser dispregiato, per conformarsi con Christo Signor nostro, il cui seguito è grand'honore. E dice con San Paolo: *Mihi autem (m) absit gloriari, nisi in Cruce Domini nostri Iesu Christi*. Non piaccia a Dio, che io m'honori, nè mi glorii in altro; che nella Croce di Giesù Christo Signor Nostro: in questa maniera dunque habbiamo da trasformarci in Christo. E questo è quel che dobbiamo cavare dalla Sacra Communionè.

San Grisostomo dichiarando l'obbligo per ciò fare, nel quale ci mette il ricevere così alto Sacramento, dice, *Cum nos (n) ab ira corripi viderimus, vel alio vitio, cogitemus quibus facti sumus digni, & sit irrationabilium nobis moruum correctio, talis cogitatio*. Quando ci vedremo agitati dall'ira, ò da altro vitio, ò tentatione, consideriamo, di quanto gran bene siamo stati fatti degni: e servaci di questo freno per guardarci da ogni peccato, e da ogni imperfezione. La lingua, che hà toccato Christo, conviene, che resti santificata, e che non parli più di leggierezze, nè si profani più. Nel cuore, e nel petto, che hà ricevuto l'istesso Dio, & è stato custodia, e reliquiario del Santissimo Sacramento, non convien che si butti sterco di vani desiderii: nè che esso tratti, nè pensi più in altro, che in Dio. Mangia la persona una di quelle pizzette profumate, e tutto il giorno manda fuori odore. Hai mangiato questa pizzetta divina, che hà in sè l'ambra celeste, odore di ogni virtù, e deità; che odore

re

(m) ad Gal. 6. 14.

(n) Chrysost. hom. 61. ad popul. Antioch.

re conviene che tu mandi fuori? Si legge di una Santa Verg'ne, che diceva: Quando io mi comunico, tutto quel giorno custodisco il mio cuore con maggior diligenza, immaginandomi il Signor dentro di esso, come se stesse riposandosi in casa sua: per il che procuro di osservare tutta la modestia possibile, così nel parlare, nel guardare, e nel camminare, come in tutta la conversazione esteriore; come chi si mette il ditto sù la bocca, accennando silenzio, e che non si faccia romore, acciò non venga svegliato quello che dorme.

D'un'altro frutto molto principale, che habbiamo da cavare dalla Sacra Comunione, che è l'offerirci, e rassegnarci intieramente, nelle mani di Dio. E della preparazione, e rendimento di grazie, che conforme a questo habbiamo da fare.

Cap. XII.

UNa delle più principali cose che habbiamo da cavare dalla sacra Comunione, hà da esser il rassegnarci, e metterci totalmente nelle mani di Dio, come un poco di creta in mano dell'artefice, acciò faccia di noi quel che vuole, come vuole, e quando vuole, senza eccetturre, nè riservare cosa alcuna. Il Figliuolo di Dio offerì intieramente sè stesso in Sacrificio al Padre eterno nella Croce, dando per noi tutto il suo sangue, e la sua vita: & ogni giorno è dato a noi in cibo in questo Santissimo Sacramento intieramente il suo corpo, il suo sangue, la sua anima, e la sua divinità. Onde sarà ben cosa ragionevole, che noi ancora ci offeriamo, e ci diamo a lui intiera, e totalmente. Questo dicono, che è pro-

è propriamente comunicare, far con Dio quel che egli fa con te : egli ti dà , e ti comunica quanto hà ; dagli tu ancora quanto hai.

Questo hà da essere anco il rendimento di gratie dopò la Sacra Comunione; *Quid retribuam.* (a) *Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi?* Che cosa offerirò io al Signore per tante gratie, e beneficii, e specialmente per questo, che hora hò ricevuto? Sai tu che cosa egli vuole che gli offerischi? quel ch' andiamo dicendo: *Præbe fili* (b) *mi cor tuum mihi.* Figliuolo dammi il tuo cuore. Io dichiara molto bene quel (c) Santo. Che altra cosa voglio io da te, se non che procuri di rassegnarti totalmente in me? Non mi curo niente di qual si voglia cosa, che tu mi dii senza te: perchè io non voglio il tuo dono, ma voglio te. Si come a te non bastariano tutte le cose senza me: così non può piacere a me ciò che m'offerisci senza te. Sant' Agostino dice, che la cosa, nella qual Caino dispiaceva a Dio quando gli offeriva sacrificio, e la causa di non risguardare, nè accettar esso Dio il sacrificio suo, come quello del suo fratello Abel, fu che non spartiva ben con Dio: *Dans Deo* (d) *aliquid suum, sibi autem seipsum.* Dava a Dio qualche cosa del suo, e non gli dava se stesso. E questo medesimo dice Sant' Agostino che fanno quelli, i quali offeriscono la volontà loro: *Regnum calorum* (e) *aliud non querit pretium, quàm seipsum. Tantum valet, quantum es tu. Te da, & habebis illud.* Il Regno del Cielo non hà altro prezzo, che te stesso.

Tan-

(a) Ps. 116. 12. (b) Prov. 23. 26. (c) Th. de Kemp.
(d) Aug lib 1. de civ. Dei c. 7. (e) Aug ser. 2. de omnibus Sanctis, & in mat. u. c. 16.

Tanto v'ale, quanto tu sei. Dà, & offeriscite, e lo conseguirete.

In questa offerta dunque, & in questa intiera rassegnatione nelle mani di Dio dobbiamo occuparci, e trattenerci dopò la sacra Comunione. Nè questo hà da esser solamente in generale, ma s'hà da sminuzzar, e bisogna discendere a' casi particolari, rassegnandoci nella volontà di Dio, e confermandoci ad essa: così nell' infermità, come nella sanità, così nella morte, come nella vita, così nella tentatione, come nella consolatione; specificando quella cosa, nella quale a ciascuno parerà, che sarebbe per sentir maggior ripugnanza, e difficoltà; offerendol. al Signore per rendimento di grazie, non lasciando luogo, nè ufficio, nè grado per basso, & infimo, che sia, fin a tanto, che non ci comparisca dinanzi cosa, nella quale non sentiamo la volontà nostra molto conforme, e unita a quella di Dio. Et è molto buona, e molto devota per questo effetto quell' oratione, che il nostro Padre mette nel libro degli esercitii spirituali: *Suscipe (f) Domine universam meam libertatem, accipe memoriam, intellectum, atque voluntatem omnem, quicquid habeo, vel possideo, mihi largitus es, id tibi totum restituo, ac tuæ prorsus voluntati trado gubernandum: amorem tui solum cum gratia tua mihi dones, & dives sum satis, nec aliud quidquam ultra posco.* Ricevi Signore tutta la mia libertà, memoria, intelletto, e volontà: tutto quel che io hò, ò possiedo, tu Signore me l'hai dato, e tutto te l' offerisco, restituisco, e metto nelle tue mani, acciò ne facci quel che ti piace: dammi solamente il tuo amore, e la tua gratia, e sarò ricco, senza ch'io habbia da desiderar

(f) Ign. lib. exerc. spir. in contemp. ad amorem spiritualem in nobis excitandum punct. 1.

rar altro. Quivi anche habbiamo da esercitarci & attuarci ne gli atti di alcune virtù, e specialmente di quelle, delle quali ciascuno hà più necessità, perciocchè questa divina manna haverà il sapore di tutto quel che vorrà, e gli farà di bisogno: *Habentem omnis saporis suavitatem*. Hà in sè i sapori di tutte le virtù, (g) e così una volta t'hai da attuare, & esercitare in una virtù, un'altra in un'altra, tenendo sempre l'occhio alla tua maggior necessità. Se ti senti bisogno d'humiltà, procura che t'habbia sapore d'humiltà, che quivi troverai molto buon' esempare, e sapore di essa; poichè il Figliuo'lo di Dio stà vestito d'accidenti di pane, che per esser accidenti, sono più poveri, e vili, che quei pannicelli, e quelle fascie, con che l'involsè la sua Santissima Madre in Betleem. E che maggior humiltà, ò che cosa più bassa si può immaginare, che mettersi Dio come cibo commune ad esser mangiato da noi, e che ivi in quella tavola dell'altare stendiamo le tovaglie, e come tovaglioli i corporali, come piatto la patena, come bicchiero il calice; che lo maneggiamo con le nostre mani, lo riceviamo nella nostra bocca, e nel nostro stomaco? qual maggior calata di Dio, e qual maggior salita dell'huomo? In un certo modo risplende più quivi l'humiltà, che nell'opera dell'Incarnazione. Esercitati dunque, & attuati in essa fin a tanto che senti, che ti si vada internando nell'anima. Offerisci al Signore il dispregio di tutto l'honor e riputatione del Mondo, per rendimento di gratie, abbracciando l'esser dispregiato, e vilipeso per amor suo.

E' anche molto bene discendere ad alcune cose più particolari, e più minute, & offerirle
qui-

quivi al Signore per rendimento di gratie. Hormai ciascuno conosce poco più, ò meno i suoi mancamenti, e difetti, e sà, quali sono quelle cose, che gl'impediscono il suo profitto, e nelle quali suol ordinariamente inciampare: hor procura tu di sacrificar, & offerir a Dio in ciascuna Comunione alcuna di queste cose, per rendimento di gratie. Sei amico delle delicatezze, e delle tue commodità, e di non farti mancar cosa alcuna: offerisci al Signore il mortificarti in questo: hoggi in una cosa, dimani in un'altra. Sei amico di parlare, e di perder tempo: mortificati in questo, & offeriscilo al Signore in un'altra Comunione. Sei tanto amico della tua volontà, che per non ricevere tu un poco di mortificatione, e di fastidio, non sai dar gusto, nè soddisfattione a i tuoi fratelli, & alle volte parli loro disgustosa, & impatientemente procura di vincerti in questo, e d'offerirlo al Signore in un'altra Comunione.

E si come trattando dell'oratione dicevamo, (h) ch'è molto ben fatto proporre ivi qualche cosa da far in quell'istesso giorno: così anche nella Comunione sarà molto ben fatto cavarne proponimento di vincerci, e mortificarci in qualche cosa quel giorno medesimo: & offerire questa mortificatione al Signore per rendimento di gratie. Fa conto, che questo sia quel che il Signore ti stà chiedendo per le gratie, e beneficii, che da lui hai ricevuti. Che Dio non vuol da noi altra cosa, nè altra ricompensa, se non che miglioriamo di vita, e che andiamo emendandoci in quel che sappiamo, che gli dispiace; e così questo è il maggior rendimento di gratie, che possiamo fare dopò la Comunione, & il più grato servizio, che possiamo offerire.

In

In tre modi dicevamo più sopra, (i) che può esser il rendimento di gratie. Il primo, riconoscendo i beneficii intieramente col cuore. Il secondo, lodando, e ringraziando con parole il benefattore. Il terzo, con opere; e questo è il miglior rendimento di gratie. Hor questo è quel che dicevamo adesso. Non ce n'andiamo totalmente in considerationi, che quantunque queste siano buone, sono migliori l'opere; e per questo hanno da servir le considerationi per venir col mezzo di esse all'opere.

Così dico anche della preparatione per la Communion, benchè sia molto buona quella particolar preparatione, che si suol far prima della Sacra Communion con alcune considerationi, e nessuno la deve tralasciare, perchè la riverenza di così alto Sacramento ricerca, che ciascuno faccia anche in questo tutto quel che può: nondimeno la migliore, e più principale dispositione hà da esser la buona, e santa vita, e l'andar ogni giorno migliorando, e perfettionandoci nelle cose, che facciamo, per poter in questa maniera accostarci con maggior nettezza, e purità a questo divino Sacramento, conforme a quel che dicono i gloriosi Santi Ambrogio, (k) & Agostino: *Sic vive, ut quotidie merearis accipere*. Vivi di maniera, che meriti di ricevere ogni giorno questo Santissimo Sacramento. E così il P. M. (l) Avila in una lettera, che di ciò scrive ad un'huomo devoto, gli dice, che la preparatione per la Sacra Communion deve esser il buon ordine, che hà da tener in tutta la sua vita, & in tutta la settimana: & apporta a quest'effetto l'esempio di un servo di Dio, il quale dice.

(i) Tr 7. cap. 6. (K) Ambr. lib. 5. de Sacr. cap 4. August. de verb. Dom. in evang. secundum Lucam, sermon. 28. (l) M. Avila. to. 2. epist. fol. 187.

diceva, ch'egli mai non faceva particolare preparatione per comunicarsi, perchè ogni giorno faceva tutto quel che poteva. Questa è molto buona preparatione, assai migliore, che il raccorsi la persona un quarto d' hora prima, & un'altro dopoi, restarsene così tepido, immortificato, & imperfetto come prima.

Di maniera, che questa è la principal dispositione, e questo è il principal rendimento di gratie, e questo anche hà da esser il principal frutto, che habbiamo da cavar dalla sacra Comunione.

E si come habbiamo detto dell'oratione, (m) che la principal dispositione per essa hà da esser la mortificatione delle nostre passioni, il raccoglimento de i sensi, e la custodia del cuore; e habbiamo detto, che questo hà da esser anche il frutto, che habbiamo da cavar da essa; e che una cosa hà d'ajutar l'altra; così anche quivi la buona, e santa vita, il far la persona tutte le cose quanto meglio può, per piacer a Dio, hà da esser la principal dispositione per ricevere la sacra comunione: questo istesso hà da esser il principal frutto, che hà essa hà da cavare; & una cosa hà da ajutar l'altra, e una comunione hà da esser dispositione per l'altra. E si come habbiamo detto, che il far buona oratione, e l'andar profittando in essa non stà nell'aver consolationi, e sentimenti, nè in far molte considerationi, nè grandi contemplationi; ma nell'uscir da essa la persona molto humile, paziente, indifferente, e mortificata: così anche la buona comunione, & il frutto di essa, non stà, nè s' hà da misurar con le molte considerationi, che la persona fa, per buone, e sante, che elle siano, nè co i gusti, e consolationi; ma con la mortificatione delle passioni,

(m) Tract. I. cap. I.

sioni, e con la maggior rassegnatione, e conformità alla volontà di Dio, che indi si cava.

Da ciò viene in conseguenza una cosa di grandissima consolatione, & è, che stà sempre in man nostra il comunicarci bene, e il cavar molto frutto dalla communione: perchè l'offerirci, & il rassegnarci nelle mani di Dio, il mortificarci, e l'emendarci in quel che sappiamo, che dispiace a sua divina Maestà, sempre stà in man nostra, con la gratia del Signore.

Fa dunque tu questo, e caverai gran frutto dalla communione: vada ogni giorno vincendoti, mortificandoti, emendandoti in qualche cosa: cada l'idolo di Dagone alla presenza dell'arca del (n) Testamento: cotesto idolo dell'honore: cotesto idolo delle delicatezze, e di cercar le tue commodità: cotesto idolo della propria volontà: vada ogni cosa per terra, a riverenza di questo Signore. O se ci comunicassimo in questa maniera, mortificandoci, & emendandoci ciascuna volta in qualche cosa, per piccola che fusse, quanto acquisto, & avanzo farebbe l'anima nostra!

San Girolamo (o) dichiara a questo proposito quel che dice il Savio della donna forte: *Consideravit semitas domus suae, & panem otiosa non comedit.* Considerò i cantoni, & i luoghi remoti, e segreti della sua casa, ch'è l'esame, e preparatione, che si ricerca per accostarsi a questa divina mensa: e non mangiò otiosa il suo pane; non mangiò il pane in vano. Dice San Girolamo, che quando uno cava frutto dalla sacra Communione in quel modo, che habbiamo detto, non mangia il pane in vano: poichè
gli

(n) L. Reg. 5. 3.

(o) Hieron Prov. 31. 27.

gli giova , e gli fa buon prò quel che mangia . Maguai a voi altri che havete mangiato questo pane in vano per lo spatio di tanti anni , poichè mai vi siete vinti , nè mortificati pur in una passione , nè in un vitio , ò difetto . Sei gravemente infermo , poichè non ti giova niente , nè ti fa prò quel che mangi . Non sia dunque così per l'avvenire , entri ciascuno dentro di sè , e consideri i cantoni dell'anima sua , la passione , il vitio , e l'inclinazione , che maggior danno , & impedimento gli causa ; e procuri d' andarla levando via , e mortificando , fin a tanto che possa dire con l' Apollolo San Paolo : *Vivo ego (p) jam non ego , vivit verò in me Christus .* Vivo io , non più io , ma Christo è quello , che vive in me . San Girolamo sopra queste parole dice : *Idest , (q) non vivit ille , qui quondam vivebat in lege , quippe qui persequabatur Ecclesiam vivit autem in eo Christus , idest sapientia , fortitudo , sermo , pax , gaudium , ceteraque virtutes , quas qui non habet , non potest dicere , Vivit autem in me Christus .* Vivo io , non più io : non vive più colui , che viveva anticamente nella legge , colui , che perseguitava la Chiesa : ma vive in essa la sapienza , la fortezza , la pace , il gaudio , e l'altre virtù delle quali chi è privo , non può dire , Christo vive in me .

Qual'

(p) Ad Gal. 2. 10.

(q) Hieron. sup. hæc verba .

Qual'è la causa, che operando questo Divino Sacramento così maravigliosi effetti, alcuni, che lo frequentano, non li sentono in sè.

Cap. XIII.

POtrebbe dimandar alcuno, e dire: già che questo Santissimo Sacramento conferisce tanta gratia, & opera tanti, e così maravigliosi effetti, qual'è la causa, che molte persone, le quali celebrano, e si comunicano spesso, non sentono nell'anime loro nè quel gusto, e suavità spirituale, che dicevamo, (a) nè meno pare, che facciano profitto nella virtù: ma se ne stanno quasi sempre in un medesimo modo? Alcuni sogliono rispondere a questo con quel proverbio commune, che la molta conversatione, e la troppo familiarità, causa e partorisce dispregio. Parendo loro, che la molta frequenza sia causa, che non vi vadano con tanta riverenza, e dispositione, e conseguentemente, che non ne cavino tanto frutto. Ma non hanno ragione, perchè questo non milita nelle cose spirituali, enel trattar con Dio. Anzi non milita nè anche con gli huomini savii, e prudenti: ma più tosto la molta conversatione, e familiarità con essi causa maggiore stima, e riverenza: perchè quanto più uno li pratica, tanto più conosce la lor prudenza, e virtù, e così tanto più li stima. Ma mettiamo, che questo proverbio militi ne i Savii del Mondo, poichè in fine non potendo in questa miserabil vita esser nessuno tanto perfetto, che non habbia alcuni difetti, e scoprendosi questi col trattar seco assai, e molto familiarmente, può la molta fa-

Eserc. Rodr. Part. II.

Kk

mi-

(a) cap. 9.

miliarità esser causa, che diminuisca l'opinione, e la stima di lui. Ma nella conversatione, e familiarità con Dio, questo non può militare: perchè essendo questo Signore d'infinita perfettione, e sapienza, quanto più uno tratta seco, e quanto più lo conosce, tanto più lo riverisce, e stima: come lo vediamo negli Angioli Santi, e ne i Beati, i quali conoscono perfettissimamente Dio in Cielo, e conversano con lui familiarmente: e ne facciamo l'isperienza anche quivi in terra, perchè quanto più uno tratterà con Dio nell'oratione, tanto più lo riverisce, e lo stima. Il che ci si dichiara bene in quel che narra il sacro Evangelio di quella donna Samaritana, che nel principio trattò Christo come uno del popolo: *Quomodo tu*, (b) *Iudæus cum sis, bibere à me possis, que sum mulier Samaritana?* e lo nominò col nome commune della nazione; ma passando un poco più innanzi nella conversatione, lo chiamò Signore: *Domine da mihi hanc aquam*. E passando anche un'altro poco più innanzi, lo chiamò Profeta: *Video quia Propheta es tu*. E passando tuttavia più innanzi, lo riconobbe per Christo, e per Messia. L'istesso occorre nella frequenza de i Sacramenti: anzi una Communione dispone per l'altra. Et è grand'inganno il pensar, che per star assai da una volta all'altra a ricevere questo Santissimo Sacramento, s'anderrà ad esso con maggior preparatione, e riverenza. Onde dissero molto bene Sant'Agostino (c) e Sant' Ambrogio, che chi non merita di riceverlo ogni giorno, non merita nè anche di riceverlo una volta l'anno: *Qui*

non

(b) Joann. 4. 9.

(c) August. de ver. Dom. in Evang. secundum Lucam serm. 118. ad Jam. Aynb. lib. 5. de Sacrament. cap. 4.

non meretur quotidie accipere, non meretur post annum accipere.

Hor rispondendo al dubbio, dico prima, che il non sentir tanto frutto con la frequenza di questo Santissimo Sacramento, alle volte è causato da colpa nostra, perchè non ci prepariamo, e disponiamo, come doviamo, per riceverlo; ma ci accostiamo ad esso come per usanza, ò per complimento; come farebbe a dire, io mi comunico, perchè altri si comunicano, e perchè son solito di farlo: vi andiamo come per termine di cerimonia, senza precedervi consideratione, nè sentimento di quel che andiamo a fare: questa è la causa del poco frutto, che se ne sente. E così quando uno sente in sè, che non fa avanzo, nè profitto con la frequenza di questo Santissimo Sacramento, deve considerar, & esaminar molto bene, se ciò avviene per mancamento di dispositione; e se trova che proceda da questa causa, hà da procurar di rimediarsi.

Secondo, questo suol alle volte procedere da lasciarsi la persona cader avvertentemente in colpe veniali. Vi sono due forti di colpe veniali: alcune si commettono per inavvertenza, se bene con qualche trascuraggine, e negligenza: altre si commettono avvertentemente, & a bello studio. Le colpe veniali, (d) nelle quali cadono per inavvertenza le persone timorate di Dio, e diligenti nel suo servizio, non fanno questo danno: ma quelle, che deliberata, & avvertentemente commettono le persone tepide, e rimesse nel servizio di Dio, impediscono in gran parte gli effetti divini di questo Santissimo Sacramento. E l'istesso potiamo dire de' mancamenti, che deliberata-

Kk 2 men-

(d) Lud. Blof. in spec. spir. c. 6.

mente fa uno dell'osservanza delle sue Regole, & istituto. Si come un Padre suol mostrar al figlio il viso storto, quando hà commesso qualche mancamento, per riprenderlo in quel modo, & avvisarlo, che nell'avvenire stia più avvertito: così suol far Dio con noi altri nella comunione, e nell'oratione. Onde se vogliamo partecipar del frutto copioso, che sogliono goder quelli, i quali s'accostano a questo Divino Sacramento come devono, bisogna, che procuriamo di non commettere falli avvertentemente, e con deliberatione. E notino bene questa cosa le persone timorate, perchè è di grand'importanza per ricever gratie dal Signore.

Terzo, dico, che il non sentir la persona da questo Divino Sacramento quegli effetti, che habbiamo detti, molte volte non procede da colpa alcuna: nè perciò lascia di ricevere nell'anima sua gran frutto, benchè a lui paja di non sentirlo; come siamo soliti dire dell'oratione, della quale sogliono molti nell'istesso modo lamentarsi: che quantunque uno non senta in essa il gusto, e la consolatione, che desidera, e che altre volte forsi suol sentire, non lascia per questo di essergli di molto giovamento: come il cibo all'infermo, che se ben non gli da gusto, non lascia perciò di nutrirlo, e di giovargli. Queste sono cose appartenenti all'altissima provvidenza di Dio, il quale in questa maniera suol purgare, e provar i suoi servi, esercitarli, & humiliarli, e cavarne altri beni, ch'egli sà. Aggiungesi a questo, che alcune volte opera questo Sacramento tanto segretamente, che appena l'huomo lo può conoscere: perchè la gratia communemente opera come la natura, a poco a poco; come avviene in una pianta, che senza accorgerci,

gerci
cresce
niana
tiene
non
Sacr
con
sentir

Q
nanz
nar a
da st
dall'
fanità
cosa
non
to di
riam
sto ci
passa
tutta
tale:
ti,
serva
com
poral
lio di
liber
liber
ci lib
dalle
in se
tà, e
muni
ne op
sto ar

(e)

gerci, come va la crescendo, la vediamo poi cresciuta. E così il Beato (e) Lorenzo Giustiniano dice, che si come il cibo corporale mantiene l'huomo, e lo fa crescere, benchè non ce n' accorgiamo; così questo Divino Sacramento conforta, e fortifica l' anima, con aumento di grazie, ancorchè non lo sentiamo.

Quarto dico, che non solamente l'andar innanzi, ma anche il non cader, & il non tornar addietro, si conta per profitto. E non è da stimar meno la medicina, che ci preserva dall'infermità, di quella, che ci accresce la sanità. E notisi bene questo punto, perchè è cosa di gran consolatione per quelli, i quali non veggono in sè tanto palpabilmente il frutto di questo Sacramento. Vediamo ordinariamente, che quei, che ricevono spesso questo cibo divino, vivono col timore di Dio, e passano tutto l'anno, & anche molti di essi tutta la vita senza commettere peccato mortale: hor questo è uno de i principali frutti, & effetti di questo Sacramento, conservar l'huomo, che non cada in peccati: com'è effetto del cibo il conservar la vita corporale. E lo notò molto bene il sacro Concilio di Trento, (f) dicendo ch'è *Antidotum, quo liberamur à culpis quotidianis, & à peccatis mortalibus preservamur*. Rimedio, e medicina, che ci libera dalle colpe cotidiane, e ci preserva dalle mortali. E così benchè uno non senta in sè quel fervore, e devotione, nè quella satietà, e consolatione spirituale, nè dopo esser comunicato s'èta quella lena, & agilità per le buone opere, che altri sogliono sentire, ma più tosto aridità, e tepidezza, non lascia per questo di

Kk 3 ri-

(e) Laur. Just. (f) Concil Trid. sess. 13. de Sanctiss. Euchar. Sac. c. 2.

ricever frutto . E se comunicandosi cade in alcuni falli, non comunicandosi caderebbe in altri maggiori. Facciamo noi moralmente quanto è dal canto nostro per andarvi con la disposizione, e riverenza, che habbiamo detto; che senza dubbio farà grande il frutto, e giovamento, che l'anima nostra riceverà con la frequenza di questo Divino Sacramento.

Tilmano (g) Bredembrachio racconta di un Duca di Sassonia chiamato Vvedechindo, che era infedele, e che gli venne curiosità di veder quel che passava negli eserciti Cattolici di Carlo Magno; e per farlo più a gusto suo, si vestì da pellegrino, e vi andò; & essendo tempo di settimana santa, e di Pasqua, nella quale tutta la gente si comunicava, egli andava con attentione osservando ogni cosa; e frà l'altre notò, che quando il Sacerdote comunicava il popolo, vedeva un Bambino molto bello, e molto risplendente in ciascuna forma; e che questo Bambino entrava in alcune bocche tanto allegro, tanto festevole, e tanto di buona voglia, che pareva, che da sè stesso v'andasse frettoloso; in altre poi pareva, che entrasse molto di mala voglia, e come costretto, perchè voltava la faccia, e le mani addietro, e maneggiava i piedi, come facendo resistenza per non entrarvi: col quale miracolo questo Principe insieme con tutto il suo stato si convertì, e si fece Christiano. Un'altro esempio (h) simile, il quale dichiara meglio il passato, si racconta di un Sacerdote secolare, che mentre egli diceva la Messa,

(g) Tilm. r. coll. cap. 2. ex hist. eccles. Alb. Cran-
ti lib. I. cap. 9.

(h) Henric. Gran. in suis exempl. 4. quem allegat.
doct. sanct. lib. 4. prati sui cap. 110.

Del Santo Sacrificio della Messa. 757

Messa, un servo di Dio, che l'udiva, vidde nella patena nel tempo di consumare, non le specie di pane, ma un Bambino; e quando il Sacerdote l'alzò per metterfelo in bocca, il Bambino voltò la faccia, e mostrò di contradire, e far resistenza co' piedi, acciò non lo ricevesse: la qual cosa fù vista da quel servo di Dio non una sola, ma più volte: e parlando una volta quel Sacerdote con lui, venne a dirgli, che non sapeva che cosa fusse, che ogni volta, che riceveva il Corpo del Signore, lo faceva con gran difficoltà: allora il servo di Dio gli narrò quel che haveva visto, e lo consigliò, che guardasse bene quel che faceva, e che s'emendasse: il Sacerdote prese in buona parte l'avviso, si compunse, & emendò la vita sua, e dopo udendo la Messa sua il medesimo servo di Dio, vidde il Bambino, come prima, ma al tempo del consumare stava co' piedi, e mani giunte, e gli entrava in bocca con gran velocità.

Del Santo Sacrificio della Messa.

Cap. XIV.

H Abbiamo fin'hora trattato di questo divino Sacramento, e de' suoi effetti, e virtù maravigliose in quanto è Sacramento: resta adesso, che ne trattiamo in quanto è Sacrificio. Ch'è una cosa, la quale il sacro Concilio (a) di Trento comanda a i Predicatori, & a i Pastori dell'anime, che sia da essi dichiarata alle lor pecorelle, acciò tutte conoscano il gran tesoro, che Christo nostro Redentore lasciò alla sua Chiesa, lasciandoci questo Sacrificio, e ne sappiano cavar frutto. Sin dal

Kk 4 prin-

(a) Conc. Trid. sess. 22.

principio del Mondo, almeno dopo il peccato, anche nella legge di natura sempre si fece-
ro, e furono necessarii sacrificii, per placar Dio
e per riverirlo, & honorarlo, in riconoscimento
della sua infinita eccellenza, e maestà. E così
nella legge vecchia Dio institui i Sacerdoti, e
molti sacrificii; ma come la legge era imper-
fetta, erano anche imperfetti i sacrificii;
sacrificavano, & uccidevano molti anima-
li, ma questa cosa non poteva tirarli a per-
fettione; non bastava il Sacerdotio d'Aaron,
 nè i suoi sacrificii, per santificar gli huomini,
e levar loro i peccati: *Impossibile (b) est enim
sanguine taurorum, & hircorum auferri peccata*;
dice l'Apostolo S. Paolo. Era necessario, che
venisse un'altro sacerdote secondo l'ordine di
Melchisedech, (cioè Giesù Christo,) e che
offerisse un'altro sacrificio, cioè sè stesso,
il quale fusse bastante a placare Dio, & a santi-
ficare gli huomini, e tirarli alla perfettione.
E così S. Agostino (c) dice, che tutti i sacrificii
dell'antica legge significavano, & erano figura
di questo sacrificio, e che si come una cosa
medesima si può significare, e dare ad intende-
re con diverse parole, & in diverse lingue; così
quest'unico, e vero sacrificio, fù significato, e
figurato molto prima con tutta quella moltitu-
dine di sacrificii, acciò da una banda ci venisse
molte, e molte volte commendato, & ingiunto,
dall'altra con la diversità, e varietà ci fusse le-
vato il fastidio, che suole causare il replicare
molte volte un'istessa cosa.

E perciò (dice) Dio comandava, che gli
offerissero sacrificii d'animali mondi, acciò ve-
nissimo a conoscere, che si come quegli anima-
li, che s'havevano da sacrificare, erano
fen-

(b) Ad Hebr. 10. 4. (c) Aug. lib. 1. contra adver-
sarium legis & Prophetarum, c. 18.

senza vittii, e difetti del corpo, e non havevano macchia: così quello, che haveva da venire ad offerirsi in sacrificio per noi, non havea d'aver macchia di peccato. E se quei sacrificii erano accetti a Dio (come è certo, che gli erano per allora) ciò era in quanto per mezzo di essi gli huomini confessavano, e professavano, che haveva da venire un Salvatore, e Redentore, il quale doveva essere il vero sacrificio; & in virtù di questo erano allora quelli di qualche valore. Ma venuto che fù al Mondo questo Salvatore, e Redentore, non furono più accetti a Dio quei sacrificii; sì come lo dice l'Apostolo San Paolo: *Ideo, (d) ingrediens mundum dicit, Hostiam, (e) & oblationem noluit: corpus autem apstisti mihi, holocaustumata & pro peccato non tibi placuerunt. Tunc dixi, Ecce venio in capite libri scriptum est de me, ut faciam Deus voluntatem tuam.* Dio diede corpo al suo Unigenito figliuolo, acciò facesse la volontà di suo Padre, offerendosi per noi in Croce. E così venendo al Mondo il figurato, cessò l'ombra, e la figura, e lasciarono di piacer a Dio quegli antichi sacrificii.

Questo dunque è il sacrificio, che habbiamo nella legge di gratia, e quello, che ogni giorno offeriamo nella Messa. L'istesso Giesù Christo vero figliuolo di Dio è il nostro sacrificio; *Tradidit (f) semetipsum pro nobis oblationem, & hostiam Deo in odorem suavitatis.*

E queste non sono considerationi, nè pensieri proprii, ma cose insegnateci dalla fede. La Messa è vero che è memoria, e rappresentatione della Passione, e morte di Christo: e così disse egli quando istituì questo sovrano sacrificio: *Hoc facite (g) in meam commemora-*

KK 3

(d) Ad Hebr. 10. 5. (e) Pl. 19. 7.

(f) Ad Ep. 1. 2. (g) Luc. 22. 19.

raisonem. Ma bisogna che sappiamo, che non solamente è memoria, e rappresentazione di quel sacrificio, nel quale Christo s'offerì in Croce al Padre eterno per i nostri peccati; ma è l'istesso sacrificio, che allora fù offerto, e dell'istesso valore, & efficacia. Di più non solamente è l'istesso sacrificio, ma anche quello che offerisce adesso questo sacrificio della Messa, è quello medesimo che offerì quel sacrificio nella Croce. Di maniera, che si come allora nel tempo della Passione il medesimo Christo fù il Sacerdote, & il Sacrificio: così anche adesso nella Messa il medesimo Christo è non solamente il Sacrificio, ma anche il Sacerdote, & il Pontefice, che offerisce ogni giorno se stesso nella Messa al Padre eterno, per ministero de' Sacerdoti. E così il Sacerdote, che dice la Messa, rappresenta la persona di Christo, e come ministro, & instrumento suo, & in suo nome offerisce questo sacrificio. Il che dichiarano bene le parole della consecrazione: perchè il Sacerdote non dice. *Hoc est corpus Christi*. Questo è il Corpo di Christo. Ma dice: *Hoc est corpus meum*. Questo è il mio corpo. Come chi parla in persona di Christo, che è il Sacerdote, e Pontefice principale, che offerisce questo sacrificio. E per questa ragione il Profeta (h) David, e l'Apostolo San Paolo lo chiamano Sacerdote eterno secondo l'ordine di Melchisedech. E non si sarebbe chiamato bene Sacerdote perpetuo, se una volta sola avesse offerto sacrificio: ma si chiama Sacerdote eterno, perchè sempre offerisce sacrificio per mezzo de' Sacerdoti, nè mai cessa, nè cesserà di offerirlo fin al fine del Mondo: *Talis enim (i) decebat, ut nobis esset Pontifex sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, &*
excel.

(h) Ps. 139. 1. (i) ad Hebr. 5. 17.

*excelsior calis factus, qui non habet necessitatem
quotidie, quemadmodum Sacerdotes, prius pro
suis delictis hostias offerre, deinde pro populi.*
Tal Sacerdote, e tal Pontefice bisognava a noi
altri, dice l'Apostolo San Paolo, il quale non
fusse come gli altri Sacerdoti, che hanno
necessità di pregar Dio prima per i peccati
loro proprii, e dopo per quelli del popolo;
matale: *Qui in diebus (K) carnis sue, preces,
supplicationesque ad eum, qui possit illum saluum
facere à morte, cum clamore valido, & lacry-
mis offerens exauditus est pro sua reverentia.* Il
quale per la sua dignità, e riverenza fusse esau-
dito; tale, che non col sangue altrui, ma col
suo proprio placasse Dio.

Hor ponderiamo quivi le inventioni di Dio,
e gli artificj, e sapienza de' suoi consigli, a'
quali pose mano per la salute de' gli huomi-
ni, e quel che fece, acciò questo sacrificio
per ogni verso fusse accetto, e grato: come
lo pondera molto bene Sant' (1) Agostino.
Perchè essendovi quattro cose da considerare
in un sacrificio: la prima, a chi si offerisce:
la seconda, chi l'offerisce: la terza, che cosa s'
offerisce: la quarta, per chi si offerisce: la sapien-
za di Dio ordinò in tal modo questo sacrificio,
e con tal artificio, che quell'istesso, che offerisce
il sacrificio per riconciliarci con Dio, è una co-
sa medesima con quello a chi l'offerisce, e si fe-
ce una cosa istessa con quelli, per cui l'offerisce.
& egli medesimo è la cosa da lui offerta. Accio-
chè per ogni verso fusse accetto, e grato, & effi-
cace questo sacrificio. E così fù di tanto valor,
& efficacia, che bastò per soddisfar, e placar Dio
non solo per i nostri peccati, ma anchè per
quelli di tutto il Mondo, e di cento mila Mondi,
se tanti ve ne fussero stati: *Ipse est (m) propitiatus;*

Kk & pro

(K) ad Gal. 5. 7. (1) Aug. lib. 4. de Trin. (m) 1. fo. 4. 2.

pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum, sed etiam pro totius mundi; dice l'Apostolo, & Evangelista S. Giovanni. E così i Teologi, & i Santi dicono, che questo sacrificio non solo fu sufficiente soddisfazione, e ricompensa per i debiti, e peccati nostri, ma anche fu molto so-
prabbondante: perciocchè è molto più quel che si dà, e s'offerisce quivi, che il debito, che avevano: e molto più piacque, e fu grato al Padre Eterno questo sacrificio, di quel che gli era dispiaciuta l'offesa commessa.

E quindi è anche, che quantunque il Sacerdote sia peccatore, e scelerato, non lascia per questo di giovare, e di dar ajuto questo sacrificio a quello, per cui si offerisce, nè si diminuisce punto il suo valore, & efficacia: perchè Cristo è non solamente il sacrificio, ma anche il Sacerdote, e Pontefice, che l'offerisce: come la limosina che fai, che se bene la mandi per mezzo di un servitore peccatore, e scelerato, non per questo perde punto della tua virtù, e merito. E così dice, e definisce il Concilio di Trento: *Una enim, (n) eademque est hostia, idemque nunc offerens Sacerdotum ministerio, qui se ipsum tunc in cruce obtulit, sola offerendi ratione diversa.* Questo è l'istesso sacrificio, che era quello, che allora s'offerì in Croce: il medesimo è quello, che l'offerisce adesso per ministerio de i Sacerdoti: questa sola differenza v'è (dice il Concilio) che quello, che s'offerì in Croce, fu sacrificio cruento, che vuol dire sanguinoleto, con spargimento di sangue; perchè Cristo Signor nostro era allora passibile, e mortale; e questo della Messa è sacrificio incruento, che vuol dire senza spargimento di sangue: perchè ora Cristo è glorioso, e risuscitato, sì che non può più morire, nè patire. *Christus (o) resurgens ex mortuis,*

j. m.

(n) Conc. Trid. sess. 22. c. 2. (o) Ad Rom. 8. 3.

jam n
Dice
gel
da ch
redin
ficio
chè e
sa ha
perch
Mele
pane
crific
nell'u
panem
Lui su
di dar
ti. V
un sac
ra deg
prefer
sacrifi
vesse
lo per
e per
se il m
suo co
di pane
suo co
quelle
dicono
che si
Sacerd
poli, e
nel Sac
ficio,
commen

(n)
(o)

jam non moritur, mors illi ulrà non dominabitur.

Dice il Concilio, e lo dicono ancora gli Evangelisti (p) che havendo il Redentor del Mondo da esser sacrificato, e da morire in croce per redimerci, non volse, che si finisse ivi il sacrificio: *Quia erat (q) sacerdos in æternum*. Perchè era Sacerdote in eterno. Volse che la Chiesa avesse, e la restasse il suo sacrificio. E perchè era Sacerdote secondo l'ordine di Melchisedech, (r) il qual' offerì sacrificio di pane, e vino, conveniva, che ci restasse in sacrificio sotto specie di pane, e vino. E così nell'ultima cena, *In qua nocte tradebatur accepit panem, & gratias agens fregit, deditque discipulis suis*. Allora quando gli huomini trattavano di dargli la morte, egli trattava di dargli la vita. Volse lasciare alla Chiesa visibile sua Sposa un sacrificio visibile, come lo ricerca la natura degli huomini, il quale non solamente rappresentasse, e riducesse alla memoria quel sacrificio sanguinolento della Croce, ma avesse anche l'istessa virtù, & efficacia di quello per perdonare i peccati, per placare Dio, e per riconciliarci con esso: & in effetto fusse il medesimo sacrificio. E così consacrò il suo corpo, e sangue santissimo sotto le specie di pane, e di vino, convertendo il pane nel suo corpo, & il vino nel suo sangue; e sotto quelle specie s'offerì al Padre Eterno. Quella dicono i Dottori, che fù la prima Messa, che si celebrò nel Mondo. Et allora ordinò Sacerdoti del nuovo Testamento i suoi discepoli, e comandò ad essi, & a i loro successori nel Sacerdotio, che offerissero questo sacrificio, dicendo loro: *Hoc (s) facite in meam commemorationem*. Per questa ragione dicono alcu-

(p) Matth. 26. Marc. 14. 22. Luc. 22. 87.

(q) 1. Cor. 11. 24. (r) Pl. 109. (s) Luc. 22. 19.

alcuni, che la festa del Santissimo Sacramento è la maggior di quante la Chiesa celebra di Cristo nostro Redentore, perchè l'altre sono solamente memoria, e rappresentatione, come quella dell'Incarnatione, quella della Natività, quella della Resurrectione, e quella dell'Ascensione. Non si fa allora huomo il Figliuol di Dio, nè nasce, nè risuscita, nè ascende di nuovo in Cielo, perchè colà se ne stà sempre. Però questa festa non è solamente memoria, e rappresentatione, ma viene di nuovo, e stà Christo sotto quelle specie Sacramentali, ogni volta che il Sacerdote dice le parole della consecratione. E di nuovo s'offerisce ciascun giorno nella Messa l'istesso sacrificio, che s'offerì, quando Cristo Nostro Redentore morì per noi in Croce.

Consideriamo quivi il grande amor di Christo verso gli huomini, e di quanto gli siano debitori; poichè non si contentò d'offerirsi una volta in Croce per i nostri peccati, ma volse restarsene di quà in sacrificio; acciochè abbiamo non solamente una volta, ma molte, & ogni giorno fin al fine del Mondo, un sacrificio grato da offerire al Padre Eterno, & un presente tanto grande, e tanto pretioso da presentar- gli per i nostri peccati, e per placarlo, che altro non può esser maggiore, nè più pretioso, nè più grato. Che sarebbe stato del popolo Christiano, se non havessimo havuto questo sacrificio, da poter con esso placare Dio? *Quasi* (1) *Sodoma fuissimus, & quasi Gomorrha similes fuissimus*. Sariammo stati come un'altra Sodoma, e Gomorra, e Dio ci haverebbe desolati, e distrutti, come i nostri peccati meritavano. Questo dice S. (u) Tomaso, che è l'effetto proprio del

(1) *It. 1. 9.*(u) *S. Thom. 3. par. quest. 49. art. 4.*

del Sacrificio, placare Dio, conforme a quel detto di S. Paolo: *Tradidit (x) semetipsum pro nobis oblationem, & hostiam Deo in odorem suavitatis*. Si come alle volte un'huomo si placa, e perdona l'ingiuria fattagli, per qualche servizio, ò presente, che se gli fa: così avviene, che è tanto accetto, e grato a Dio questo sacrificio, e questo presente, che gli facciamo, che basta per placarlo, e per poter noi comparirgli dinanzi, & ottenere che ci risguardi con occhi pietosi.

Se il Venerdi Santo, quando fù posto in Croce il Redentor del Mondo, tu ti fossi trovato al piè della Croce, e fussero cadute adosso a te quelle gocciolè del suo pretioso sangue, quanta, e qual consolatione havrebbe sentita l'anima tua? quanto conforto havresti preso? quanto certa speranza havresti concepta del tuo rimedio? Il ladrone, il quale in tutta vita sua non haveva saputo far altro, che rubbare, prese tanto grande animo, che di ladrone diventò Santo, e della Croce fece Paradiso. Or l'istesso Figliuolo di Dio, che allora s'offerì nella Croce, s'offerisce adesso nella Messa (y) per te, & è di tanto valor, & efficacia questo sacrificio, quanto fù quello. E così la Chiesa dice: *Quoniam hujus hostiæ commemoratio celebratur, opus nostræ Redemptionis exercetur*. Quei grandi frutti di quel sacrificio sanguinolento stillano, e si comunicano a noi per mezzo di questo, che si fa senza sangue.

E' tanto alto, e tanto sovrano questo sacrificio, che a Dio solamente si può offerire. E lo nota il sacro (z) Concilio Tridentino, dicendo che se bene la Chiesa è solita dir Messa a riverenza, e memoria de i Santi, nondimeno questo

(x) ad Eph. 5.2. (y) Dom. 9. post Pent. in or. secr.
(z) Conc. Trid. sess. 22. c. 3.

sto sacrificio della Messa non s' offerisce ai Santi, onde il Sacerdote non dice: *Offero tibi sancte Petre, vel sancte Paule*. Ma s' offerisce solamente a Dio, ringraziandolo delle vittorie, e corone che hà date a i Santi, & implorando il patrocinio loro: *Vt ipsi pro nobis intercedere dignentur in calis, quorum memoriam agimus in terris*. Acciochè essi intercedino per noi in Cielo, poi- chè noi li honoriamo, e riveriamo in terra.

Di maniera, che questo divino misterio, non solamente è Sacramento, come gli altri, ma insieme insieme è Sacrificio. E vi è gran differenza fra queste due ragioni, di Sacramento, e di Sacrificio. Perchè l'esser Sacrificio consiste nell' offerirsi per mezzo del Sacerdote nella Messa.

E' sentenza molto ricevuta da i Teologi, che l'essenza di questo sacrificio consiste nella consecratione d' ambedue le specie, e che allora s' offerisce. Si come nel punto, che Christo spirò, si finì di far quel sacrificio cruento, nel quale s' offerì al Padre Eterno per noi in Croce: così questo sacrificio della Messa, il qual' è vera rappresentatione di quello, & e l'istesso numero di quello, si finisce essenzialmente nel punto, nel quale si finiscono di dir le parole della consecratione sopra il pane, e sopra il vino: perchè allora stà ivi per virtù, e forza delle parole, il corpo nell' Hostia, & il sangue nel Calice, & in quella consecratione del sangue, che si fa dopò finito di consierar il corpo, si rappresenta al vivo lo spargimento del sangue di Christo, e conseguentemente la separatione dell' anima dal corpo, la quale risultò da questo spargimento, e separatione del sangue dal corpo. Di maniera, che con le parole della consecratione si produce il sacrificio, che s' offerisce, e con le medesime si fa l'oblazione.

Ma
dopò
cie
stodra
quan
non l
un' al
to gi
menti
so gli
è sacri
ve, r
E cos
per q
Chris
na,
mente
vare,
altra,
perpe
soddis
delle
dine,
e per
favori
medio
de i de
in Pur
E v'
che si
sa, of
tri: c
la, of
cio pe
comm
suo pa
& uno

Ma quanto all'esser Sacramento, è sempre, dopo esser consecrato, mentre durano le specie di pane, quando ita conservato nella custodia, e quando lo portano a gl'infermi, e quando la persona si comunica. Et allora non hà ragione, nè forza di sacrificio. E v'è un'altra differenza, che in quanto è Sacramento giova a chi lo riceve, come gli altri Sacramenti, conferendogli gratia, e facendo in esso gli altri effetti suoi proprii. Ma in quanto è sacrificio, giova non solamente a chi lo riceve, ma anche ad altri, per i quali s'offerisce. E così il Concilio (aa) di Trento nota, che per queste due cose, e per queste due cause Christo institui questo divino misterio. L'una, acciochè come Sacramento fusse nutrimento dell'anima, col quale si potesse conservare, ristorare, e rinovar la vita spirituale. L'altra, acciochè la Chiesa havebbe un sacrificio perpetuo da offerir a Dio, per il perdono, e soddisfazione de' nostri peccati: per rimedio delle nostre necessità: in ricompensa, gratitudine, e riconoscimento de' beneficii ricevuti, e per impetrar, e conseguir nuove grazie, e favori dal Signore. E non solamente per rimedio, & alleggerimento de' vivi ma anche de' defonti, che muojono in gratia, e stanno in Purgatorio, a tutti giova questo sacrificio. E v'è quivi una cosa di gran consolatione, che si come il Sacerdote, quando dice Messa, offerisce questo sacrificio per sè, e per altri: così anche tutti quelli, che stanno ad udir-la, offeriscono insieme con esso questo sacrificio per sè, e per altri. Si come quando la comunità d'una terra offerisce un presente al suo padrone, vi vanno tre, ò quattro uomini, & uno solo di essi parla con lui, ma tutti portano.

(aa) Conc. Trid.

tano il presente, e tutti l'offeriscono; così quindi se ben solo il Sacerdote parla, e con le sue mani offerisce questo sacrificio, nondimeno per le mani del Sacerdote l'offeriscono tutti. Vero è, che v'è differenza: perchè nell'esempio che habbiamo portato, se bene si fa electione di uno che parli, può nondimeno qual si voglia degli altri far il medesimo ufficio; ma nella Messa no: perchè solo il Sacerdote, il qual'è eletto da Dio per tal ministerio, può consacrare, e far quel che si fa nella Messa; ma tutti gli altri, che servono, ò assistono ad essa, offeriscono anch'essi quel sacrificio. E così lo dice l'istesso Sacerdote nella Messa: *Orate fratres, ut meum, ac vestrum sacrificium acceptabile fiat apud Deum Patrem omnipotentem*. E nel Canone dice: *Pro quibus tibi offerimus, vel qui tibi offerunt*. Fratelli, pregate Dio, che il sacrificio mio, e vostro sia accetto, e grato a Dio onnipotente. Il che dovrebbe causar in tutti gran desiderio di udir le Messe, e di servir in esse. E lo dichiareremo meglio nel capitolo seguente.

In che modo s'ha da udir la Messa.

Cap. XV.

Quel che habbiamo detto, pare, che ci obblighi a trattar, in che modo si deve udir la Messa, e quel che dobbiamo far in essa. E così diremo circa di ciò tre cose, che saranno tre divotioni, nelle quali ci potiamo esercitar nella Messa, e ciascuna di esse è molto principale, e tutte si possono far insieme, & unitamente: e non saranno devotioni di testa nostra, ma della nostra Madre Chiesa, acciò siano stimate quanto si conviene. Quanto alla prima habbiamo da presupporre, che la Messa è una memoria,

ria, e rappresentatione della passione, e morte di Christo, come s'è detto. Volse il Redentor del Mondo, che questo santo sacrificio fusse memoria della sua passione, e dell'amore, che ci portò: perchè conobbe, che ricordandoci di quel che pati per noi, questa continua memoria ci farebbe stato un grand'eccitamento per amarlo, e servirlo, e che non sariamo stati come quell'altro popolo, *Qui obliu (a) sunt Deum, qui salvauit eos*. Il quale si dimenticò del Signore che li salvò, e cavò dall'Egitto. E così una delle buone devotioni, che potiamo far nella Messa, secondo questo, è andar considerando i misterii della Passione, ch' in essa ci si rappresentano; cavandone atti d'amore, e proponimenti di servir assai il Signore. Per far questo, ajuterà grandemente il saper le significazioni delle cose, che si fanno, e dicono nella Messa, acciochè così andiamo conoscendo, e gustando più i grandi misterii, che ivi ci si rappresentano: perciocchè non v'è parola, nè segno, nè cerimonia, che non habbia significazioni, e misterii grandi: e tutte le vesti, & ornamenti, che si mette il Sacerdote per dir Messa, ci rappresentano anche qualche misterio. L'a nitto, dicono i Santi, che rappresenta il velo, col qual i Giudei coprirono il volto a Cristo Nostro Redentore, quando percuotendolo in faccia gli dicevano. Profetizza chi ti hà percosso. L'alba, ò camiso, rappresenta la veste bianca, della qual Herode burlandosi di lui, e schernendolo insieme col suo esercito, lo fece vestir, e lo rimandò a Pilato. Il cingolo rappresenta, ò i primi legami, e funi, con che fù legato, quando lo presero; ò le sferze, con le quali fù flagellato per comandamento di Pilato. Il manipolo significa i secondi legami, co' quali lega-

rono

(a) Psal. 138.

rono Christo per le mani alla colonna, quando lo flagellaron, e si mette nel braccio sinistro, che è più vicino al cuore, per denotar il grand' amore, col quale ricevè quelle crudeli sferzate per i peccati nostri, e l'amore, col quale siamo tenuti noi altri a corrispondere a sì grande amor, e beneficio. La stola rappresenta i terzi legami, che furono quelle funi, che gli buttarono al collo, quando gli fecero portar la Croce sù le spalle per esser crocifisso in quella. La pianeta rappresenta la veste di porpora, che gli posero per burlarlo, e schernirlo; ovvero secondo altri rappresenta quella tonica inconfutibile; della quale lo spogliarono per crocifiggerlo. L' entrar il Sacerdote in sagrestia a vestirsi da queste vesti sacerdotali, rappresenta l'entrata di Christo in questo Mondo. quando entrò nel santissimo Sacratio del ventre Verginale di Maria sua Madre, ove si vestì le vesti della nostra humanità per andar poi a celebrar questo sacrificio nella Croce. E nell' uscir il Sacerdote dalla sagrestia, il coro canta l'Introito della Messa: il quale significa i grandi d. siderii, e sospiri, con che quei Santi Padri aspettavano l'incarnazione del Figliuolo di Dio: *Emitte agnum* (b.) *Domine dominatorem terre. Et, Utinam disrumperes cælos, & descenderes.* E si torna replicar un' altra volta l'introito, per significar la frequenza di queste esclamationi, e desiderii, che avevano quel santi Padri di veder Christo nel Mondo vestito della nostra carne. Quel dir il Sacerdote la confessione, come uomo peccatore, significa, che Christo s'addossò tutti i nostri peccati, per pagar per essi; e che volse parer peccatore, e tenuto per tale, come dice il Profeta (c) Isaia, acciò noi altri fusimo giu-

(b) Is. 16.1. Is. 64.1.11.

(c) Is. 53.4.71.

giusti, e santi. I Kyrie, che vogliono dire: Signore misericordia, significano la gran miseria, nella qual eravamo tutti avanti la venuta di Christo. Sarebbe cosa troppo lunga discorrer per tutti i misterii in particolare. Basta sapere, che non vi è cosa nella Messa, che non sia piena di misterii. E tutti quei segni, e croci, che fa il Sacerdote sopra l' Hostia, e sopra il Calice, sono per rappresentarci, e ridurci a memoria i molti, e varii tormenti, dolori, che Christo patì per noi in Croce. E l' alzar l' Hostia, & il Calice subito, che si è finito di consacrar (oltre che si fa, acciochè il popolo l'adori) ci rappresenta, quando piantarono, & inarborarono la Croce, accio tutti lo vedessero conficcato in essa. Ciascuno può trattener si nella consideratione d'un misterio, ò due, che più devotione gli causino, cavandone frutto per sè, e procurando di corrisponder a tanto grand' amor, e beneficio. E questo sarà più utile, che passar per la memoria molti misterii, come correndo la posta. Questa è la prima devotione nella quale ci potiamo esercitar udendo Messa. La seconda devotione, e modo di udir Messa, è molto principale, e molto proprio di essa. El' accenammo nel capitolo passato. Per intelligenza del quale bisogna presupporre due cose, che dichiarammo ivi. La prima, che la Messa non solamente è memoria, e rappresentatione della Passione di Christo, e di quel sacrificio, nel qual egli s' offerì in Croce al Padre Eterno per i nostri peccati; ma è anco quel Sacrificio medesimo, che allora s' offerì, e del medesimo valor, & efficacia. La seconda, che se bene solo il Sacerdote parla, e con le sue mani offerisce questo sacrificio: nondimando tutti i circostanti l' offeriscono anche essi insieme con lui. Supposto questo, dico,

dico, che il miglior modo di udir la Messa è andar insieme col Sacerdote offerendo questo sacrificio, e facendo, in quanto potremo, quel che fa lui: E far conto, che ci raduniamo ivi tutti non solamente ad udir la Messa, ma anche a fare, & offerir questo sacrificio, insieme col Sacerdote: poichè realmente è così. E perciò sarà ordinato, che i Sacerdoti dicano con voce chiara, e moderatamente alta le cose della Messa, che conviene che il popolo oda: acciò vadano gustando, e preparandosi insieme col Sacerdote, per offerir questo sacrificio con la preparatione, che la Chiesa con sì gran consiglio, e maturità hà ordinato per questo effetto. Perciochè tutto quello, che ivi si dice, e si fa, è un preparar, e disporre così il Sacerdote, come quei che assistono, per offerir con maggior devotione, e riverenza quest' altissimo Sacrificio.

Per poter meglio metter questa cosa in executione, è da notare, che la Messa hà tre parti principali: la prima è dalla confessione sin' all' offertorio: la qual tutta è un preparar il popolo, per poter degnamente offerire questo Sacrificio: al principio con la confessione, e con quei versi de' Salmi, anche prima d'accostarsi all'Altare: poi con i *Kyrie*, i quali, oltre di significar, come habbiamo detto, la gran miseria, nella quale eravamo avanti la venuta di Christo, ci danno anche ad intendere, che chi hà da trattar negotii con Dio, non li ha da trattar per la via della giustizia, ma per la via della misericordia. Seguita poi il *Gloria in Excelsis Deo*: dando gloria a Dio per l' Incarnatione, e riconoscendo il ben grande di questo beneficio. Poi viene l' oratione, & è da notar si, che il Sacerdote, dice, *Oremus*, e non, *Oro*, perchè tutti orano con lui, & egli in persona

sona
giore
to
il Sac
rispo
Epitt
ve-cl
cede
la do
Il
gnific
la pre
Inja,
alleg
guito
penit
che C
te fa i
da leg
Croc
pra de
to, f
profet
nostre
nostre
e vive
S'acce
perch
nostre
lo di D
gentim
l'Evan
la pro
a quel
S'asco
verenz
la di D

sona di tutti: & acciò questo si faccia con maggiore spirito, precede il dimandar per tal effetto l'assistenza dello Spirito Santo, voltandosi il Sacerdote al popolo col *Dominus vobiscum*, e rispondendo il popolo, *Et cum spiritu tuo*. L'Epistola significa la dottrina del testamento vecchio, e quella di S. Gio: Battista, che precede, come preparatione, e catechismo per la dottrina dell'Evangelio.

Il Graduale, che si dice dopò l'Epistola, significa la penitenza, che faceva il popolo con la predicatione di San Gio: Battista. E l'*Alleluja*, che seguita dopò il Graduale, significa l'allegrezza, che hà l'anima dopò haver conseguito il perdono de i peccati per mezzo della penitenza. L'Evangelio significa la dottrina, che Christo predicò nel Mondo: & il Sacerdote fa il segno della Croce sopra il libro, che hà da leggere, perchè ci hà da predicar Christo Crocifisso: e dopoi fa il segno della Croce sopra della fronte, della bocca, e sopra del petto, & il medesimo fa il popolo; nel che professiamo di tener Christo Crocifisso nel nostro cuore, e che lo confesseremo con le nostre lingue, e con le nostre faccie scoperte; e viveremo, e moriremo in questa confessione. S'accendono novi lumi per dir l'Evangelio, perchè questa dottrina è quella, ch'illumina le nostr'anime, & è la luce, che portò il Figliuolo di Dio al Mondo, *Lumen (d) ad revelationem gentium, & gloriam plebis tue Israel*. S'ascolta l'Evangelio in piedi, per darci ad intendere la prontezza, con la quale dobbiamo ubbidir a quello, e difenderlo, quando sia di bisogno. S'ascolta col capo scoperto, per denotar la riverenza, della quale siamo debitori alla parola di Dio. Seguita poi il Credo, ch'è il frutto, che

(d) Luc. 2. 32.

che si cava dalla dottrina dell' Evangelio: perchè in esso confessiamo gli Articoli, e Misterii principali della nostra Fede. Quest'è la prima parte della Messa, la qual'è chiamata Messa de' Catecumeni: perchè fin quà si permetteva che stessero alla Messa i Catecumeni, che non erano battezzati, egl'infedeli, così Giudei, come Gentili, acciochè udissero la parola di Dio, e s'instruissero in essa.

La seconda parte della Messa, è dall' offertorio fino al *Pater noster*, che si chiama Messa del Sacrificio, alla quale soli i Christiani possono stare; e così solea il Diacono fin dal pulpito ordinar, che se ne partissero i Catecumeni, & anticamente si diceva allora: *Ite Missa est*. Andate, perchè la Messa, cioè il sacrificio già si comincia, al quale non è lecito a voi altri assistere. Questa è la principal parte della Messa, nella qual si fa la consecratione, e s'offerisce quel che s'è consacrato. E così il Sacerdote comincia a far silenzio, & a dir l'orationi in secreto, che non siano intese da i circostanti, come quello che s'avvicina già al sacrificio: si come quando s'avvicinava la passione, dice il Sacro Evangelio, (c) che Christo nostro Redentore si ritirò vicino al deserto, nella Città di Efrem, e che non si lasciava veder in publico. Hor avvicinandosi già il Sacerdote ad offerir il sacrificio, si lava le mani, per darci a conoscere la nettezza, e purtà, con la quale dobbiamo accostarci a questo sacrificio; e si rivolta al popolo, dicendo, che facciano oratione insieme con lui, acciochè quel sacrificio sia accetto, e grato alla Maestà di Dio. E dopò haver orato un poco segretamente, torna ad interrompere il silenzio col Prefatio, che è una preparatione più particolare, con la qual
il

il Sacerdote dispone sè stesso, & il popolo, per questo santo Sacrificio, esortandoli ad elevar i cuori al Cielo, & a render gratie al Signore per esser disceso dal Cielo a pigliar la nostra carne, & a morir per noi: *Benedictus* (f) *qui venit in nomine Domini, Hosanna in altissimis*. Che son quelle lodi, con le quali fù ricevuto in Gerusalemme la Domenica delle Palme. *Et Sanctus, Sanctus, Sanctus, Dominus Deus Sabaoth*. Che sono quelle voci, con le quali lo stinno perpetuamente lodando i cortigiani del Cielo, come dice Isaia, (g) e San Giovanni nella sua Apocalisse. Comincia poi il Canone della Messa, nel quale prima il Sacerdote prega il Padre Eterno, che per i meriti di Gesù Christo suo unico Figliuolo, e Signor nostro, accetti quel Sacrificio per la Chiesa, per il Papa, per il Prelato, per il Re; & in segreto prega poi Dio per altre persone particolari offerendo anche per esse il Sacrificio, facendo il primo *Memento*, che chiamiamo de' vivi; e particolarmente offerisce il Sacrificio per quei, che sono presenti: *Et omnium circumstantium*. E così è cosa molto utile assistere alla Messa; perchè quei, che v' assistono, partecipano più de' doni di Dio, come quei, che assistono alla tavola del Re, e come quei, che gli escono incontro, quando entra nella Città, e come quei, che stettero a i piedi della Croce, San Giovanni, la Maddona, la Maddalena, & il buon Ladrone. Ruberto (h) Abbate dice, ch' il trovarsi presente alla Messa è trovarsi presente all' esequie di Christo nostro Redentore. Si viene poi alla consecratione, nella qual consiste, e s' offerisce il Sacrificio della Messa, per tutti quelli, de' quali s' è fatta menzione nel *Memento*. Dico dunque, che la miglior de-

Eserc. Rodr. Part. II.

Ll

vo-

(f) Matth. II. 8.

(g) Is. 63. Apoc. 4. 8.

(h) Rub. Abb.

votione, nella quale nno si può esercitare, mentre stà alla Messa, è lo star attento a quel che il Sacerdote dice, e fa, e l'andar facendo con esso, in quanto può, quel che esso fa, come persona, che è parte in tanto gran negotio, quanto è quel che quivi si tratta, e celebra. E quando il Sacerdote fa il memento de' vivi, è bene che ciascuno anche faccia il suo *Memento*, pregando Dio per i vivi, e poi quello de' morti pur col Sacerdote.

Il nostro Padre (i) Francesco Borgia faceva il *Memento* in questo modo. Presupposta la consideratione, che è detta, che questo Sacrificio rappresenta, & il medesimo, che s'offerì in Croce per noi: andava facendo il suo memento per le cinque piaghe di Christo. Nella piaga della mano dritta, raccomandava a Dio il Papa, i Cardinali, e tutti i Vescovi, e Prelati, Preti, Chierici, e Curati, e tutto lo stato Ecclesiastico. Nella piaga della mano sinistra, raccomandava a Dio il Rè, e tutti i Ministri, & ufficiali della Giustitia, Tribunali, e capi del braccio secolare. Nella piaga del piè dritto, tutte le Religioni, & in particolare la Compagnia. Nella piaga del piè sinistro, tutti i suoi parenti, congiunti, amici, benefattori, e tutti quelli, che s'erano raccomandati alle sue orationi. La piaga del lato riservava per sè, & in essa entrava, e si ricoverava lui: *In foraminibus* (k) *perre, in caverna macerie*, chiedendo a Dio il perdono de' suoi peccati, & il rimedio delle sue necessità, e miserie. E così offeriva questo sacrificio per tutte queste cose, e per ciascuna di esse, come se l'havesse offerto per quell'una sola: offerédolo sempre in particolar per quella persona, ò persone, per cui diceva la Messa per obbligo, ò per devotione, con volontà, che se gli appli-

(i) Franc. Borg.

(k) Capit. 2. 14.

applicasse di quel santo Sacrificio tutta la parte che se gli doveva, senza che fusse defraudato in cosa alcuna per gli altri, a i quali l'applicava. Nel medesimo modo faceva il memento de i defonti offerendo quel Sacrificio prima per la persona, o persone, per cui particolarmente diceva la Messa, secondo, per l'anima del Padre, e della Madre, e de' parenti, terzo, per i defonti della sua Religione; quarto, per i suoi amici, e benefattori, per le persone raccomandate a lui, e per tutti quelli, a i quali haveva qualche obbligo; quinto, per l'anime più abbandonate, e che non havevano chi facesse bene per esse, e per quelle che stavano in più gravi pene, & in maggior necessità, e per quelle che stavano più vicine ad uscire dal Purgatorio, e per quelle, per le quali era maggior carità, e maggior servizio di Dio offerirlo. Così habbiamo da far noi altri, in questo, ò in altro modo, come a ciascuno tornerà meglio. E particolarmente habbiamo da offerir questo Sacrificio per tre cose, le quali frà molte altre ci tengono molto obbligati, & assediati da ogni banda: la prima, per rendimento di gratie de' beneficii grandi, che habbiamo ricevuti dalla mano di Dio, così generali, come partiolari: la seconda, per soddisfazione de' nostri peccati: la terza, per rimedio delle nostre necessità, e debolezze, e per impetrar nuove gratie dal Signore.

Et è molto buona cosa, ch'ogn'un offerisca a Dio questo Sacrificio per queste tre cose, non solo per sè stesso, ma anche per i prossimi: offerendolo non solo per i beneficii, che esso hà ricevuti ma anche per le gratie tanto grandi, ch' hà fatte, e fa ogni giorno a tutti gli huomini, e per soddisfazione, e ricompensa non solo de' peccati

ti proprii, ma anche di tutti i peccati del Mondo: poichè basta, & avanza a soddisfare, e placare il Padre Eterno per tutti essi, e per chieder rimedio non solamente alle miserie, e necessità proprie, e particolari, ma anche a tutte quelle della Chiesa: in che la persona si conforma più col Sacerdote, che fa così: oltre che la carità, & il zelo dell'anime ricerca, che non solo si faccia conto del bene proprio, e particolare, ma anche del bene comune della Chiesa: e generalmente è bene offerir questo Sacrificio per tutte quelle cose, per le quali l'offerì Christo stando nella Croce. Sarà anche bene offerir noi medesimi, insieme con Christo, in Sacrificio al Padre Eterno, ogni giorno nella Messa, per queste medesime cose, senza che in noi ne resti alcuna, che non se gli offerisca. Perchè essendo l'opere nostre da sè sole di molto poco valore, tinte nel Sangue di Christo, & unite co i suoi meriti, e passione, faranno di gran valore, e piaceranno grandemente a Dio.

S. Grisostomo (1) dice, che l'ora, nella quale s' offerisce questo divino Sacrificio, è il tempo più opportuno, che vi sia per negoziare con Dio. E che gli Angioli tengono questa per una suavissima congiuntura da dimandargli gratie a favor dell'humana generatione, e che esclamarono ivi con grand'istanza a Dio per noi, per esser il tempo tanto accommodato. E così dice, che stanno ivi li squadroni celesti d' Angioli, di Cherubini, e di Serafini inginocchiati con gran riverenza dinanzi alla maestà di Dio, e che subito che s' offerisce questo Sacrificio se ne vanno volando questi celesti corrieri, per far aprire le carceri del Purgatorio, & eseguir quel che ivi s'è spedito. Onde è cosa ragionevole, e conveniente, che noi altri ancora sappiamo stimare questa
con-

(1) Chryſtom., de incomprehensibili Dei natura.

congiuntura, e valerci di così buona occasione, e che andiamo alla Messa ad offerir questo divino Sacrificio, con gran fiducia, che per mezzo di esso placheremo l'ira del Padre Eterno, pagheremo i debiti de' nostri peccati, otterremo i doni, e le gratie, che gli dimanderemo.

La terza divozione appartiene particolarmente alla terza parte della Messa, che è dal Pater noster fin al fine, nella quale il Sacerdote consuma: e le orationi, che si dicono dopo la Comunione, tutte sono un rendimento di gratie per il beneficio ricevuto. Quello dunque, che hanno da far allora quei, che odono la Messa, è camminar anch'essi in questo col Sacerdote, in quanto potranno. Non potiamo in ogni Messa comunicarci sacramentalmente, ma spiritualmente sì. Questa dunque sia la terza divozione della Messa, la quale è molto buona, e molto utile, che quando il Sacerdote si comunica sacramentalmente, si comunichino anche spiritualmente quei, che vi si trovano presenti. Comunicarsi spiritualmente è haver un gran desiderio di ricevere questo Santissimo Sacramento: conforme a quelle parole di Giob: *Si non (m) dixerunt viri tabernaculi mei,) idest buoni Christiani, & timorati:) Quis dedit de carnibus ejus, ut satureretur?* Si come il goloso perde gli occhi dietro alla cosa ghiotta, così il servo di Dio deve consumare gli occhi, & il cuore dietro a questo divino cibo: e quando il Sacerdote apre la bocca per consumare, hà d'aprire egli la bocca dell'anima sua, con un desiderio grande di ricevere quel cibo divino, e starsene saporeggiando in quella cosa. In questa maniera Dio soddisfarà al desiderio del cuore con aumento di gratia, e di carità: conforme a quel

Ll 3 che

che egli promette per mezzo del Profeta :
Dilata (n) os tuum, & implebo illud.

Ma il Sacro Concilio (o) di Trento nota qui-
 vi, che a fine che il desiderio di ricevere questo
 Santissimo Sacramento sia Comunione spiri-
 tuale, bisogna che proceda da fede viva, infor-
 mata dalla carità. Vuol dire, che bisogna, che
 colui, che hà questo desiderio, stia in carità, &
 in gratia di Dio, perchè allora conseguisce que-
 sto frutto spirituale, unendosi più con Christo:
 ma in uno, che stesse in peccato mortale, que-
 sto desiderio non farebbe Comunione spiri-
 tuale; anzi se desiderasse di comunicarsi stan-
 do in peccato, peccerebbe mortalmente; e
 se lo desiderasse, per quando ne fusse uscito,
 se bene sarebbe buon desiderio, non farebbe
 Comunione spirituale, perchè come non stà
 ingratia, non può ricevere il frutto di essa.
 Di maniera, che è necessario star in gratia di
 Dio: & all'ora l'haver questo desiderio è com-
 municarsi spiritualmente: perchè per questo
 desiderio di ricever questo Santissimo Sacra-
 mento, si partecipa de i beni, e gratie spiri-
 tuali, de' quali sogliono partecipare quei,
 che lo ricevono sacramentalmente.

E può anche essere, che quello, che si com-
 unica spiritualmente, riceva maggior gratia,
 che quello, che si comunica sacramental-
 mente, benchè questo si comunichi in stato
 di gratia: perchè se ben è vero, che la Com-
 munione sacramentale di sua natura è di mag-
 gior frutto, e di maggior gratia, che la spi-
 rituale; perchè in fine è Sacramento, & hà
 privilegio di conferir gratia *ex opere opera-*
to: il che non hà la Comunione spirituale;
 nondimeno con tanta devotione, riverenza,
 & humiltà può uno desiderar di ricevere que-
 sto

(n) Pf 80.12.

(o) Conc. Trid. sess 23. cap. 8.

sto Santissimo Sacramento, che con ciò rice-
va maggior gratia che quello, che lo riceve
sacramentalmente con non tanta devotione.
E di più v'è un'altra cosa in questa Commu-
nione spirituale, che come è segreta, e gli al-
tri non la veggono, non vi è pericolo alcuno
di vanagloria per rispetto de i circostanti; co-
me è nella Comunione Sacramentale, la qual'
è publica. In oltre hà un'altro privilegio par-
ticolare, quale non hà la Sacramentale; & è,
che si può far più volte. Perchè la Sacramen-
tale si fa una volta la settimana, ò al più una
volta il giorno: ma la spirituale si può far non
solamente ogni giorno, ma molte volte il
giorno. E così molti hanno una lodevole de-
votione di comunicarsi spiritualmente non
solo quando odono Messa, ma ogni volta che
visitano il Santissimo Sacramento, & altre
volte ancora.

Et è buono un modo di comunicarsi spiri-
tualmente, che usano alcuni servi di Dio: qual
metteremo quivi, acciò se ne possa valere chi
vorrà. Quando odi Messa, ò quando visiti il
Santissimo Sacramento, ò quando ti vuoi
comunicare spiritualmente, eccita il tuo
cuore con affetti, e desiderii di ricevere questo
Santissimo Sacramento, e di così: O Signore
chi haveffe la nettezza, e purità, che è neces-
saria per ricever degnamente tanto grand' ho-
spite? O chi fusse degno di riceverti ogni gior-
no, e di tenerti sempre nelle sue viscere! O
Signor quanto ricco io farei, se meritassi di rice-
verti, e di portarti a casa mia? quanto felice sa-
rebbe la sorte mia? Ma non è necessario, Signo-
re, che tu venga a me sacramentalmente, per
arricchirmi: voglio tu Dio mio, che questo ba-
sterà: comandalo tu Signore, e farò giustificato:
& in testimonianza di ciò di col Centurione:

Domine (p) non sum dignus, ut intres sub tectum meum: sed tantum dic verbo, & sanabitur anima mea. Signor mio Giesù Christo, io non son degno, che tu entri nella casa, e nell' habitation mia: ma dillo tu, che con la tua sola parola l' anima mia sarà sana, e salva. Se solo il guardare quel serpente di bronzo (q) bastava per risanare i feriti, e percossi, basterà anche il guardar te con viva fede, e con ardente desiderio di riceverti. E sarà buona cosa aggiungervi l'Antifona: *O sacrum convivium, in quo Christus sumitur, &c.* & il verso, *Panem de calo prestisti eis: &c.* con l' oratione del Santissimo Sacramento.

D' alcuni esempi circa la devotione dell' udir Messa, e del dirla ogni giorno, e circa la riverenza con la quale habbiamo da farvi.

Cap. XVI.

PIo Papa II. (a) & il Sabellico narrano, che era già nella Provincia d' Istria un devoto Cavaliero, il qual' era molestato da una grave tentatione d'appicarsi; e che alcune volte stette in punto d'eseguirlo. Stando con questa fastidiosa tentatione, si scoprì con un huomo Religioso, dotto, e timorato di Dio Signor Nostro, dimandandogli consiglio: il quale dopò haverlo confortato, e consolato assai gli disse, che tenesse seco un Capellano, che gli dicesse ogni giorno Messa. Gli parve buono questo rimedio; e così pattui con un Sacerdote, & andarono ambidue a vivere insieme in una buona Fortezza, che egli haveva in campagna: ove essendo già un' anno, che per mezz-

(p) Matth 8. 8. (q) Num. 21. 9. (a) Pius II. in sua Cosmographia in descriptione Europæ.

mezzo di questa santissima devotione viveva quieto: avvenne, che un giorno il suo Capelano gli dimandò licenza d'andar a celebrar una festa in una villa ivi vicina con un' altro Prete suo amico; & il Cavaliero gli diede la licenza con intentione d'andar colà ad udir la Messa, & ad intervenir alla festa: ma per certa occasione si trattenne tanto, che già era mezzo giorno, quando uscì dalla Fortezza molto angoscioso, pensando che non habrebbe trovato più Messa, e molestato dalla sua antica tentatione. Andando così affannato s'incontrò in un contadino, che veniva da quella villa, il quale lo certificò, che già erano finiti gli ufficii divini; del che ricevè il Cavaliero tanto dispiacere, che cominciò a maledire la sua disgratia, & a dire, che per non haver quel giorno udito Messa si teneva già per perso; & il Contadino gli disse, che non s'affannasse, che lui gli habrebbe venduta la Messa, e quel che dinanzi a Dio haveva con essa meritato: piacque la cosa al Cavaliero: e così restarono d' accordo che gli desse una veste, che portava adosso; qual' egli volentieri gli diede; e seguito questo si partirono l' uno dall' altro. Con tutto ciò volse il Cavaliero arrivar alla villa a far oratione in Chiesa; e poco dopò haver fatto questo, ritornandosene a casa, giunto al luogo della simonia, vide, che il contadino si era apiccato ad un' albero, permettendolo così Dio per castigo del suo peccato; di che egli restò attonito, e rese gratie al Signore, che havebbe liberato lui, confermandosi maggiormente nella sua devotione, e da quell' hora restò libero dalla tentatione, se ben visse molti anni.

Si legge nelle Croniche di (b) San Francesco

Ll 5 di

(b) Parz. lib. 8. cap. 16. Chron. S. Franc.

di Santa Elisabetta Regina di Portogallo , e nipote di Santa Elisabetta Regina di Ongaria , che frà l'altre grandi virtù sue era molto pietosa , e compassionevole de' poveri , e degl' infermi , & amica di sovvenirgli , e così si dice di essa , che mai vi fù povero , che le chiedesse soccorso , che ella non glielo desse : & oltre di ciò aveva comandato al suo limosiniere , che a niuno negasse la limosina . Hor havendo questa Santa Regina un paggio , ò servente di camera , di cui si serviva nella distributione di queste limosine , & opere pie , per esser virtuoso , e di buoni costumi ; avvenne , che un' altro paggio di camera del Re Don Dionisio suo marito , e molto intimo e favorito suo , vedendo la gratia , che l' altro paggio aveva presso la Regina , per invidia che n' hebbe , e per guadagnarfi maggior gratia presso il Re , volse metterglielo in disgratia con affermargli , che la Regina gli portava affettione non buona ; come il Re faceva vita non molto honesta , indotto dal Demonio , menava seco alcuni sciagurati , e stava con qualche diffidenza della Regina sua moglie . E stupito di quel che il paggio suo gli aveva detto , se bene veramente non finì di crederlo , ma ne restò solamente dubbioso ; ad ogni modo fece deliberatione di far uccidere quel paggio della Regina segretamente ; & uscito quel giorno a passeggiare a cavallo , passò per dove era una fornace di calce , che si stava cuocendo , e chiamati da banda glihuomini , che vi stavano a dar il fuoco , comandò loro , che quando fusse giunto colà un servente di camera , che egli havrebbe mandato loro con un' ambasciata , cioè , se havevano fatto quel che il Re havea ordinato loro , lo pigliassero subito con furia , e lo get-
taf-

tassero dentro la fornace della calce, di maniera, ch'ivi egli morisse subito perchè così conveniva al suo servitio. Arrivata dunque la mattina seguente, il Re comandò al paggio della Regina, che andasse a quella fornace con quell'ambasciata, acciochè coloro eseguissero quel che il Re loro havea comandato, e così egli morisse. Ma il Signore il quale non viene mai meno a i suoi, e piglia la difesa degli innocenti, ordinò, che passando questo giovane per una Chiesa, si sonasse la campanella dell'elevatione del Santissimo Sacramento in una Messa, che allora si stava dicendo: & entrato dentro vi si trattenne fin che si finì quella Messa, & intervenne a due altre, che si dissero una dopò l'altra. In quel mentre il Re desideroso di sapere, se il paggio della Regina fusse già morto, affrontò a vedere il paggio suo di camera, il quale havea accusato l'altro, e testificato contra di lui falsamente dinanzi al Re, e lo mandò con molta fretta alla fornace ad intendere, s'era stato eseguito quel ch'egli haveva comandato; e giunto che fù con l'ambasciata, parendo a coloro, secondo i contrasegni, che fusse lui quello, che il Re haveva detto loro, lo presero subito con furia, e legato lo gettarono vivo nella fornace. In tanto l'altro giovane innocente, e senza colpa, finito che hebbe di udire le sue Messe, andò a far l'ambasciata del Re a i fornacieri dimandando loro, se havevano eseguito quel che il suo Signore haveva comandato loro, rispondendo essi di sì, egli ritornò con la risposta al Re, il quale quando lo vidde restò come fuori di sè, considerando che il negotio era succeduto molto al contrario di quel che egli haveva ordinato; e rivoltandosi contra il paggio co-

minciò a riprenderlo, con dimandargli ove si fusse trattenuto tanto. Allora il paggio rendendo conto di sè, gli rispose; Signore, andando io ad eseguir il comandamento di vostra Altezza, affrontai a passar aecanto ad una Chiesa, nella quale si sonava la campanella dell' elevatione del Santissimo Sacramento, e entrato dentro udii quel resto di Messa, fin' al fine, e subito che quella fu finita ne cominciorno un'altra, e poi un'altra, e così mi trattenni finchè furono finite tutte; perchè mio Padre prima di morir mi lasciò detto con la sua beneditione, ch' a tutte le Messe, ch' io havessi visto cominciare, mi fossi fermato sur' al fine di esse. Allora il Re per questo giudicio di Dio venne ad accorgerfi della verità, e dell' innocenza della buona Regina, e della fedeltà, e virtù del buon servitore; così scacciò via la cattiva imaginatione, che haveva della moglie.

Nel (c) Prontuario d' esempj si racconta, ch' in una terra habitavano due artigiani, che facevano una medesima arte; uno de' quali haveva moglie, figli, e famiglia; e con tutto ciò era tanto devoto d' udire Messa ogni giorno, che per nessuna cosa del Mondo la lasciava mai; e così il Signore Pajutava, e le cose dell' arte sua andavano bene, e la sua roba moltiplicava. L' altro per il contrario non havendo alcun figliuolo, nè garzone, ma solamente la moglie, lavorava sempre di giorno, e di notte, anche ne' giorni festivi, & udiva Messa molto poche volte, nè mai u' civa di miseria, ma pativa gran necessità, e povertà. Hora udendo costui, che le cose dell' altro camminavano tanto prosperamente, incontrandosi un giorno con lui gli dimandò, come gli venissero tanti beni, e come facesse tanto

gua-

(c) Prontuar. exemplorum. verbo Missa, & in vit. Patrum, Et sup. in vita S. Joan. Eleemosynar.

guadagno: che con tutto, che haveſſe tanta famiglia di moglie, e figli, mai gli mancaſſe coſa alcuna neceſſaria, ma ſempre haveſſe a ſufficienza quanto gli faceva di biſogno; e lui eſſendo ſolo con la moglie, e lavorando più, ſempre ſtava in neceſſità, e povertà: alche riſpoſe colui, che haveva la devotione d'udir ogni giorno Meſſa, dicendo, che egli il giorno ſeguente gli havrebbe moſtrato il luogo, ove trovava quel guadagno, e lo menò ſeco alla Chiſa; e finito che hebbero d'udir Meſſa, gli diſſe, che ſe ne tornafſe a caſa a lavorare: l' iſteſſo fece il giorno ſeguente, e gli diſſe le medefime parole: ma il terzo giorno paſſando un' altra volta da caſa di colui per menarlo ſeco alla Chieſa, gli diſſe l'altro: Fratello, ſe io vorrò andar alla Chieſa, ſò bene la ſtrada, nè hò biſogno, che tu mi vi meni; quel che io deſideravo ſaper da te, era il luogo, ove hai trovata tanta commodità da farti ricco, e che mi conduceſſi colà per poter mi far ricco ancor io. Allora egli riſpoſe, dicendo: Io non ſò, nè hò altro luogo da cercarvi il teſoro del corpo, & il premio della vita eterna, che la Chieſa, e per confirmatione di ciò diſſe; forſi non hai udito quel che nell' Evangelio (d) ſi dice, che diſſe il Signore: cerca prima il Regno di Dio, e la ſua giuſticia, e tutte l'altre coſe ti ſi daranno per giunta? Sentendo queſto il buon huomo, intefe il miſterio, e compunto del ſuo peccato emendò la vita, diventando ſubito molto devoto, & udendo da lì inuanzi ogni giorno la Meſſa: e coſì le coſe ſue, e tutti i ſuoi negotii cominciarono a camminar bene, e proſperamente.

Sant' Antonino (e) di Fiorenza racconta, che

uſcen-

(d) Matth 6 31.

(e) Act 2. p. the I 2. c. 10. paragra 2.

uscendo un giorno di festa dalla Città due giovani amici per andare in campagna a caccia, & a pigliarsi gusto, l'uno di essi hebbe pensiero d'udir prima la Messa, e di soddisfare al precetto, e l'altro no. Orandando di compagnia per il loro viaggio, cominciò a rivoltarsi il tempo, & a turbarsi l'aria di tal maniera, che pareva, che volesse venir giù il Cielo, e distruggere il Mondo, co i grandi tuoni, che cominciarono, e co i molti rilampi, che venivano a furia, insieme con grandi segni di molta acqua; e frà queste cose s'udi nell'aria una voce, la quale udirono gl'istessi giovani, che diceva: Dàgli, percuotilo. Restarono con questa voce molto impauriti; ma seguitando essi il loro viaggio, nel miglior tempo, e quando meno se lo pensavano, cadde una saetta, & uccise l'infelice giovane, che quel giorno non haveva udito Messa. E fù tanto grande lo spavento, e terrore che hebbe l'altro, che restò quasi fuori di cervello, senza saperse risolvere a quel che havebbe da fare, maggiormente stando già vicino al luogo, ove andavano a far la caccia. Finalmente passò innanzi, e seguitando il suo viaggio udì un'altra voce, che dice: Percuoti, percuoti costui; con la qual voce rimase il povero giovane molto impaurito, ricordandosi di quel ch'era accaduto al suo compagno: ma se n'udì un'altra nell'aria, che disse: Non posso, perchè hà udito hoggi il *Verbum caro factum est*; intendendo per questo, che haveva udito Messa; perchè nel fine di essa si suol dire l'Evangelio di San Giovanni, nel quale stanno queste parole. Et in questa maniera scampò quel giovane quella così terribile, e repentina morte.

Leggesi di S.(f) Bonav. che considerando eg'i
 lu

(f) Bonav. refertur in ejus vit.

la sovrana maestà di Dio, che stà nel Santissimo Sacramento dell'Altare, e la sua grandezza, e temendo di non ricevere il Signore con la dispositione, che conveniva, stette molti giorni senza accostarsi all'Altare; & un giorno udendo Messa, e spartendo il Sacerdote l'Hostia, una parte di essa andò a trovar lui, e se gli pose in bocca. E ringratiando il Signore di questo (g) così incomparabile beneficio, conobbe, che con esso gli voleva insegnare, che Dio gusta più di quelli, che con amor, & affetto sviscerato s'accostano a lui, e lo ricevono, che di quelli i quali per timore se ne scostano, e lasciano di riceverlo: si come dopo l'istesso Santo lo scrisse, & il medesimo scrisse anche San Tomaso.

Del Santo Frà (h) Ferdinando de Talavera primo Arcivescovo di Granata, si narra, che stando nella corte occupato in molti, e gravi negotii del Regno, e non trovando i suoi emuli, i quali erano molti, altra cosa da poterlo accusare, morimoravano alcuni di essi, ch'egli diceva ogni giorno Messa, maravigliandosi di lui, che havendo tanti, e così ardui negotii sopra le sue spalle, si trovasse tanto disposto, e con l'animo riposato, e quieto per celebrar ogni giorno, come se fusse stato nel Monasterio. E dicendogli un giorno il Cardinale di Spagna, e l'Arcivescovo di Toledo Don Giovanni Gonzalez de Mendozza, familiarmente quel che si diceva di lui, rispose il servo di Dio: Così è, Signori, che per havermi l'Altezze loro posto in cose tanto ardue, & impostomi peso, che supera affatto tutte le forze mie, io non hò altro rifugio per
non

(g) Bonav. in tract. de exer. spir. qui fasciculus inscribitur cap. 7.

(h) S. Thom. 3. part. qu. 80. art. 10. F. Ferd. de Talavera Arciv. Gran.

non cader a terra con esso, che accostarmi ogni giorno al Santissimo Sacramento, acciò con questo io possa haver forze per venirne ben a capo, e per rendere buon conto di quel che le Altezze loro mi hanno ingiunto.

Il Surio (q) racconta di San Pietro Celestino, il quale fù poi Papa, che mettendosi un giorno a considerare da una banda la maestà grande del Signore che stà nel Santissimo Sacramento, e dall'altra la sua viltà, & indegnità; e ricordandosi di S. Paolo primo Eremita, di S. Antonio, di S. Francesco, e d'altri Santi, che non havevano havuto ardire d'esercitare il Santissimo Misterio della Messa, e la Comunione cotidiana, stette molto dubbioso, e perplesso circa la frequenza in questo, e se n'astenne alcuni giorni, col timore, e tremore, e riverenza di così gran Signore, deliberato d'andar a Roma a consultar col Papa, se sarebbe stato meglio per lui astenersi da celebrare del tutto, ò per qualche tempo. Et andando con questa intentione, gli apparve per il viaggio un Santo Abbate già morto, il quale gli haveva dato l'abito di Monaco, e gli disse: Chi è quello, ò figlio, che quantunque sia Angiolo, è degno di questo misterio? ma con tutto ciò ti consiglio a celebrar frequentemente con amore, e riverenza.

S. Gregorio (r) racconta, che poco prima del suo tempo avvenne, che un'huomo fù preso da' nemici, e menato via schiavo in paesi molto lontani, ove stette lungo tempo alla catena, senza mai saperfi, nè haversi di lui nuova alcuna: e non sapendo niente di esso la moglie,

(q) See in viz ipsius cap. 1.

(r) Greg. hom. 37. sup. Luc. & l. 4. Dist. c. 35.

glie, doppo sì lungo tempo credette, che fusse morto, e come a tale gli faceva ogni settimana dir delle Messe, & offerir Sacrificii per l'anima sua. Et il Signore si compiaceva, che tutte le volte, che si dicevano le Messe per lui, il povero schiavo si trovasse sciolto. Accadè dunque, che non molto dopo questo egli uscì da cattività, e ritornò a casa sua libero; e raccontando frà l'altre cose alla moglie questa tanto maravigliosa, come stupito, che in certi giorni, & hore di ciascuna settimana se gli sciogliessero le catene, come s'è detto; facendo la moglie il conto, trovò che ciò succedeva in quei medesimi giorni, e hore, ch'essa faceva offerir il Sacrificio, e dir le Messe per lui. E soggiunge S. Gregorio: Da qui potrete fratelli raccon-
corre, quanta forza havrà per disfar i legami, e le catene dell'anima, questo Sacrificio offer-
to per noi, e da noi. Il venerabile Beda (s) racconta un'altro esempio simile.

San Grisostomo (r) dice, che mentre il Sacerdote celebra, assistono ivi gli Angioli, e che ad honore di quello, che ivi è offerto, l'Altare stà circondato d'Angioli. E dice, che udì raccontar da una persona degna di fede, che un vecchio gran fervo di Dio haveva visto all'improvviso calar gran moltitudine d'Angioli, e star all'Altare, circondato da essi, vestiti di vesti tanto risplendenti, che non si poteva guardar la chiarezza di esse, e tanto humiliati, quanto sogliono star i soldati alla presenza del loro Re. E così lo credo io, dice il glorioso S. Grisostomo, perchè ove è il Re, ivi è la corte. E San Gregorio dice: Chi dubita, che in quell'hora, nella quale s'offerisce questo
san-

(s) Beda lib. 4. hist. Ang. cap. 21. & 22. Til. Bredemb.
lib. 1. col. Sacram. c. 4.

(r) Chrys. l. 7. de Sacerd. Greg. l. 4. Dial. c. 30.

santo Sacrificio, alla voce del Sacerdote s'aprono i Cieli, e calano giù insieme con Cristo quei celesti cortigiani, e stà tutto quel luogo circondato da cori; d'Angioli, i quali come buoni cortigiani accompagnano il loro Re? E così dichiarano molti Santi quel passo di S. Paolo, il quale ordinando che le donne nella Chiesa stessero con le teste coperte, ne rendela ragione, *Propter (u) Angelos.* Per amor degli Angioli. Perché stando ivi il Santiss. Sacramento, dicono, che ivi stanno Angioli, che lo riveriscono. S. Nilo (x) scrive del medesimo S. Gio: Grisostomo, il quale fu suo maestro, che quando entrava in Chiesa, vedeva gran moltitudine d'Angioli, vestiti di bianco, co i piedi scalzi, e co i corpi piegati, & incurvati per la gran riverèza, con sommo silentio, e come attoniti per la presenza di Cristo Nostro Dio, e Signore, in questo Sacramento. Conforme a questo dice S. (y) Grisostomo; Quando ti trovi dinanzi a questo divino Sacramento, non hai da penfar di stare fra Uomini in terra: non senti forse la vicinanza di quei Celesti quadroni di Cherubini, di Serafini, &c. che assistono dinanzi a quel gran Signore de' Cieli, e della terra? E così dice: State fratelli nella Chiesa con gran silentio, con timore, e tremore: guardate come stanno i servitori d'un Re alla sua presenza, quanto modesti, e sereni, con quanta riverenza; non v'è chi abbia ivi ardire di dir una parola, nè drizzar gli occhi da un luogo all'altro; e da quì imparate, in che maniera havete da star alla presenza di Dio.

LAUS DEO.

IN-

(u) 1. Cor. 11. 10. (x) Nil. in ep. ad Anast. Episc. in Bibl. SS. PP. Et refert etiam Turr. tr. 2. de Euch. cap. 2. (y) Chrys lib. 3. de Sac.

INDICE

Delle cose più principali , che
si contengono in questa
Seconda Parte.

AFFETTIONE A' PARENTI.

CON che amore si devon amar i parenti.
558. e 559

Quanto importa al Religioso il fuggir la pratica, e conversatione de i parenti, e l'evitar le visite loro, e le andate alla patria. 560. e seg. 389. 590.

Ancorchè sia con titolo di predicare. 571. e seg. e l'esser visitato da essi. 568. e la communicatione per lettere. 569. e seg.

Quando i parenti, ò i secolari dimandano cose simili, stà in mano del Religioso particolare il farle sfumare. 565. 566. e seg.

Si deve grandemente guardare il Religioso dall' occuparsi in negotii de' parenti. 575. e seg.

Non è buona scusa in questo il dire, che già il negotio è passato per l'ubbidienza. 578

Alcuni esempj, co i quali si conferma quel che s'è detto. 579. e seg.

L'affettione a' parenti suol' essere causa, che alcuni rubino alla Religione per sovvenirli; e quanto suole acciecar quest'affettione. 583

Benchè il Religioso non rubi alla Religione altro, che il tempo, che spende in negotii de i parenti, è assai. 458

Come Christo nostro Redentore c'insegnò lo scasso de' parenti con la voce, e con l'esempio. 584. e seg.

I parenti sono nemici nostri, e come abbi-

mo

Indice delle cose più principali.

- mo da portar loro un'odio santo, come
a noi medesimi. 584. e seg.
- Come questa tentatione si suole stravestire
con titolo, non solo di pietà, ma anche
di obbligo, & il rimedio contra questo .
587. e seg.
- Quel che uno può fare cogli stranieri, mol-
te volte non conviene che lo faccia co'
suoi parenti. 588. e seg.
- Quando fusse necessario, ch' un Religioso
ajutasse in qualche cosa i suoi parenti, è
meglio e più sicuro farlo per mezzo di
un'altro Religioso. 589
- Stanno lontani dallo spirito di Religioso
quelli, i quali desiderano, e procurano,
che i loro Padri, ò parenti siano da più
di quel che sarebbono stati, se essi non
si fossero fatti Religiosi. 589

Allegrezza.

- Ci conviene grandemente star sempre con al-
legrezza nel servizio di Dio: perchè così
vuole esso 598. e seg. Ridonda in grand'ho-
nore, e gloria sua. 600 In utilità, & edi-
ficatione de i prossimi, & approbatione
della virtù. 601. e seg.
- L' allegrezza dà forze per operare: fa che
l'opera sia di maggior merito, e valore: dà
speranza di perseveranza. - 604. e seg.
- Mezzi per star allegro, sono il viver bene.
63. 616. e seg. Esser indifferente per ogni
cosa; e mettere il suo gusto nel far la
volontà di Dio. 607. 608. Tener mortifi-
cate le passioni. 59. e 60
- Non hanno da esser bastanti le colpe ordinarie
a privarci di questa allegrezza. 607. 603
- La vera allegrezza stà nel cuore. 165. 615
- Qual'

Indice delle cose più principali.

Qual'hà da esser l'allegrezza esteriore de i
servi di Dio. 599. e seg. 628
Verbo Tristezza.

Amar Dio.

In questo consiste la perfettione. 28. 147
Quello, che ci muoverà ad amar Dio. 662.
663. 769.
Dobbiamo mostrar a Dio il nostro amore
con opere, che ci costino caro. 663
Nell'offerirci, e rassegnarci totalmente nelle
mani di Dio, si mostra grandemente il
vero amore. 664 e seg.
L'amore fa le cose facili. 109. e seg.
L'amore è forte come la morte. 111. e seg.

Amor di Dio verso gli huomini.

Quanto grande sù. 636. 661. 667. 671. 687.
690. 764.
Per qual causa si chiama eccelloso d'amore.
661. e seg.
Che ci mostrò l'amore con opere, & opere
che gli costarono molto caro. 663. e seg.

Angiolo.

Qual sù il peccato degli Angioli. 395. e seg.
Ciascuno hà seco un' Angiolo Custode, &
anche un Demonio, che lo sollecita al
male. 536. e seg.
Gli Angioli intercedono per noi. 778

Astinenza.

In che consiste la virtù della temperanza. 167
In che modo s'hà da pigliar il nutrimento
del corpo. 77
Ove conduce l'Uomo la gola. 66. e seg.
L'asti-

Indice delle cose più principali.

L'astinenza grande dell'Abbate Palemone. Et un mezzo molto buono per essa. 683. e seg.

L'astinenza, che faceva una santa donna, quando si comunicava. 729

Sotto nome di digiuno s'intende ogni sorte di penitenza. 1

Beneficii, verbo, Gratitude.

Bugie.

QUanto vile, è vituperosa cosa sia il dir bugie. 191

Dobbiamo guardarci da ogni sorte di bugia, non aggiungendo, nè esagerando, nè usando parole che habbiano diversi sensi. 192. e seg.

E' buon consiglio non affermare, nè negare, con asseverar assai quel che l'huomo sà 193. e seg.

Carne.

COME, e quale rimase dopò il peccato. 12. e 13.

Il maggior nemico, che habbiamo. 15. 18. e seg. 22. e seg.

Da essa nascono le tentationi. 460. 461

La propria volontà è causa, e radice di tutti i peccati, e dell'Inferno. 89

Il dar uno in poter di questo nemico è uno de i maggiori castighi di Dio, e de' maggiori segni dell'ira sua. 18. e seg.

Mortificando la carne si vincono i Demonii. 25

Indice delle cose più principali.

Cognitione di sè stesso.

E' La pietra fondamentale di tutto l'edificio spirituale. 481

E' principio, e fondamento necessario per acquistar l'humiltà, e per tenerci per quel che siamo. 263

La cognitione di sè stesso, il diffidar di sè, & il confidar in Dio, è molto principal mezzo per operar Dio cose grandi per mezzo suo, e per fargli delle gratie. 234. 241. 268. 272. e seg. 421. 440. e 441.

Per tutte le cose è rimedio universale la propria cognitione. 272. e seg.

La ragione, per la quale Dio fa tante gratie, e favori a gli humili, che diffidano di sè stessi, egli nega agli altri. 234. 259. e seg. 268. 444 e seg. 521.

Quanto stima Dio, che non ci fondiamo nelle nostre forze, nè attribuiamo a noi cosa alcuna, ma il tutto a lui. 237. e seg.

Per qual causa il Signore ci nega molte volte i suoi doni, ò li dilunga, e permette che durino in noi le male inclinationi. 522. e seg.

Per confidar in sè stessi hanno fatte molte volte i servi di Dio miserabili cadute. 259. e seg.

La cognitione propria non causa sgomento, ma più tosto animo. 268. e seg.

L'humiltà non è contraria alla magnanimità, anzi è fondamento, e causa di essa. 425. e seg.

Non sono humiltà certi sgomenti, ò svenimenti, che ci fogliono venire alcune volte circa il nostro profitto, altre circa i ministerii co i prossimi. 270

Come dobbiamo andar scavando, e profondandoci nella nostra propria cognitione, cominciando

Indice delle cose più principali.

- minciando dall'esser corporale. 248. e seg.
Un mezzo principale per conoscere l'huomo
sè stesso, & acquistare l'humiltà, che è la
consideratione de' suoi peccati, e miserie.
252. e seg.
Il non saper l'huomo, se stà in gratia, ò in
peccato, è gran mezzo per star humiliato .
254. e seg.
Che mai ci profonderemò tanto nella nostra
propria cognitione, che non potiamo pro-
fondarci più in essa. 266. 267
Quanto difficil cosa sia il conoscere sè stesso .
275
Che questa è più alta, e più utile scienza di
quante ne hanno inventate gli huomini .
263. 275.
Come s' esercitavano i Santi in questo eser-
cizio, per arrivare a maggior cognitione,
& amor di Dio. 223. e seg. 265. 266
Altri beni, & utilità grandi che sono in que-
sto esercizio. 163. seg. 272. e seg.
Per qual causa Dio ama tanto l' humiltà,
246. e seg.
Per qual causa i Santi si dispregiano tanto, e
sono tanto humili, e tanto più, quanto
sono più santi. 266. 413: e seg.
Come si dobbiamo esercitar nella propria co-
gnitione, per non perderci d'animo, nè
diffidare. 258. e seg.
Quanto conviene, che non lasciamo passare
giorno, nel quale non spendiamo qualche
tempo in questo esercizio. 275. e seg.
Questo esercizio non è solamente de i princi-
panti, nè è mesto, e malinconico, nè cau-
sa turbatione, & inquiete, ma più tosto gran
pace, quiete, & allegrezza. 280. e seg.
Verbo, Humiltà.

Indice delle cose più principali.

Communione.

Quanto inestimabile beneficio sia l'institutione di questo divino Sacramento . 688. e seg. 764. e seg.

Come in questo il Signore ci dichiarò il grande amore, che portava agli huomini. 690. e seg. 717. 764

Quanto risplende quivi l'humiltà di Christo nostro Redentore. 745

Le cose maravigliose, che la Fede c'insegna dovere noi credere in questo divino Sacramento. 694. e seg.

Questo è il più eccellente Sacramento di tutti, e quello, che maggiori gratie, & effetti opera nelle anime 705. e seg.

Per qual causa si chiama Eucaristia, e Communione. 706. 742

Ricerca gran preparatione, e quanto c'importa l'andarvi ben preparati. 708. 709

La nettezza, e purità, che ricerca, non solo da' peccati mortali, ma anco da' veniali, e da imperfettioni. 709. e seg.

Esempio raro d'un Sacerdore, che hebbe ardire di celebrare in peccato mortale. 712

In che consiste la devotione attuale, con la quale dicono i Santi, che dobbiamo accoltarci alla Communione; & alcune considerationi per eccitar in noi questi affetti. 714. e seg.

E' buona preparatione considerare qualche passo della Passione. 719

Altre considerationi, e punti per prepararci. 720. e seg

Una preparatione molto facile, molto utile, e di gran consolatione. 721

E' necessario pigliare qualche tempo per prepararsi. 722. e seg.

Eserc. Rodr. Par. II.

M m

Un'

Indice delle cose più principali.

- Un'altra preparatione principale, ch'è il buon ordine della vita. 747
- Come habbiamo da fare il rendimento di gratie dopò la Comunione, & in che cosa si hà da impiegare quel tempo. 724
- Altre considerationi utili per dopò la Comunione. 714. e seg.
- Qual hà da essere la compositione del luogo in queste considerationi. 728
- Come dopò la Comunione ci dobbiamo occupare in offerirci intieramente nelle mani di Dio. E che questo hà da esser uno de' principali frutti, che habbiamo da cavar dalla Comunione. 742. e seg.
- Habbiamo in quel tempo da esercitarci negli atti d'alcune virtù, specialmente di quelle delle quali ciascuno hà più necessità. 745
- Come habbiamo d'andar discendendo ad altre cose più particolari, procurando in ciascuna Comunione di mortificarci in qualche cosa, & offerire questo per rendimento di gratie. 748. 749
- Quanto male fanno quei, che lasciano perdere questo tempo. Et una cosa particolare, che ci ajuterà ad impiegarlo bene. 724. 728. e seg.
- Quel che faceva una Santa, quando si comunicava. 729
- Tutti gli effetti, che opera il cibo corporale ne' corpi, opera spiritualmente questo divino Sacramento nell'anima. 730. e seg.
- Non solamente ricrea lo spirito, ma dà anche forze corporali. 731
- Il frequentar la Comunione è gran rimedio contra tutte le tentationi, e particolarmente per conservare la castità. 734
- L'animo, e fortezza, che habbiamo da cavare dalla sacra Comunione. 733
- E'

Indice delle cose più principali.

- E' effetto proprio di questo Sacramento il trasformare l'huomo in Christo, facendolo simile a lui. E questo frutto principalmente habbiamo da cavare dalla sacra Communion. 738. e seg.
- Un segno molto principale di esser l'anima trasformata in Dio. 739. e seg.
- Che stà in man nostra il comunicarci bene, & il cavar gran frutto dalla Communion, e con che s'hà da misurar questo. 749
- L' obbligo nel quale l' esserci comunicati ci mette, di star bene ordinati, e composti 741. e seg.
- La consideratione, della quale si valeva una Santa per quest' effetto. 742
- Qual' è la causa, che alcuni non sentano tanto frutto con la frequenza di questo Sacramento. 751
- Alcune volte la persona ne riceve gran frutto, ancor che ella non lo senta. 754
- E' frutto, e molto principale di questo divino Sacramento, il conservare l' huomo, che non cada in peccati. 755
- E' meglio accostarsi a questo divino Sacramento con amore, che astenersene per timore. 748. e seg.
- Nel trattare con D' o nō s' ammette, che la troppa conversatione è causa di dispregio. 751
- Esempio notabile per inanimare a comunicarsi bene. 756. e seg.
- Che cosa è comunicarsi spiritualmente. 779 e seg.
- Per comunicarsi spiritualmente è necessario stare in gratia di Dio. 780
- Quello che si comunica spiritualmente, può ricevere maggior gratia, che quello, che si comunica sacramentalmente, benchè stia in gratia di Dio. 780

Indice delle cose più principali.

Alcuni beni, e utilità, che sono nella Commu-
nion spirituale, che non sono nella sacra-
mentale. 781

Un buon modo di comunicarsi spiritualmen-
te. 781

Compagnia di Gesù.

Per qual causa le fù dato questo nome. 244

La gran perfezione, che ricerca l'instituto di
essa. 39. 364

Per qual causa è suave il governo, & il modo
di procedere di essa. 41. e seg.

Dobbiamo esser grati a Dio, perchè essendo
in essa cose di loro natura molto difficili, ce
le hà fatte facili, e suavi. 46

Perchè causa alcuni sono mancati da essa. 48.
e seg.

Cose picciole.

Quanto importa non dispregiarle. 87. e seg.

Due sorti di colpe picciole. E quanto im-
porta non commetterle avvertentemente. 754

Il far conto delle cose picciole è segno, che la
persona attende alla perfezione. 190

Quanto male fanno quelli, che rinfacciano ad
altri l'esser molto esatti in cose picciole. E
che non si deve tralasciare questo per quel
rispetto: che diranno? 87. e seg.

Devotione.

IL silenzio, e la custodia de' sensi, sono mezzi
per conservar la devotione. 142. e seg.

In tempo di devotione non si conosce quel che
uno si sia. 485

Alcune volte il Signore si comunica più
abbon-

Indice delle cose più principali.

abbondantemente a i manco perfetti, & a
quei, che sono stati più peccatori. 470

Eucaristia. Verbo, Communione,
Verbo, Messa.

Giesù Christo.

LA necessità della sua Incarnatione, e Pas-
sione. 630. e seg. 656. 657
L'opere dell' Incarnatione quanto manifesta-
trice sia dell' onnipotenza di Dio, e della
dignità dell'huomo. 633. 634
Del capitale, che Dio fa di lui, e dell'amore,
che gli porta. 634. 687
Dio si fece huomo per redimerci, e per darci
esempio. 676. 677
Il tesoro, & i grandi beni, che habbiamo in
Christo. 635. e seg.
E' nostro mediatore, avvocato, & intercesso-
re col suo Padre. 638
Per qual causa volse ritenere le cicatrici, & i
buchi delle piaghe dopò la sua Resurrectio-
ne. 639
Christo ci è ogni cosa, & ogni cosa habbiamo
in lui. 641. e seg.
Per qual causa la Chiesa attribuisce a Christo
inaumerabili nomi, e titoli. 642
La fiducia, che habbiamo da haver in Christo.
636. e seg.
L'armi, delle quali ci dobbiamo armare per
resistere a tutte le tentationi, sono Christo.
642
Tutte l'opere nostre se hanno qualche valore,
l'hanno per Giesù Christo. 643
Tutti i beni, e doni ci vengono per mezzo suo,
e per i suoi meriti. 643

Indice delle cose più principali.

Giudicio temerario.

Chi giudica alcuno di qualche colpa, hà da temere, che venga a cader lui nella medesima. 440

Giustizia originale.

Gli effetti, che causava: e quanto impiagata rimase la natura nostra per il peccato. 12. e seg.

Gratia di Dio.

Non sappiamo con certezza, se siamo ingrati di Dio. 254. e seg.

Per qual causa Dio volse, che non lo sapessimo con certezza. 255. e seg.

Il servire Dio con allegrezza è buon segno di star in gratia sua. 624. e seg.

Il farsi all'huomo facile il travaglio, e la fatica è segno di molto amor di Dio. 110

Il gustar di parlare, e di trattar di Dio, è segno, che s'ama Dio. 205

Gratitudine.

Quanto buona, & utile sia. 665. e seg.

In che consiste. 437. e seg.

Tre sorti di gratitudine, qual sia la migliore. 666. e seg. 747

Ciascuno deve esser grato de i beneficii, come se a lui solo fossero stati fatti. 668

Quanto stima il Signore, che siamo grati a i suoi beneficii. 435. e seg.

Il ricercare egli da noi questa gratitudine, è per nostro maggior bene. 669

La gratitudine ci fa meritevoli di nuovi beneficii, l'ingratitude immeritevoli. 669

Hu-

Indice delle cose più principali.

Humiltà.

- C**hristo nostro Redentore fù il maestro di questa virtù. 214. e seg.
I Filosofi non conobbero questa virtù, nè meno il nome di essa. 216
La necessità che habbiamo di essa. 218
La necessità particolare, che ne hanno quelli, che attendono ad ajutar i prossimi. 230. e seg.
E' fondamento di tutte le virtù. 220. e seg. 223. e seg.
Ajuta per la castità. 227. e seg. 422
Per conservare la carità, e unione fraterna. 225
Per qual causa si paragona alla radice. 219
Non sono virtù vere, ma apparenti, quelle che non sono fondate in humiltà. 221. e seg.
Tre gradi di humiltà. Il primo è il dispregiarsi, e sentire bassamente di sè stesso. Verbo, Cognitione di se stesso.
Il secondo grado di humiltà è desiderar d'essere dispregiato da altrui, e rallegrarsene. 282. e seg. 289
Se fussimo ben fondati nel primo grado, non ci si renderebbe tanto difficile questo secondo. 282
Alcuni dicono male di sè stessi, e non possono tollerare, che lo dichino altri. 282. 283
L'humiliarsi per esser lodati, e tenuti per humili, è gran superbia. 284. e seg.
Quattro scalini per salir al secondo grado di humiltà.
Il primo è non desiderar d'esser honorato, anzi fuggirlo. 289
Il secondo sopportar con pazienza l'occasioni di dispregio, che s'offeriscono. 290. e seg.
Il terzo non rallegrarci, quando siamo lodati. 292. e seg.

Indice delle cose più principali :

Il quarto scalino è il desiderar d'esser dispregiati, & il rallegrarsene. 295. e seg.

Due sorti d'humiltà, una de i proficienti, e l'altra de' perfetti. 307. e seg.

La perfettione dell'humiltà, e delle altre virtù, stà in esercitar gli atti di esse con diletatione, e con gusto. 301. e seg. 367

Quanto importante cosa è questa per perseverare nella virtù. 304

E' buon segno d'haver acquistato la virtù il resistere alla tentatione anche dormendo. 303 e seg.

Come alcuni Santi fingevano alcuni mancamenti, & imperfettioni, che non erano in essi, per esser dispregiati. E quel che li moveva a ciò fare. 306. 307

Due sorti di mezzi per acquistar le virtù. 310

Quanto efficace, e necessario mezzo per esser humili fù l'esempio di Christo. 310. e seg.

Quanto gran beneficio fù, che hora potiamo con verità, e sanità esser simili a Dio. 314; e seg. 740. e seg.

Sarà buon mezzo il considerar bene, che cosa sia questa stima, e riputatione de gli huomini. 291. e seg.

La via certa, e sicura per esser l'huomo amato, e stimato, e il darsi alla virtù, & all'humiltà. 324. e seg.

La virtù è come il muschio, che quanto più si nasconde, tanto più si fa conoscere con l'odore, che manda fuori. 362

L'humiltà è mezzo per acquistar la pace interiore, e senza essa non l'havremo mai. 331. e seg. 354

Non bastano considerationi per acquistar, e conservar l'humiltà; vi bisogna l'esercitio di essa. 343. e seg.

Come con l'ufficio, d' vestito basso, e vile, che stà

Indice delle cose più principali.

- stà nel corpo, può l'anima guadagnare l'
humiltà. 342. e seg.
Esempii, co i quali si conferma quel che si è
detto. 346. e seg.
L'esercitio grande d'humiltà che habbiamo nel-
la Religione. 354. e seg.
Con che spirito, e consideratione s'hanno da
far questi esercitii. 357. e seg.
Come ci dobbiamo esercitar nell' oratione in
questo secondo grado d'humiltà. 364. e seg.
677
Come si hà da tirare l'esame particolare di
questa virtù. 369. e seg.
Come è compatibile con l' humiltà il voler
essere riputato, e stimato da gli huomini .
378. e seg.
Come si conoscerà, se la persona gusta dell' ho-
nore, e reputatione puramente per la gloria
di Dio, per l'utilità dell' anima, ò per suo
proprio gusto, e comodo. 381. e seg.
Il terzo grado di humiltà è, quando uno ha-
vendo grandi virtù, e doni di Dio, e grand'
honore, e reputatione, non s' insuperbisce
in cosa alcuna, nè attribuisce niente a sè,
ma tutto a Dio. 390. e seg.
Come si trovò questa humiltà nella Madonna .
391
Come si trova ne' Beati. 391
Si dichiara meglio, in che consiste questo ter-
zo grado d' humiltà. 398. e seg. 402. e seg.
406. e seg.
Per qual causa questa è chiamata humiltà di
grandi, e perfetti huomini. 390. 400. e seg.
Come potevano i Santi dire con verità ,
ch'erano più cattivi, e maggiori pecca-
tori di quantin'erano nel Mondo. 410. 413
e seg. 418
L' humiltà fa con l' altre virtù, quel che il Sole

Indice delle cose più principali.

- fa con l'altre Stelle. 416
Il vero humile non dispregia nessuno, benchè lo vegga cader in peccati. 439. e seg.
Da gl'istessi beneficii ricevuti piglia occasione di humiliarsi più, e di esser più timido. 437. e seg.
Quando ci conviene haver refugio all'humiltà, per supplire con essa quel che ci manca di virtù, e di perfezione, e per non esser castigati, & humiliati da Dio. 445. e seg.
Dio hà tanto in odio la superbia, che per humiliare uno permette che habbia tentazioni, e che cada in peccati veniali, & alle volte anche in mortali, e brutti, & infami. 448. e seg.
Alcuni esempj, con i quali si conferma quel che s'è detto. 455. e seg.

Intentione.

- I**L fine, & intentione, che dobbiamo haver in tutte l'opere nostre. 76. 77
Come dobbiamo andar crescendo in questa rettitudine, e purità d'intentione. 372. e seg.
Come andava ascendendo, e crescendo in questo il nostro Santo Padre Ignatio. 125

Ira.

- Fa parere, & anche esser l'huomo furioso. 4. 56. 57
Come un Filosofo vinse l'ira. 57
L'inquiete, con che resta, chi si lascia trasportar dall'ira. 59. 60

Indice delle cose più principali.

Messa.

Tutti i sacrificii dell' antica legge significavano quello, che dovevamo haver nella legge di gratia. 758. e seg.

La Messa non solo è memoria del sacrificio, nel quale Christo nostro Redentore s' offerì per noi al Padre Eterno in Croce; ma è l' istesso sacrificio, che s' offerì allora, e del medesimo valore, & efficacia. 760

Non solo è l'istesso sacrificio; ma anche quello, che adesso offerisce questo sacrificio della Messa, è l'istesso, che offerì quello nella Croce. Et il Sacerdote, che dice la Messa, rappresenta la persona di Christo, e come suo ministro, & in nome suo offerisce questo sacrificio. 760. e seg.

Ancorchè il Sacerdote, che dice la Messa, sia scelerato, non lascia per questo la Messa di esser giovevole a quelli, per i quali s' offerisce, nè si scema punto il valore di essa. 762

L'amor grande, che ci mostrò Christo in lasciarci questo sacrificio: & il tesoro, e ricchezze grandi, che habbiamo in esso. 764. e seg. 779

L'invention di Dio per fare, che questo sacrificio fusse per ogni verso accetto, grato, & efficace. 761

Come la Festa del Santissimo Sacramento è la maggior di quante Feste di Christo celebra la Chiesa. 764

E' tanto alto, e sovrano questo sacrificio, che solamente a Dio si può offerire. 765

In che consiste l'essenza di questo sacrificio. E della differenza in quanto è sacrificio, & in quanto è Sacramento. 766. e seg.

Tutti quelli ch'odono la Messa, offeriscono questo sacrificio insieme col Sacerdote. 767. e seg.

Indice delle cose più principali.

- In che modo si ha da udire la Messa. Si propongono per questo tre principali devotioni. La prima considerare qualche misterio della Passione. 768. e seg.
- Le significationi di quel che si fa, e dice nella Messa, e delli ornamenti del Sacerdote. 769. 770. e seg.
- Il secondo modo di udir Messa, & il più principale, è andar insieme col Sacerdote offerendo questo sacrificio, e facendo (in quanto sia possibile) quel che fa lui. 771. 772. 775. e seg.
- Come hanno da far il Memento della Messa, così quelli, che la dicono, come quelli, che l'odono. 775
- Tre cose principali, per le quali deve esser offerto questo sacrificio, così da quello che dice, come da quelli che odono la Messa. 776. 777
- E' ben fatto offerir questo sacrificio per tutto quello, che l'offeri Christo stando in Croce. 778
- E' buona cosa offerir la persona sè stessa insieme con Christo ciascuna giorno nella Messa per le cose dette. 778
- Come nel tempo che'l Sacerdote offerisce questo sacrificio, assiste ivi gran moltitudine d'Angioli, & ivi alzano le voci a Dio per noi. E quanto opportuno tempo è questo per negoziare con Dio; e la fiducia, con la quale habbiamo d'andare alla Messa ad offerir questo sacrificio. 791. e seg.
- I beni particolari, che godono quelli, ch'odono Messa. 767. e seg.
- La riverenza con la quale si deve star alla Messa. 791. e seg.
- La terza devotione della Messa è communiscarsi spiritualmente.

Ver-

Indice delle cose più principali.

Verbo, Communione, al fine.

Alcuni esempi circa la devotione dell'udir
Messa, e dirla ogni giorno. 782. e seg.

Misericordia di Dio.

E' proprio di Dio haver misericordia, e perdo-
nare. 672. e seg.

Anche nell'istesso castigo Dio mostra miseri-
cordia. 673

Di quanta consolatione sia il considerar, che
Dio ci tolera, e ci ama, benchè noi non gli
corrispondiamo tanto intieramente. 608

Quale si chiama misericordia di Dio grande, e
quale piccola. 450

Dio non vuole la morte del peccatore. 675

Modestia.

In che consiste. 135

Il Religioso hà da usare una modestia allegra, &
una allegrezza modesta. 601

Quanto importante è la modestia, e la custodia
de' sensi, per il nostro proprio profitto. 136
141. e seg.

Quanto necessaria è per edificare, e giovare ai
prossimi. 135. e seg. 139. 140

La modestia esteriore è segno del profitto inte-
riore: e l'immodestia esteriore del vizio inte-
riore. 137. e seg.

Si come l'esteriore aiuta a comporre, & a con-
servar l'interiore: così anche l'interiore com-
pone l'esteriore. 148. e seg.

Quanto grand'inganno sia il far poco conto
delle cose esteriori, dicendo, che non stà in
questo la perfectione. 145. e seg. 159

Come potrà uno trattando co' prossimi farsi
sordo, cieco, e muto. 144

Indice delle cose più principali.

Mormorazione.

- Il mormoratore è odiato da Dio , e da gli
huomini. 179
In che consiste la gravezza , e la malitia di que-
sto vitio. 180. 181. e seg.
E' maggior peccato , che il furto. 180
Quando sarà mortale , e quando veniale. 180
e seg. Può esser mortale , ancorchè non si dica
di un'altro cosa di peccato mortale. 180. e seg.
Si deve l'huomo tener molto lontano da met-
tersi in dubbio , se quel che hà detto è arriva-
to a peccato mortale , ò nò. 182. e seg.
Non si deve dire dell'assente quel che non si
direbbe di esso , se stesse presente. 183
Benchè le cose siano pubbliche , non dobbiamo
mormorar di esse. 183. 184
Quando habbiamo saputo qualche mancamen-
to , ò fallo di un'altro , come ci dobbiamo
governare. 184
Un buon rimedio contra la mormoratione. 85
Non dar orecchie alla mormoratione , e quel
che habbiamo da fare , quando la sentiamo ,
& alcuni mezzi per deviarla. 185. e seg.
Quando pecca mortalmente uno , che ode un'
altro , che mormora , e non gli fa resistenza ;
e quando venialmente. 186. e seg.
Qual è miglior modo di soddisfare a quei che
mormorano di noi. 213

Mortificatione.

- Mortificatione , e oratione sono due mezzi dei
più principali per nostro profitto , & hanno
d'andar congiunte. 1. 2. e seg.
La mortificatione è dispositione , e mezzo ne-
cessario per l'oratione , & il frutto , che hab-
bia-

Indice delle cose più principali.

- biamo da cavar da essa. 2. e seg. 12. 748
In che consiste la mortificatione. 12. e seg. 17
La necessità che v'è della mortificatione. 12. e seg.
Tutti i peccati, e tutti i mancamenti, & imperfezzioni, che commettiamo, procedono da mancamento di mortificatione. 16. e seg. 70 71
Come tutto il nostro profitto, e perfettione stà nella mortificatione. 26. e seg.
Più è regger uno sè stesso, che reggere, e soggettare altri. E questa è la vera fortezza de i servi di Dio. 18. 86
La pace è frutto, & effetto della mortificatione. 3. 4. 59. 60.
La mortificatione è necessaria per conservar la carità. 34
Due sorti di mortificatione, e penitenza: una corporale, & esteriore: un'altra spirituale, & interiore. E questa è più pretiosa, & eccellente. 35. e seg.
La mortificatione, e penitenza esteriore s'hà da pigliare come mezzo per acquistar l'interiore. 40
Come abbraccia, e usa la Compagnia queste due sorti di mortificatione, e penitenza, e più principalmete la secòda. 36. 37 e seg. 46. e seg.
Per qual causa il nostro Padre insista tanto nella mortificatione interiore. 42
Giustamente si può uno scusare più tosto della penitenza esteriore, che della interiore. 43
Dell'esercitio di mortificatione, che è il principal mezzo per acquistar la mortificatione. 71. e seg.
L'esercitio di mortificatione, se ben è proprio di tutti i servi di Dio, è nondimeno particolarmente proprio de' Religiosi, e specialmente di quelli che trattano co' prossimi. 31. e seg. 103. 104.

Chi

Indice delle cose più principali.

Chi non attende a mortificarsi, non solo non vive vita spirituale, ma nè anche ragionevole. 54. e seg.

Maggior travaglio, e fatica è l'andar la persona fuggendo la mortificatione, che il mortificarsi. 57. 58

Quanto raccomandato è nell'Evangelio l'odio santo di sè stesso, e come si genererà in noi. 22. 23. 267.

Da questo odio santo si genera nell'anima un spirito grande di mortificatione, e di penitenza. 22. e seg.

Non è odio il mortificarsi, ma vero amore, non solo della nostra anima, ma anche del nostro corpo; Et il non mortificarsi è vero odio, non solo dell'anima, ma anche del corpo. 49. 50

Come dobbiamo portarci col corpo nostro. E che ajuterà grandemente per mortificarsi il tenerci per nemici, e per infermi. 65. 66

Come s'hà d'andar mettendo in pratica l'esercizio di mortificatione, primieramente nelle occasioni, che se ne porgono, senza andarle noi cercando: secondariamente in quelle, che c'impediscono il nostro profitto, e perfezione. 68. e seg. Terzo nelle lecite. 73. e seg. Quarto nelle cose necessarie. 76. e seg.

Principalmente dobbiamo mortificarci in quel vizio, ò passione, che regna più in noi, e ci fa cadere in maggiori errori. 81. e seg.

Quanto utile sono le mortificationi, benchè in cose picciole, e quanto grate a Dio. 73. e seg. 84. e seg. 114. e seg. 120. 121.

Il male, e danno, che risulta dal dispregiare le mortificationi in cose picciole. 89. e seg.

Che sempre vi è necessità di esercitarsi la persona nella mortificatione, per buona, & approvata, ch'ella sia. 101. e seg.

Tie-

Indice delle cose più principali.

- Tieni per perso quel giorno, nel quale non ti mortificherai in qualche cosa. 104. e seg.
Il grand'esempio, che in ciò ci diede il nostro P. Francesco Borgia. 75. 105
Consolazione per quei che hanno natura difficile. 93. e seg.
Il nostro S. P. Ignatio essendo naturalmente molto colerico, s'era vinto, e mortificato tanto, che era giudicato per flemmatico. 96
Avvertimento per chi è di buona natura. 96. 97
La causa, per la quale alcuni non sentono in sè ripugnanze, nè contradictioni. 99. e seg.
Come s'hà da tirar l'esame particolare della mortificatione; e che per via di conformità alla volontà di Dio si farà più facile, & utilmente. 78. e seg.
Mezzi, che ci faranno facile l'esercizio di mortificatione.
La gratia del Signore. 107. 108
L'amor di Dio. 109. e seg.
La speranza del premio. 113. e seg.
L'esempio di Christo. 123
Alcuni esempi in confermatione di quel che s'è detto. 118. e seg.
Tre gradi di mortificatione. 127. e seg.
Qual è il segno d'esserfi acquistata perfetta mortificatione. 132. e seg.

Oratione.

- I**L modo, che habbiamo da tener nell'oraticone; & il frutto, che habbiamo da cavar da essa. 8. e seg. 650. 747. e seg.
Nell'oratione dobbiamo essercitarci assai in offerirci, e rassegnarci totalmente nelle mani di Dio. 663. e seg. 742. e seg.
Dobbiamo andar discendendo a' casi particolari, sino a tanto che sentiamo gusto nell'oratione. 367. e seg. 679
In

Indice delle cose più principali.

In che consiste il far buona oratione.	748.
754. e seg.	
L'oratione, che non hà per compagna la mortificatione, è sospetta.	10
Per qual causa ci si fa difficile la oratione.	6
L'oratione di natura sua è gran mortificatione della carne.	12
L'oratione è una vista spirituale de' divini Misterii.	12
Qual'è la causa, ch'in alcune feste principali quando uno si pensava d'haver più devotione, ne ha meno.	260
Per qua' i cause sogliono alcuni sentir più le tentationi nel tempo dell'oratione.	467. e seg.
Nell'oratione Dio suole castigar i falli, che uno commette deliberatamente.	753. e seg.
Sette principali affetti, ne i quali habbiamo da esercitarci nell'oratione. Verbo, Passione di Christo.	
Quanto alla mano dobbiamo tener il rimedio dell'oratione.	524
La oratione dell'humile penetra i Cieli.	228

Parlar di Dio.

I Nostri ragionamenti, e conversationi hanno da essere di Dio; e quanto questo importi.	
196. 200. 208. e seg.	
Alcuni mezzi, che ci ajuteranno a far questo.	
197. e seg.	
Il P. Francesco Xavier faceva maggior frutto con le conversationi particolari, che con le prediche.	208. e seg.

Patienza.

E' porta della sapienza.	352. e seg.
Quanto edifica, e predica.	389
	In

Indice delle cose più principali.

In essa si conosce il vero humile. 245. 246

Per qual causa il Sign. ci manda de' travagli. 475. e seg.

Coi travagli avanzano, e crescono i servi di Dio. 487. 488

Per qual causa Christo volse patir tanto. 476

E' mal segno il non haver travagli. 477

Ci ajuterà ad haver pazienza il considerar la gloria, che perciò ci sarà data. 113. e seg.

Il ricordarci della Passione di Christo. 123. e seg. L'humiltà. 225

Se in Cielo vi potesse esser pena, e dolore, ne sentiremo assai del non haver patito più. 118. 119.

L'impazienza non nasce sempre da occasione che ci sia data, ma molte volte dalla nostra immortificatione. 609

Come nell'oratione si deve la persona esercitar nella pazienza. 677. e seg.

Passione di Cristo Nostro Redentore.

Quanto utile sia, e quanto grata a Dio la meditatione della Passione. 646. 647 719 e seg.

Alcuni esempi in confirmatione di ciò. 616. 681. e seg.

Il modo che habbiamo da tenere in meditar la Pass. di Christo. E sette principali affetti, che habbiamo da cavar da essa, con alcune considerationi, che a ciò fare ci ajuteranno. 649. e seg.

Dell'affetto di compassione, E quanto grandi furono i dolori di Christo. 650. e seg.

Dell'affetto di dolore, e contritione de' nostri peccati. 655. e seg.

Dell'affetto d'amor di Dio. 661. e seg.

Dell'affetto di gratitudine, e rendimento di gratie. Verbo, Gratitudine.

Dell'affetto d'ammirazione. 670

Del-

Indice delle cose più principali.

Dell'affetto di speranza, e di fiducia in Dio.
671. e seg.

Verbo Misericordia di Dio.

Dell'affetto d'imitatione di Christo. 676. e seg.
Come in questo solo affetto d'imitatione potrà
la persona trovar materia d'oratione per tut-
ta la vita. 680

Sei altri punti, ne quali ci potiamo trattenere
in ciascun misterio della Passione. 679. e seg.
Verbo, Giesù Christo.

Passioni.

Sin dove la passione conduce l'huomo. 56.
e seg. 66. 67

Le passion veementi acciecano la ragione, e
sminuiscono la libertà. 3. 4

Le passioni sono i nostri carnesfici. 61. 617

La passione, con resistersi ad essa, manca: e con
seguitarla, cresce, e viene la persona a farsi
schiava di essa. 64. 71

Come potiamo delle nostre passioni farci tanti
scalini per salir al Cielo. 95. 96

Peccato.

E' peggiore che il non essere. 252. e seg.
Quello che pecca mortalmente, quanto è dal
canto suo torna a crocifiggere Giesù Christo.
655. e seg. 693

Non v'è cosa, che tanto dichiarar la gravezza
del peccato, quanto la necessità del rimedio
dell'Incarnatione, e della Passione di Chri-
sto. 655. e seg.

Il maggior castigo di Dio, e della sua ira gran-
de, è lasciar che la persona cada in peccati
mortal. 449

E' proprietà del peccato causar tristezza. 617
Non v'è maggior pena, che la mala coscienza.
618. e seg.

In

Indice delle cose più principali.

In nessuna cosa è tanto bene impiegato il dolore, quanto nel peccato. 625

Quanto raccomandato è l'esercitio della contritione, e le utilità grandi, che sono in esso. 658. e seg.

Il piangere la persona i suoi peccati, se bene da una banda dà fastidio, dall'altra consola grandemente. 627

Quanto sentì Christo i peccati degli huomini. 653.

Perfettione.

In che consiste. 26. e seg. 146. e seg.

Stà in man nostra. 303. e seg.

La causa, per la quale non habbiamo gran desiderio della perfettione. 29

Il non far profitto nasce da mancamento di resolutione. 72. 73

Come conoscerà la persona, se ha acquistata la perfettione di qualche virtù. 301. e seg. 367. e seg.

Che cosa è havere spirito. 31

La differenza dell'huomo spirituale, da quello, che non è tale. 225. e seg.

Un buon segno per conoscere, se uno è spirituale, e se v'è profittando, è nò. 149. 158. e seg.

Maggior travaglio, e fatica patisce l'huomo tepido, che l'infervorato. 62

Verbo, Cose picciole.

Predicatore.

I Predicatori, che procurano di parlar curiosamente, sono ripresi. 176

Più aiuta per la conversione dell'anima l'affetto della vera humiltà, che il mostrare autorità, che habbia sentore di Mondo. 385. e seg.

Re-

Indice delle cose più principali.

Religioso.

IL Religioso hà da lasciare il corpo colà fuori, e lo spirito solo ha da entrar nella Religione. 31

Qual'hà da esser la vita del Religioso. 212. e seg.

Non potrà uno durare nella Religione, se non attende a mortificare la sua volontà. 32

Il Religioso non quando è ricevuto, ma quando è mortificato, dà allegrezza alla Religione. 11

In che cosa principalmente il Religioso ha da mostrar humiltà, e mortificatione. 357. e seg.

La differenza fra il Religioso raccolto, & il distratto. 148

Quanto male pajono in bocca del Religioso parole, che possino ridondar in sua reputatione, specialmente in materia di nobiltà. 361. e seg.

La vita Monastica si preferisce alla solitaria. 354. e seg.

Silenzio.

IL silenzio giova per imparar a parlare. 152. e seg.

Per saper trattar con Dio, e per esser huomini d'oratione. 155. e seg. 160. e seg.

E' causa d'haver l'huomo buoni pensieri, e sancte inspirationi. 142. e seg. 155. e seg.

Si come il silenzio ajuta all'oratione, così l'oratione ajuta al silenzio. 158

E' mezzo molto principale per profittare, e per acquistar la perfettione. 150. e seg. 160. e seg. 176. e seg.

Basta per riformar uno, & anche tutta la Religione. 160. e seg.

L'osservar silenzio, modestia, e ritiroamento, non è vita malinconica, ma molto allegra. 164. e seg.

Chi

Indice delle cose più principali.

Chi non osserva silentio, e ritiroamento, è facilmente vinto dal Demonio. 163

Che premio diede Dio al silentio di una Santa. 178

In che consiste la virtù del silentio. 167

Le circostanze, che habbiamo da osservare nel parlare. 167. e seg.

I giovani tacendo honorano i maggiori. 171

Dobbiamo guardarci da parole giocose, e ridicole, da facetie, e da parole mordeti. 196. e f.

Superbia.

E' radice, e principio di ogni peccato. 220

Di tutte l'heresie. 223

La superbia è bugia, & inganno. 221. e seg.

E' vento, e gonfiagione, non grandezza. 317. e f.

Perchè fù chiamata superbia. 247

Il fastidio, & inquiete, che reca seco. 61. 332

Quanto cattiva, e vergognosa cosa sia la superbia, e quanto buona, e pretiosa l'humiltà. 287. 332. 397.

Chi sta con desiderio d'honore, e fugge il dispregio, e se è dispregiato gli dispiace; ancorchè faccia miracoli, è lontano dalla perfectione. 316. e seg.

Il superbo è pazzo, & è odiato da Dio, e da gli huomini. 319. e seg.

La superbia, e la vanagloria molte volte è stata causa di ignominie a i suoi. 327

La superbia causa in alcuni, che lasciano di confessare qualche peccato. 712. e seg.

Per reprimere la nostra superbia volse Dio, che ci restasse la contraddittione della carne. 15

Per qual causa il Demonio procura, che siamo innalzati, e stimati. 290. e seg. 293. e seg.

Due sorti di superbia, una carnale, e l'altra spirituale. 232

Quanto occultamente entra in noi alcune volte la superbia. 418

Nel-

Indice delle cose più principali.

Nelle buone opere habbiamo da temere più questo vizio	218
Dobbiamo troncar i pensieri di superbia .	376
Dobbiamo guardarci da parole, che possino ridondare in nostra lode	101. e seg.
Lo scusarsi procede da superbia .	373
Come castigò, e medicò Dio la superbia di certi Monaci, permettendo, che il Demonio entrasse ne i loro corpi	456
Un mezzo, che prese un Monaco per scacciar la tentatione di superbia .	455
Il mezzo, che per ciò presero altri santi Monaci	24. 25. 453
Un'altro mezzo molto buono contro la superbia	277
Esempio di un Religioso, il quale era tenuto per santo, e si dannò	318

Tentationi.

Q uesta vita è tempo di tentationi .	459. e seg.
La causa di questa continua guerra .	460. e seg.
L'inganno di alcuni, i quali quando hanno qualche grave tentatione, subito si pensano d'esser in disgratia di Dio .	463. 539. 540. e seg.
Il sentir tentationi è cosa da huomini, che attendono a virtù	463. e seg.
Non stà il male nell'haver tentationi, ma nel consentire ad esse	93. 94. 540. e seg.
Alcuni sono tentati nel principio della loro conversione, altri dopo	465. e seg.
Per qual causa alcune volte quei che cominciano a servir Dio, sentono tentationi tali, quali non havevano sentite mai	466
Il Signore vuole, che habbiamo tentationi per nostro bene	471. e seg.
	Ac-

Indice delle cose più principali.

- Acciochè esercitandoci in combattere non ci faccia danno l'otio. 473
- Acciochè non mettiamo il nostro cuore, & amore in questa vita, ma sospiriamo per l'altra. 473. e seg.
- Acciochè abbiamo maggior premio nella gloria. 475
- Acciochè ci servino di purgatorio, & entriamo più presto nella gloria. 478. e seg.
- Per tirarci a Dio, dal quale sogliono separarci le prosperità. 478. e seg.
- Acciochè ci humiliamo. 481
- Acciochè conoscendo la nostra necessità ricorriamo più a Dio con l'oratione. 482
- Acciochè stimiamo più il favor di Dio. 483
- Acciochè non attribuiamo a noi cosa alcuna buona, ma ogni cosa a Dio. 483
- Le tentationi provano la virtù di ciascuno. 484. e seg.
- Purificano i giusti. 487. e seg.
- Fanno che si radichi meglio nell'anima la virtù contraria. 488
- Fanno l'uomo diligente, & infervorato. 491. e seg.
- Ancorchè l'huomo usi qualche negligenza nella tentatione, è più quel che guadagna con la resistenza, che le fa. 494
- Per qual causa Dio lascia qualche difetto in alcuni servi suoi. 495
- Nelle tentationi l'uomo è ammaestrato non solamente per sè, ma anche per altri. 499. e seg.
- Fanno che l'uomo sappia compatire al fratello, quando lo vede tentato. 500. e seg.
- Per questo i Santi, & i servi di Dio non solamente non si attristavano con le tentationi, ma più tosto si rallegravano. 496. e seg.
- Per qual causa Dio molte volte non vuol dar subito la consolatione, & il rimedio. 633
- E' gran rimedio contra le tentationi il mostrare
- Eserc. Rodr. Pars. II. Nn ani-*

Indice delle cose più principali.

- animo, & allegrezza in esse. 505. e seg.
Per haver quest' animo ci ajuterà il considerare
quanto puoco può il Demonio, poichè non
ci può far cadere in peccato, se noi non vo-
gliamo. 506. e seg.
Considerar: che il Demonio non ci può tentar
un punto più di quel che Dio gli dà licenza,
e siamo certi, che non glie la darà per più di
quel che potiamo sopportare. E se crescerà
la tentatione, crescerà anche il favor di Dio.
515
Considerar, che Dio ci stà guardando, come
combattiamo, non solo come Giudice per
premiarci, ma anche come Padre, e padri-
no per ajutarci. 510. e seg.
Come ci potiamo burlare del Demonio. 508.
557
Due ragioni, che ci ajuteranno a combattere
congrand'animo, e fiducia. 513
E' molto principal mezzo per vincere le tenta-
tioni il diffidar di sè, e mettere tutta la sua
fiducia in Dio. 66. 520
Riconoscere la parte più debole dell'anima no-
stra, & ivi usar maggior diligenza. 525. e seg.
Ricorrere a quel che è contrario alla tentatio-
ne. 520
Non star mai in otio. 532
Resistere a i principii. 530
Considerare, che quando uno si lascia traspor-
tar dalla tentatione, ella va crescendo; e se
le fa resistenza, va mancando. 490
Ricorrere all' oratione. E si mettono alcune
orationi jaculatorie, accomodate al tempo
delle tentat. onì. 524. e seg.
Manifestar le tentationi al medico spirituale, e
non ad altri. 66. e seg. 539. e seg.
Quanto conviene guardarci dalle tentationi,
che vengono in apparenza di bene 533. e seg.
Il

Indice delle cose più principali.

- Il conoscere la tentatione , e tenerla per tale , è
gran mezzo per vincerla . 536. e seg.
- Come habbiamo da resistere alle tentationi de
i pensieri cattivi , e brutti . 538. e seg.
- Alla tentatione disonestà si hà da resistere col
fuggire . 548. e seg.
- Contra questa tentatione , e generalmente con-
tra tutte , è molto buon rimedio il procurar
di divertir l' intelletto a qualche buona con-
sideratione . 517. e seg.
- E specialmente haver refugio alla Passione di
Christo . 646. e seg.
- Non basta nelle tentationi raccomandarci alle
orationi de i nostri Padri spirituali , ma biso-
gna ancora , che ci vagliamo de i mezzi , che
si sono detti . 554. e seg.
- Qual' è il miglior modo da resistere alle ten-
tationi . 556
- Importa grandemente in tempo di tentatione
non lasciare gli esercitii spirituali , nè scemar
in essi , ma più tosto crescere . 552. e seg.
- Il tempo di tentatione non è a proposito per far
mutatione , nè per pigliar nuova risoluzione .
553

Tristezza .

- Si deve fuggire per i grandi danni , che reca se-
co . Toglie il gusto dell' oratione , causa fa-
stidio negli esercitii spirituali , e nelle ope-
rationi virtuose . Fà l'uomo disgustevole , &
aspro con i suoi fratelli ; lo fa sospettoso , ma-
litioso , & inutile per ogni cosa buona . Muo-
ve ad ira , sdegno , & impatienza . Turba il
giudicio . E causa di molte tentationi : e ca-
dute . 593. e seg.
- La diligenza , che si deve usare in scacciar via i
pensieri mesti , e melaconici . 608. e seg.

Indice delle cose più principali.

Da onde procede la tristezza. 608. e seg.
La causa della tristezza del religioso molte volte suol essere il non esser egli indifferente per tutto quello, che gli può esser comandato, & il mancamento d'umiltà. 307. 336. 611
Una delle principali cause della tristezza suol' essere il non procedere uno come deve. E l'allegrezza grande, che causa la buona coscienza. 62. 63. 627. e seg.
Il ricorrer all' oratione è gran mezzo per scacciar via la tristezza. 613. e seg.
Il servo di Dio per sua onesta ricreatione, e per alleggerimento de' suoi travagli, e tristezza, non hà da pigliare per mezzo il legere, ò ragionar di cose vane, ma il trattar cose di Dio. 208. 615. 628
V'è qualche tristezza buona, e spirituale, che procede da quattro cose. 624. e seg.
La tristezza spirituale è in certo modo allegra, e reca seco gran consolatione. 625
Verbo, Allegrezza.

Virtù.

LA virtù causa allegrezza nel cuore. 615
Come deve l'uomo andarci esercitando negli atti della virtù per acquistar la perfectione di essa. 364. e seg.
Quanto deve l'huomo temere il ritirare altri dalla virtù, e dal bene. 87. 88. 165. e seg.
Verbo, Perfectione.

I L F I N E.

I N-

INDICE

De i luoghi della Sacra Scrittura, che si dichiarano in questa Seconda Parte più particolarmente : lasciandone molti altri , che si dichiarano di passaggio .

GENESIS.

Cap. v.

- 3 15 **I** Nimicitias ponam inter te, & mulierem,
& semen tuum, & semen illius: ipsa
conteret caput tuum. pa. 631
- 4 5 Iratus est Cain vehementer, & concidit vul-
sus ejus. 617
- 6 Quare iratus es? & cur concidit facies tua?
617
- 7 Nonnè, si benè egeris, recipies? 617
- 6 6 7 Et tactus dolore cordis intrinsecus, Delebo,
inquit, hominem quem formavi, à facie
terræ. 673
- 8 9 Quæ cum non invenisset, ubi requiesce-
ret pes ejus, reversa est ad eum in arcam.
614
- 21 8 Crevit igitur puer, & ablaclatus est, fecit-
que Abraham grande convivium in die ab-
lactationis ejus. 10
- 22 1 Tentavit Deus Abraham. 471
- 12 Nunc cognovi, quòd times Deum. 472
- 29 20 Videbantur illi pauci dies præ amoris ma-
gnitudine. 119
- 32 26 Non dimittam te, nisi benedixeris mihi. 726
- 41 55 Ite ad Ioseph. 638
- 42 38 Deducetis canos meos cum dolore ad inferos.
597
- 45 18 Venite ad me, & ego dabo vobis omnia bona
Ægypti. 638
- 49 20 Asper pinguis panis ejus, & præbebit deli-

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- tias Regibus.* 731
 50 17 Nos quoque oramus, ut servo Dei patri tuo
 dimittas iniquitatem hanc. 639
 21 Nolite timere, ego pascam vos. 638

Cap. v. E X O D U S.

- 4 10 **E**X quo locutus es ad servum tuum, im-
 peditoris & tardioris lingue sum. 158

Cap. v. DEUTERONOMIUM.

- 8 11 14 **O**bserva, & cave, ne quando oblivis-
 caris Domini Dei tui, & elevetur
 cor tuum, &c. 436
 17 Fortitudo mea, & robur manus meae hæc
 mihi omnia præstiterunt. 436
 18 Sed recorderis Domini Dei tui, quod ipse
 vires tibi præbuit, ut impleret pactum suum.
 436

Cap. v. LIBER JUDICUM.

- 7 2 **M**ultus tecum est populus, nec tradetur
 Madian in manus ejus. 239

Cap. v. 1. R E G U M.

- 17 46 47 **U**T sciat omnis terra, quia est Deus in
 Israel; & noverit universa Ecclesia
 hæc, quia non in gladio, nec in hasta salvat
 Dominus: ipsius enim est bellum. 239
 18 23 Num parum vobis videtur, generum esse Re-
 gis? ego autem sum vir pauper, & tenuis. 44
 25 Non habet Rex sponsalia necesse, nisi tantum
 centum præputia Philistinorum, ut fiat ul-
 tio de inimicis Regis. 44

Cap. v. 2. R E G U M.

- 6 20 **Q**uasi si nudetur unus de scurris. 87
 Ante Dominum, qui elegit me potius
 quam patrem tuum, & ludam, & vilior
 fiam. 88

- 24 17 Ego sum qui peccavi, ego iniquè egi, &c. 657

Cap. v. 4. R E G U M.

3. 13. 14. 15. **Q**uid mihi & tibi est? Vade ad Pro-
 phetas patris tui, &c. 9

Cap.

Indicé de i luòghi della Scrittura sacra .

Cap. v. I. PARALIPOMENON.

- 11 17 **D**esideravit, & dixit: O si quis daret mihi
hi aquam de cisterna Bethlehem. 69
18 Qui noluit bibere, sed magis libavit illam
Domino. 86
29 1 Opus namque grande est: neque enim homini
præparatur habitatio, sed Deo. 708
14 Tua sunt omnia; & quæ de manu tua acce-
pimus, dedimus tibi. 434

Cap. 5. T O B I A S.

- 4 14 **S**uperbiam numquam in tuo sensu, aut in
tuo verbo dominari permittas. 359
12 8 Bona est oratio cum jejuniis. I
13 Quia acceptus eras Deo, necesse fuit, ut ten-
tatio probaret te. 417

Cap. v. E S T H E R.

- 5 13 **C**um hæc omnia habeam, nihil me habe-
re puto, quamdiu videro Mardocheum
Iudæum sedentem ante fores regias. 333

Cap. v. J O B.

- 7 1 **M**ilis est vita hominis super terram. 18
4 Si dormiero, dicam: Quando consurgam? &
rursum expectabo vesperam. 496
20 Quare posuisti me contrarium tibi, & factus
sum mihi metipsi gravis? 267
11 2 Numquid vir verbosus justificabitur? 162
23 25 Contra folium, quod vento rapitur, ostendis
potentiam tuam. 257
17 14 Putredini dixi: Pater meus es? Mater mea,
& soror mea, vermicibus. 249
19 23 Quis mihi tribuat, ut scribantur sermo-
nes mei? Quis mihi det, ut exarentur in li-
bro stylo ferreo? &c. 113
25 26 Scio enim, quod Redemptor meus vivit,
& in novissimo die de terra surrecturus
sum, &c. 113
28 13 Nec invenitur in terra suaviter viventium. 26

Indice de i luoghi della Scrittura sacra .

31	26	27	<i>Si vidi Solem , cum fulgeret , & Lunam incedentem clarè , & latatum est in abscon- dito cor meum .</i>	293	26
33			<i>Si abscondi quasi homo peccatum meum , & celavi in sinu meo iniquitatem meam .</i>	373	29
33	27		<i>Peccavi , & verè deliqui , & ut eram dignus non recepi .</i>	282	31
38	17		<i>Numquid apertæ sunt tibi portæ mortis , & ostia tenebrosa vidisti ?</i>	142	56
39	7		<i>Clamorem exactoris non audis .</i>	95	
40	16		<i>Sub umbra dormis .</i>	596	37
Cap. v. P S A L M I .					38
1	2		<i>S</i> Ed in lege Domini voluntas ejus .	305	
4	5		<i>S</i> Irascimini , & nolite peccare .	94	
		7	<i>Dedisti læticiam in corde meo .</i>	615	
5	13		<i>Domine , ut sicut bonæ voluntatis tuæ coro- nasti nos .</i>	512	41
7	13	14	<i>Nisi conversi fueritis , arcum suum teten- dit , & paravit illum : & in eo paravit va- sa mortis , sagittas suas ardentibus effecit .</i>	674	48
8	5		<i>Quoniam videbo calos tuos , opera digitorum tuorum , lunam , & stellas , quæ in funda- sti .</i>	634	49
9	15		<i>Qui exaltas me de portis mortis .</i>	517	50
10	6		<i>Qui diligit iniquitatem , odit animam suā .</i>	30	
13	3		<i>Contritio & infelicitas in visis eorum , & viam pacis non cognoverunt .</i>	332	
15	8		<i>Quoniam à dextris est mihi , ne commovear .</i>	408	
16	7		<i>Qui salvos facis sperantes in te .</i>	520	
17	31		<i>Propterea est omnium sperantium in se .</i>	520	54
18	10	11	<i>Iudicia Domini vera . justificata in seme- ripis : desiderabilia super aurum , & lapi- dem pretiosum multum , & dulciora super mel , & favum .</i>	620	56
22	5		<i>Parasti in conspectu meo mensam adversus eos , qui tribulant me .</i>	733	59
			<i>Calix meus inebrians quàm præclarus est !</i>	740	67
Ne					

Indice dei luoghi della Scrittura sacra.

- 26 9 Ne declines in ira à servo tuo. 472
 29 7 Ego dixi in abundantia mea: Non movebor
 in aeternum. 260
 8 Avertisti faciem tuam à me, & factus sum
 conturbatus. 260
 31 11 Letamini in Domino, & exultate iusti, &
 gloriamini omnes recti corde. 623
 36 20 Mox ut honorificati fuerint, & exaltati,
 deficientes, quemadmodum fumus deficient. 396
 37 18 Dolor meus in conspectu meo semper. 653
 38 1 Dixi: custodiam vias meas, ut non delin-
 quam in lingua mea. 177
 6 Et substantia mea tamquam nihilum ante
 te. 251
 41 1 Quemadmodum desiderat cervus ad fontes
 aquarum, ita desiderat anima mea ad te
 Deus. 29
 48 21 Homo, cum in honore esset, non intellexit:
 comparatus est jumentis insipientibus, &
 similis factus est illis. 15
 49 14 Immola Deo sacrificium laudis. 665
 50 3 Misere mei, Deus, secundum magnam
 misericordiam tuam. 450
 5 Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, &
 peccatum meum contra me est semper. 659
 11 Averte faciem tuam à peccatis meis, & om-
 nes iniquitates meas dele. 659
 14 Redde mihi latitiam salutaris tui, & spiri-
 tu principali confirma me. 606
 54 8 Ecce elongavi fugiens, & mansi in solitudi-
 ne. 157
 56 2 In umbra alarum tuarum sperabo. 526
 59 67 Dedisti metuentibus te significationem, ut
 fugiant à facie arcus, ut liberentur di electi
 tui. 675
 67 2 Exurgat Deus, & dissipentur inimici ejus, &
 fugiant qui oderunt eum, à facie ejus. 526

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

II	11	Pluviam voluntariam segregabis Deus hereditati tuae, & infirmata est: tu vero perfecisti eam.	272
12	12	Parasti in dulcedine tua pauperi, Deus.	707
68	21	Improprium expectavit cor meum, & miseriam.	298
75	3	Et factus est in pace locus ejus.	3
79		Excita potentiam tuam, & veni, ut salvos facias nos.	633
83	10	Protektor noster aspice Deus, & respice in faciem Christi tui.	643
84	11	Iustitia & pax osculatae sunt.	4
87	16	Exaltatus autem, humiliatus sum, & conturbatus.	293
90	6	Ab incurso, & demonio meridiano.	535
	14	Quoniam in me speravit, liberabo eum.	520
96	11	Lux orta est iusto, & rectis corde letitia.	622
103	10	Qui emittis fontes in convallibus.	442
	26	Draco iste, quem formasti ad illudendum ei.	509. 557
110	4	Memoriam fecit mirabilem suorum misericors, & miserator Dominus, escam dedit timentibus se.	688
118	14	In via testimoniorum tuorum delectatus sum sicut in omnibus divitiis.	367
	28	Dormitavit anima mea praeter tedium.	594
	32	Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum.	603
	54	Cantabiles mihi erant justificationes tuae in loco peregrinationis meae.	614
	67	Prinsquam humiliarer, ego deliqui, propterea eloquium tuum custodivi.	254
120	1	Levavi oculos meos in montes, unde venit auxilium mihi.	527
	2	Auxilium meum a Domino, qui fecit caelum, & terram.	527
129	1	Deprofundis clamavi ad te Domine.	527
136	9	Beatus qui renebit, & allidet parvulos suos	ad

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- ad petram. 530
- 137 6 Humilia respicit, & alta à longe cognoscet. 442
- 138 5 Tu formasti me, & posuisti super me manum tuam. 251
- 139 12 Vir linguosus non dirigitur in terra. 162
- 140 3 Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantie labiis meis. 167
- 144 6 Suavis Dominus universis, & miserationis ejus super omnia opera ejus. 672
- Cap. v. PROVERBIA.
- 3 5 **H**abe fiduciam in Domino ex toto corde tuo, & ne innitaris prudentia tua. 234
- 4 23 Omni custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit. 142
- 10 19 In multiloquio non deerit peccatum. 163
- 13 3 Qui custodit os suum, custodit animam suam. 161
- 10 Inter superbos semper iurgia sunt. 226
- 14 23 Vbi verba sunt plurima, ibi frequenter egestas. 161
- 15 15 Secura mens, quasi iuge convivium. 619
- 19 Iter pigrorum, quasi spes spinarum. 62
- Via justorum absque offendiculo. 63
- 16 32 Melior est patiens viro forti, & qui dominatur animo suo, expugnatore urbium. 18
- 18 17 Insuper prior est accusator sui. 284
- 21 1 Cor regis in manu Domini, &c. 236
- 22 14 Fovea profunda os alienae: cui irasus est Dominus, incidet in eam. 451
- 23 26 Præbe, fili mi, cor tuum mihi. 745
- 24 9 Abominatio hominum, detractor. 179
- 25 20 Sicut tinea vestimento, & vermis ligno; ita tristitia viri nocet cordi. 505
- 23 Ventus Aquilo dissipat pluvias, & facies tristis linguam detrahentem. 189
- 28 Sicut urbs patens, & absque murorum ambitus; ita vir qui non potest in loquendo co-

Indice dei luoghi della Scrittura sacra.

- hibere spiritum suum.* 163
 27 2 *Laudet te alienus, & non os tuum: extraneus, & non labia tua.* 361
 19 *Quomodo in aquis resplendent vultus profpicientium; sic corda hominum manifesta sunt prudentibus.* 137
 21 *Quomodo probatur in conflatorio argenteum, & in fornace aurum; sic probatur homo ore laudantis.* 294
 29 21 *Qui delicate à pueritia nutrit servum suum postea sentiet eum contumacem.* 24

Cap. v. ECCLESIASTES.

- 7 4 **P**er tristitiam vultus corrigitur animus delinquentis. 789
 8 10 *Vidi impios sepultos; qui etiam cum adhuc viverent, in loco sancto erant, & laudabantur in civitate quasi justorum operum: sed & hoc vanitas est.* 321
 9 1 *Nescit homo, utrum amore, an odio dignus sit.* 254
 30 7 *Vidi servos in equis, & principes ambulantes super terram quasi servos.* 55
 12 12 *Frequens meditatio, carnis afflictio est.* 12

Cap. v. CANTICA.

- 1 12 **F**asciculus myrrhæ dilectus meus mihi. 110
Inter ubera mea commorabitur. 692
 2 15 *Capit nobis vulpes parvulas, quæ demoluntur vineas.* 530
 3 6 *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ & iburis?* 1
 8 6 *Fortis est ut mors dilectio.* 111

Cap. v. SAPIENTIA.

- 7 11 **V**enerunt mihi omnia bona pariter cum illa. 440
 8 21 *Et ut sciris, quoniam aliter non possem esse continens, nisi Deus det, & hoc ipsum erat fa-*

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- Sapientia, scire cuius esset hoc donum.* 399
- 9 15 Corpus, quod corrumpitur, aggravat animam. 13
- 16 20 Angelorum esca nutritivisti populum tuum, & paratum panem de caelo praestitisti illis sine labore, omne delectamentum in se habentem, & omnis saporis suavitatem. 205
- Cap. 5. ECCLESIASTICUS.
- 2 1 **F**ili accedens ad servitutem Dei, sta in iustitia, & timore, & prepara animam tuam ad temptationem. 459
- 2 Deprime cor tuum, & sustine. 226
- 4 Omne, quod tibi applicitum fuerit, accipe, & in dolore sustine. 226
- In humilitate tua patientiam habe. 226
- 3 20 Quanto magnus es, humilia te in omnibus, & coram Deo invenies gratiam. 230
- 21 Quoniam magna potentia Dei solius, & ab humilibus honoratur. 443
- 29 Cor nequam gravabitur in doloribus. 617
- Peccator adjiciet ad peccandum. 490
- 6 6 Multi pacifici sint tibi, & consiliarius sit tibi unus de mille. 552
- 8 22 Non omni homini cor tuum manifestes. 552
- 19 10 Audisti verbum adversus proximum tuum? commoriatur in te, fidens quoniam non te dirumpet. 184
- 23 Est qui nequiter humiliat se: & interiora ejus plena sunt dolo. 284
- 26 Ex visu cognoscitur vir, & ab occurso facies cognoscitur sensatus, &c. 137
- 21 15 Non est sensus, ubi est amaritudo. 594
- 29 In ore fatuorum cor illorum, & in corde sapientium os illorum. 169
- 25 17 Omnis plaga tristitia cordis est. 597
- 26 20 Omnis autem ponderatio non est digna continentis animae. 424

Indice de i luoghi della Scrittura sacra .

- 28 28 *Sepi aures tuas spinis, linguam nequam noli audire.* 189
 29 19 *Gratiam fidejussoris ne obliviscaris, dedit etiam pro te animam suam.* 666
 30 16 *Non est oblectamentum super cordis gaudium.* 619
 24. 25 *Tristitia longè repelle à te: multos enim occidit tristitia, & non est utilitas in illa.* 593
 31 I *Vigilia honestatis tabefaciet carnes.* 12
 34 9 *Qui non est tentatus, quid scit? &c.* 499
 35 11 *In omni dato hilarem fac vultum tuum.* 199
 21 *Oratio humiliantis se, nubes penetrabit, &c.* 228
 36 22 *Cor pravum dabit tristitiam.* 617
 37 20 *Ante omnia opera verbum verax precedat te.* 191
 23 *Qui sophisticè loquitur, odibilis est.* 195
 38 19 *A tristitia enim festinat mors.* 579
 43 26 *Qui navigant mare, enarrant pericula ejus.* 449

Cap. 5. I S A I AS.

- I 6 **A** *Planta pedis usque ad verticem non est in eo sanitas.* 651
 24 *Heu! consolabor super hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis.* 674
 6 8 *Quem mittam, & quis ibit nobis? Ecce ego, mitte me.* 428
 10 15 *Numquid gloriabitur securis contra eum, qui secat in ea? &c. Quomodo si elevetur virga contra elevansem se, &c.* 236
 27 *Computrescet jugum à facie olei.* 108
 12 4 *Notas facite in populis ad inventiones ejus.* 686
 14 2 *Et erunt capientes eos, qui se ceperant, &c.* 489
 28 9 *Quem docebit scientiam, & quem intelligere faciet auditum? ablati à lacte, avulsos ab uberibus.* 3

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- 21 Peregrinum opus ejus ab eo. 687
 32 17 Et erit opus justitie pax. 4
 38 1 Aegrotavit Ezechias usque ad mortem. 665
 17 Ecce in pace amaritudo mea amarissima. 332
 40 17 Omnes gentes quasi non sint, sic sunt coram eo; & quasi nihilum & inane reputatae sunt. 251
 31 Quis sperant in Domino, mutabunt fortitudinem. 109. 427
 48 22 Non est pax impiis, dicit Dominus. 332
 52 7 Annuntians bonum. 644
 57 10 Impii autem quasi mare fervens, quod quiescere non potest. 333
 66 2 Ad quem autem respiciam, nisi ad pauper-
 culum, & contritum spiritu, & trementem
 sermones meos? 441
 8 Quis audivit unquam tale, & quis vidit
 huic simile? 687
 12 13 Ad ubera portabimini, & super genua
 blandientur vobis, &c. 519

Cap. v. JEREMIAS.

- 4 10 Ecce pervenit gladius usque ad animam. 451
 6 14 Pax, pax, & non erat pax. 332
 9 21 Ascendit mors per fenestras nostras. 142
 30 14 Plaga inimici percussit te, castigatone cru-
 delis. 451
 31 3 In charitate perpetua dilexi te. 669

Cap. v. THRENI.

- 1 8 **P**eccatum peccavit Ierusalem, propterea
 instabilis facta est. 490
 12 O vos omnes, qui transitis per viam, attendite,
 & videte, si est dolor sicut dolor meus. 651
 3 30 Saturabitur opprobriis. 298

Cap. v. EZECHIEL.

- 23 23 **N**umquid voluntatis meae est mors impii,
 dicit Dominus Deus, & non ut con-
 vertatur a viis suis, & vivat? 675

Cap.

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

Cap. v. O S E E.

- 2 6 Ecce ego sepiam viam tuam spinis. 62
 14 Ecce ego lactabo eam, & ducam eam in so-
 litudinem, & loquar ad cor ejus. 156
 9 14 Da eis, Domine. Quid dabo eis? Da eis vul-
 vam sine liberis, & ubera arentia. 235
 11 3 Et ego quasi nutritius Ephraim. 495

Cap. v. J O N A S.

- 1 11 **T**ollite me, & mittite in mare: scio enim
 ego, quoniam propter me tempestas hæc
 grandis venit super nos. 657
 2 1 Præparavit Dominus piscem grandem, ut
 deglutiret Ionam. 518

Cap. v. H A B A C U C.

- 2 3 **S**i moram fecerit, expecta illum, quia ve-
 niens veniet, & non tardabit. 516

Cap. v. Z A C H A R I A S.

- 1 15 **I**ra magna ego irascar super gentes opulen-
 ras, 451
 9 17 Quid enim bonum ejus est, & quid pulchræ
 ejus, nisi frumentum electorum, & vinum
 germinans virgines? 735

Cap. v. M A T T H Æ U S.

- 4 6 **M**itte te deorsum. 507
 5 3 **B**eati pauperes spiritu, quoniam ip-
 sorum est regnum cælorum. 217
 8 Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum vi-
 debunt. 7
 5 16 Nolite fieri sicut hypocritæ iristes. 601
 17 Tu autem cum jejunas, unge caput tuum,
 & faciem tuam lava, ne videaris homini-
 bus jejunans. 601
 10 16 Estote prudentes sicut serpentes. 565
 21 12 A diebus Ioannis Baptiste Regnum cælorum
 vim patitur, & violenti rapiunt illud. 35
 29 Discite a me, quia mitis sum, & humilis
 corde, & invenietis requiem animabus ve-
 stris. 214.296.331

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- 30 *Ingu meum suave est, & onus meum leve.* 107
- 16 24 *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, & tollat crucem suam, & sequatur me.* 17
- 18 10 *Videte, ne contemnatis unum ex his pusillis; dico enim vobis, quia Angeli eorum in caelis semper vident faciem Patris mei, qui in caelis est.* 536
- 21 4 *Ecce prandium meum paravi; tauri mei & altilia occisa sunt, & omnia parata.* 707
- 26 24 *Bonum erat ei, si natus non fuisset homo ille.* 253
- 33 *Et si omnes scandalizati fuerint in te, ego nunquam scandalizabor.* 260
- 35 *Etiamsi oportuerit me mori tecum, non te negabo.* 260
- 41 *Vigilate, & orate, ut non intretis in temptationem.* 262. 524
- 27 46 *Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me?* 652
- 28 20 *Ecce ego vobiscum sum omnibus diebus usque ad consummationem saeculi.* 691
- Cap. v. **M A R C U S.**
- 9 25 **E**xclamans, & multum discerpens eum, exiit ab eo. 466
- Cap. v. **L U C A S.**
- 1 38 **E**cce ancilla Domini. 391
- 43 **E**t unde hoc mihi, ut veniat mater Domini mei ad me? 602
- 47 *Magnificat anima mea Dominum, & exultavit spiritus meus in Deo salutari meo: quia respexit humilitatem ancilla suae.* 391
- 51 *Fecit potentiam in brachio suo.* 634
- 78 *Per viscera misericordiae Dei nostri, in quibus visitavit nos oriens ex alto.* 662
- 2 49 *Quid est, quod me quarebatis? Nesciebatis, quia*

Indice dei luoghi della Scrittura sacra.

- quia in his, quæ Patris mei sunt, oportet me esse?* 586
- 4 24 *Amen dico vobis, quia nemo Propheta acceptus est in patria sua.* 572
- 6 46 *Quid autem vocatis me, Domine, Domine, & non facitis quæ dico?* 2
- 9 23 *Tollat crucem suam quotidie.* 104
- 31 *Et dicebant excessum ejus, quem completurus erat in Ierusalem.* 661
- 60 *Sine, ut mortui sepeliant mortuos suos.* 586
- 62 *Nemo mittens manum suam ad aratrum, & respiciens retrò, aptus est Regno Dei.* 585
- 10 18 *Videbam Satanam sicut fulgur de calo cadentem.* 397
- 12 14 *Homo, quis me constituit judicem, aut divisorem super vos?* 587
- 48 *Omni autem cui multum datum est, multum quæretur ab eo, &c.* 438
- 50 *Baptismo habeo baptizari; & quomodo coarctor, usque dum perficiatur?* 297
- 24 8 *Cum invitatus fueris ad nuptias, non discumbas in primo loco, &c.* 329
- 10 *Cum vocatus fueris, vade, recumbe in novissimo loco.* 411
- 26 *Si quis venit ad me, & non odit patrem, &c. non potest me esse discipulus.* 584
- 17 10 *Cum feceritis omnia, quæ præcepta sunt vobis, dicite; Servi inutiles sumus; quod debimus facere, fecimus.* 403
- 18 *Non est inventus, qui rediret, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena.* 435. 666
- 21 34 *Attendite autem vobis, ne forte graventur corda vestra in crapula, & ebrietate, & curis hujus vite.* 5
- 22 15 *Desiderio desideravi hoc Pascha manducare vobiscum.* 297
- 19 *Hoc facite in meam commemorationem.* 690.
719. 759. 763

Cap.

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

Cap. v. J O A N N E S.

- 2 4 Q Vid mihi, & tibi est mulier? 586
 5 35 Q Erat lucerna ardens, & lucens. 141
 6 56 Caro mea verè est cibus, & sanguis meus ve-
 rè est potus: qui manducat meam carnem, &
 bibit meum sanguinem, in me manet, & ego
 in illo. 738
 8 44 In veritate non stetit. 395
 50 Ego autem non quero gloriam meam; est
 qui querat, & judicet. 388
 11 28 Et vocavit Mariam sororem suam silentio,
 dicens: Magister adest, & vocat te. 173
 13 1 Cum dilexisses suos, qui erant in mundo, in
 finem dilexit eos. 689
 12 Scitis, quid fecerim vobis? 667
 15 Exemplum enim dedi vobis, ut quemadmo-
 dum ego feci vobis, ita & vos faciatis. 676
 14 31 Surgite, eamus hinc. 733

Cap. v. A D R O M A N O S.

- 1 21. 24 Q Via cum cognovissent Deum, non sicut
 Deum glorificaverunt, &c. propter
 quod tradidit illos Deus in desideria cordis
 eorum, &c. 20
 26 Tradidit illos Deus in passiones ignominie. 20
 4 18 Qui contra spem in spem credidit. 703
 5 10 Si enim cum inimici essemus, reconciliati
 sumus Deo per mortem filii ejus; multò magis
 reconciliati salvemur in vita ipsius. 671
 15 Non sicut delictum, ita & donum. 635
 7 23 Video autem alteram legem in membris meis,
 repugnantem legi mentis meae, & captivan-
 tem me in lege peccati. 99
 8 3 Deus filium suum misit in similitudinem
 carnis peccati. 297
 18 Non sunt condignae passiones hujus temporis
 ad futuram gloriam, quæ revelabitur in
 nobis. 117. 127

Qui

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- 32 *Qui etiam proprio filio suo non pepercis, sed pro nobis omnibus tradidit illum, quomodo non etiam cum illo omnia nobis donavit?* 671
- 10 15 *Euangelizantium bona.* 644
- 13 10 *Plenitudo legis est dilectio.* 111
- 14 *Induimini Dominum I. sum Christum.* 239
- Cap. v. 1. AD CORINTHIOS.
- 1 17 *Non in sapientia verbi, ut non evacuetur crux Christi.* 238
- 27 *Quae stulta sunt mundi, elegit Deus, ut confundat sapientes, &c.* 237
- 29 *Ut non glorieetur omnis caro.* 237
- 31 *Ut quemadmodum scriptum est: Quia glorietur, in Domino glorietur.* 237
- 3 7 *Itaque neq; qui plātat est aliquid, neque qui rigat; sed qui incrementum dat Deus.* 240
- 4 4 *Nihil mihi conscius sum: sed non in hoc iustificatus sum.* 254
- 6 18 *Fugite fornicationem.* 549
Omne peccatum, quodcumque fecerit homo, exera corpus est. 549
- 9 22 *Omnibus omnia factus sum, ut omnes facerem salvos.* 32. 210
- 25 *Et illi quidem, ut corruptibilem coronam accipiant; nos autem incorruptam.* 115
- 26 *Ego igitur sic curro, non quasi in incertum; sic pugno, non quasi aerem verberans: sed castigo corpus meum, & in servitutem redigo.* 26
- 10 13 *Fidelis autem Deus, qui non patietur, vos tentari supra id, quod potestis: sed faciet etiam cum tentatione proventum.* 494, 515
- 31 *Sive ergo manducatis sive bibitis sive aliud quid facitis, omnia in gloriam Dei facite.* 77
- 11 10 *Propter Angelos.* 792
- 26 *Quotiescumque manducatis panem hunc, & ca-*

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

- & calicem bibetis, mortem Domini annun-
ciabitis.* 719
- 13 11 *Cum essem parvulus, loquebar ut parvulus,
sapiebam ut parvulus, cogitabam ut par-
vulus: quando autem factus sum vir, eva-
cuavi quae erant parvuli.* 150
- 15 10 *Gratia autem Dei sum id quod sum, & gra-
tia Dei in me vacua non fuit: sed abundan-
tius illis omnibus laboravi.* 427
- Non ego autem, sed gratia Dei mecum.*
107. 427
- Cap. v. 2. AD CORINTHIOS.
- 1 12 *Gloria nostra haec est, testimonium
conscientiae nostrae.* 620
- 3 5 *Non quod sufficientes simus cogitare aliquid
à nobis, quasi ex nobis.* 426
- 4 7 *Habemus thesaurum istum in vasis fictili-
bus, ut sublimitas sit virtutis Dei, &
non ex nobis.* 443
- Semper mortificationem Iesu circumferen-
tes, ut & vita Iesu manifestetur in cor-
poribus nostris.* 126
- 6 10 *Quasi tristes, semper autem gaudentes.*
166
- 9 7 *Non ex tristitia, aut ex necessitate; hila-
rem enim datorem diligit Deus.* 599
- 12 6 *Parco autem, ne quis me existimet supra
id, quod videt in me, aut aliquid audit
ex me.* 359
- 7 *Datus est mihi stimulus carnis meae.* 493
- 9 *Sufficit tibi gratia mea; nam virtus in in-
firmitate perficitur.* 107. 269. 488
- Libenter igitur gloriabor in infirmitatibus
meis, ut inhabitet in me virtus Chri-
sti.* 271
- 10 *Placeo mihi in infirmitatibus.* 271
- Cum infirmor, tunc potens sum.* 270

Indice de i luoghi della Scrittura sacra .

Cap. v. AD GALATAS.

- 2 20 **V**ivo ego, jam non ego; vi-vit verò in me
Christus. 111. 750
Qui dilexit me, & tradidit semetipsum pro
me. 668
- 4 4 At ubi venit plenitudo temporis, misit Deus
filium suum, factum ex muliere, factum sub
lege, ut eos, qui sub lege erant, redimeret,
ut adoptionem filiorum reciperemus. 630
- 5 16 Spiritu ambulate, & desideria carnis non
perficietis. 31
- 17 Caro concupiscit adversus spiritum, spiritus
autem adversus carnem, &c. 18. 50. 463
- 22 Fructus autem Spiritus est gaudium. 622
- 24 Qui autem sunt Christi carnem suam cruci-
fixerunt cum vitis, & concupiscentiis. 28
- 6 1 Considerans teipsum, ne & tu tenteris. 440
- 3 Si quis existimat, se aliquid esse, cum nihil
sit, ipse se seducit. 250
- 14 Mihi autem absit gloriari, nisi in Cruce Do-
mini nostri Iesu Christi, per quem mihi mun-
dus crucifixus est, & ego mundo. 131. 132.
741

Cap. v. AD EPHESIOS.

- 2 4 **D**eus autem qui dives est in misericor-
dia 608. 672
Propter nimiam charitatem suam, qua di-
lexit nos. 662
- 4 29 Omnis sermo malus ex ore vestro non proce-
dat; sed si quis bonus, ad ædificationem fidei,
ut det gratiam audientibus. 198. 201
- 5 4 Scurrilias. quæ ad rem non pertinet. 198
- 6 10. 11 De cætero, fratres, confortamini in Domi-
no, & in potentia virtutis ejus; induite vos
armaturam Dei, ut possitis stare adversus
insidias diaboli. 641

Cap.

Indice de i luoghi della Scrittura sacra.

Cap. v. AD PHILIPPENSES.

- 2 8 **M**Orrem autem crucis. 131
 4 12 **M**Scio & humiliari, scio & abunda-
 re, &c. 431
 13 Omnia possum in eo, qui me confortat. 107.
 427

Cap. v. I. AD THESSALONICENSES.

- 3 5 **N**E forte tentaveris vos is, qui tentat. 471
 4 12 **N**olumus autem vos ignorare. fratres
 de dormientibus, ut non contristemini, sicut
 & ceteri qui spem non habent. 624
 5 10 Sive vigilemus, sive dormiamus, simul cum
 illo vivamus. 303

Cap. v. 2. AD TIMOTHEUM.

- 3 12 **O**Mnes, qui pie volunt vivere in Christo
 Iesu, persecutionem patientur. 463

Cap. v. AD HEBRÆOS.

- 9 24 **V**T appareat nunc vultui Dei pro nobis:
 639

- 12 1 2 Per patientiam curramus ad propositum
 nobis certamen, aspicientes in anchorem fidei,
 & consummatorem Iesum, qui proposito si-
 bi gaudio, &c. sustinuit crucem confusione
 contempta 123

- 3 Recognite eum, qui talem sustinuit à pecca-
 toribus adversus semetipsum contradictio-
 nem, &c. 123

- 4 Nondum enim usque ad sanguinem resti-
 stis, &c. 123

- 24 Habemus sanguinis asperionem melius lo-
 quentem, quam Abel. 640

Cap. v. JACOBUS.

- 1 4 **P**atientia opus perfectum habet. 664

- 12 **B**eatus vir, qui suffert tentationem:
 quoniam cum probatus fuerit, accipiet co-
 ronam vite. 475

- 14 Deus neminem tentat. 471

- 19 Sit autem omnis homo velox ad audiendum,
 tard-

Indice dei luoghi della Scrittura sacra.

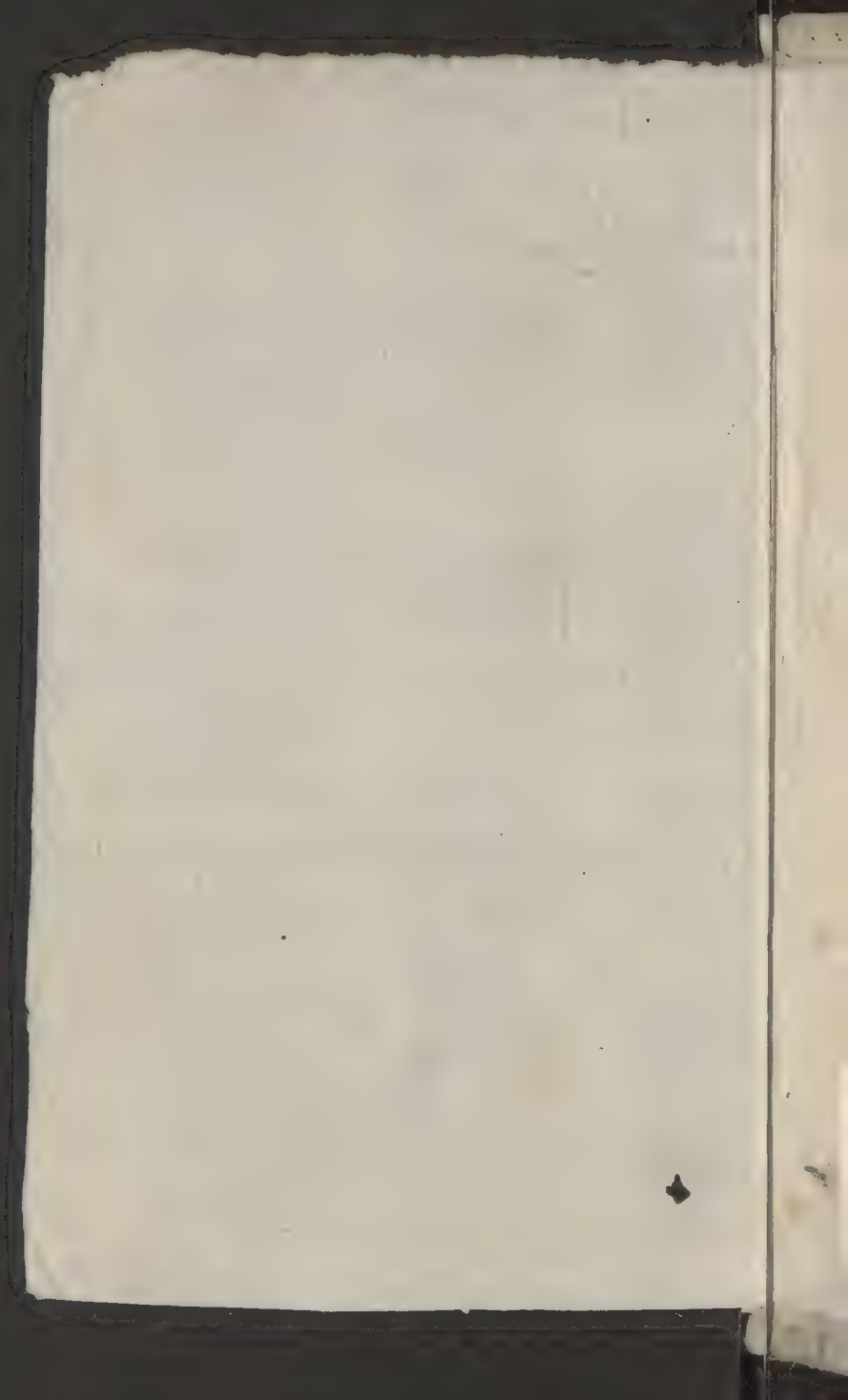
- tardus autem ad loquendum.* 169
- 26 Si quis putat se religiosum esse, non refræ-
nans linguam suam, sed seducens cor suum,
hujus vana est religio. 151
- 3 2 Si quis in verbo non offendit, hic perfectus
est vir. 151
- 4 1 Unde bella, & lites in vobis? nonne hinc?
ex concupiscentiis vestris, quæ militant in
membris vestris. 16
- 7 Resistite diabolo, & fugiet à vobis. 505
- I. JOANNIS.
- 3 18 **F**ilioli mei non diligamus verbo, neque
lingua; sed opere, & veritate. 663
- 4 5 Ipsi de mundo sunt, ideò de mundo loquun-
tur. 205
- 19 Nos ergo diligamus Deum, quoniam Deus
prior dilexit nos. 663
- 5 3 Et mandata ejus gravia non sunt. 109
- Cap. v. APOCALYPSIS.
- 4 11 **D**ignus es Domine Deus noster accipere
gloriam, & honorem, & virtutem,
&c. 392
14. 11 Nec habent requiem die, ac nocte, qui ado-
raverunt bestiam, & imaginem ejus. 59
- 20 1.2.3 Et vidi Angelum descendentem de cælo,
habentem clavem abyssi, & catenam ma-
gnam in manu sua: & apprehendit draco-
nem, serpentem antiquum, qui est diabo-
lus, &c. 508

IL FINE.

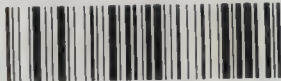
169
refre-
sum,
151
refectur
151
vine ?
unt in
16
505

neque
663
equun-
205
Deus
663
109

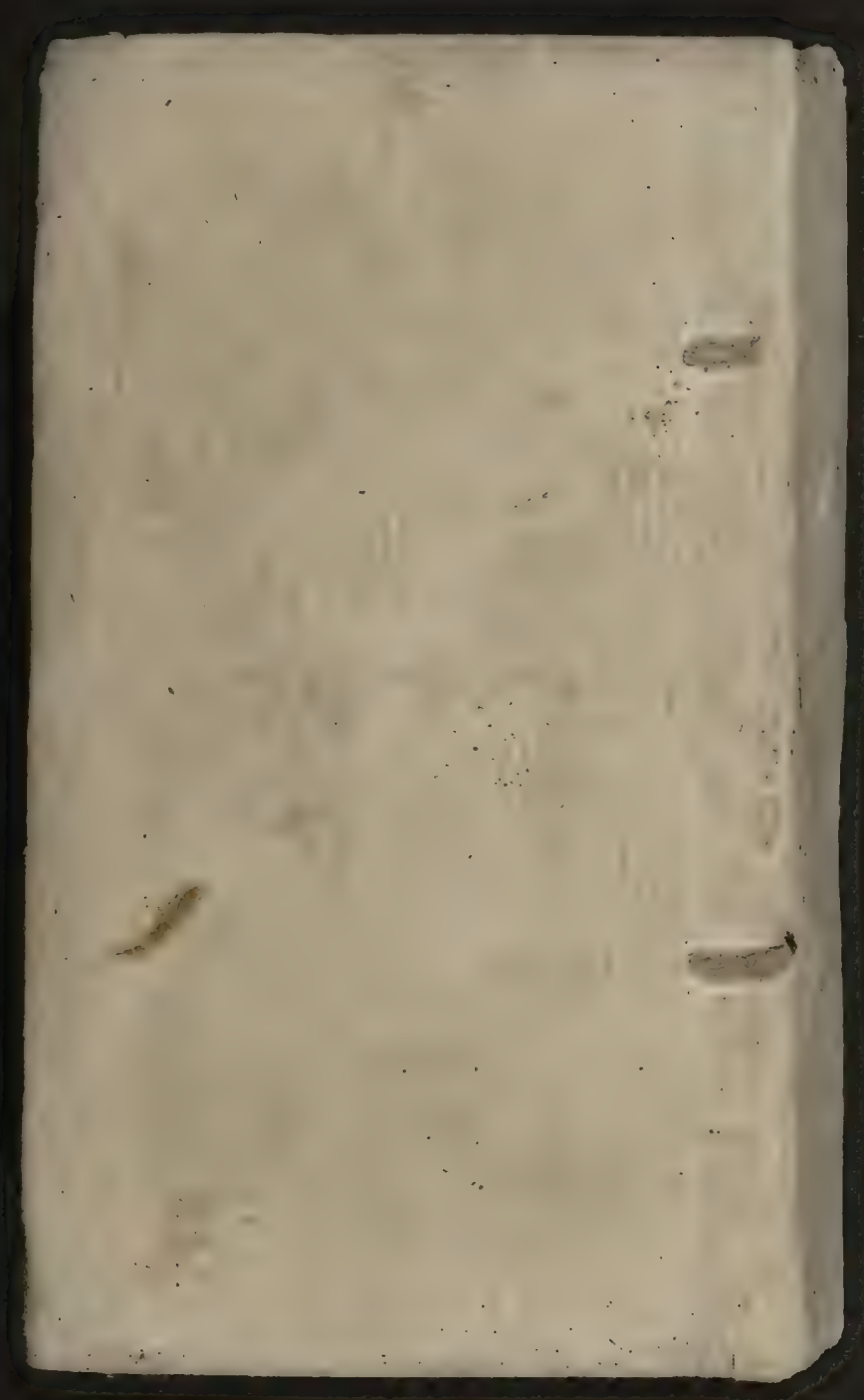
cipere
urem,
392
is ado-
59
caelo,
n ma-
draco-
diabo-
508

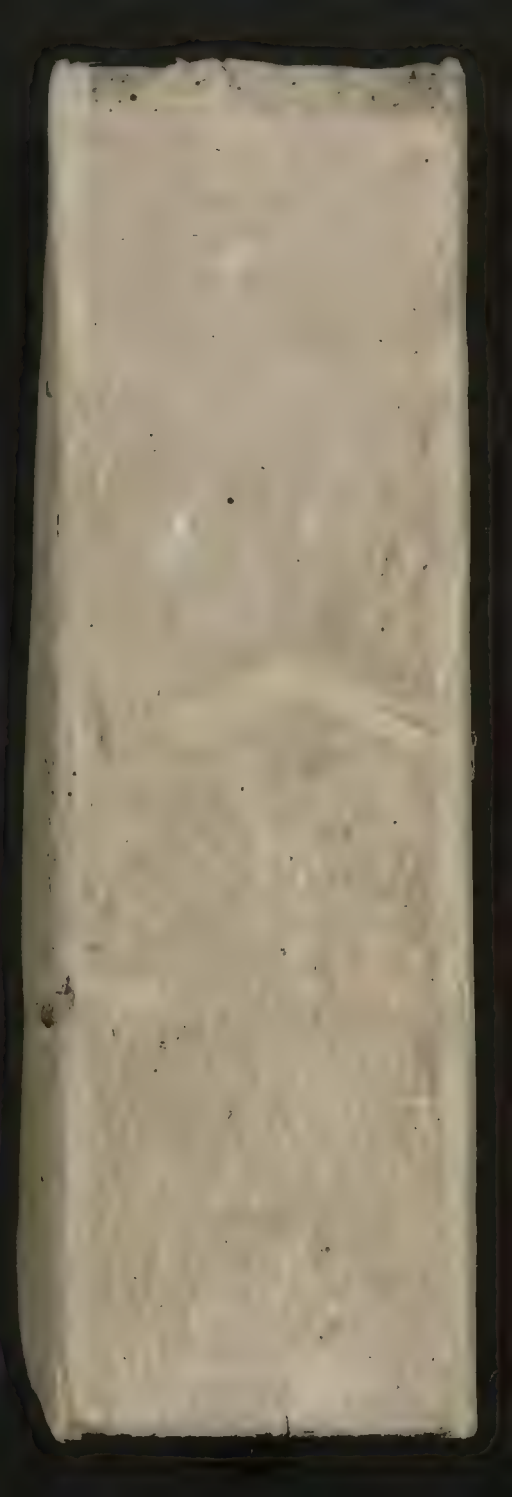


Biblioteka Jagiellońska



stdr0030594





tuam Pastor bone, Iove be-
nedictione, governa prote-
ctione, salva sancta interces-
sione. *Ad Laudes.*

MARTYR DEI Stanislaus glo-
riosus Pontifex, quem oc-
cidit Boleslaus truculentus
princeps; Pastor bonus & Pa-
tronus adsit nobis opifex, &
virtutum artifex. *Versus*

Oratio.

DEUS pro cuius honore glo-
riosus Pontifex Stanislaus
gladijs impiorum occubuit:
præsta quæsumus, ut omnes
qui ejus implorant auxiliū
petitionis suæ salutarem con-
sequantur effectum.

*Reliqua ut in Breviario
vel Diurno, de Pace*

num. *Et apud*

ORATIO.

Fac nos quæsumus Dñe Beat
Patrum nostrorum BEN: et ROM.
hic imitari labores, ut eorum
gloria participes esse merea
mur in cælis. De S. ADALB. M.

Ant. ad Vesp.

Per merita S. Adalberti Chri
ste nos exaudi, atque ejus.
precibus nobis succurre mi
seris. *Versus*

Ad Laudes

Sacerdos Dei Adalberti
martyr & Pontifex gloriose
intercede ad Dominum pro
devotis famulis. *Ver: ut supra*

ORATIO

Tuam nobis Indulgentiam qua
sumus Domine Beatus Adal
bertus Episcopus & Martyr.
implòret, ut & delicta nobis
clementer ignoscas, & bene
ficia desiderata concedas

DE

Der Name des HERREN sey gegeben
nedeyet. Job: cap: I.



Gnadenreiche Bruderschaft
des Allerfüßesten
Namen JESU.



Jeweilen diese mit vorge-
hender Erbz Bruderschaft/
wie Vatter und Sohn /
Mutter und Tochter / einanz
der

en des
die der Zeit eingeschriben
waren/und hernacher sich einschreiben würz
den lassen/ auffgenommen zur Participa-
tion und Theilhafftigkeit aller guten
Werck/ welche von Brüdern und Schwe-
stern gemelten Ordens durch die ganze
Welt geschehen. Welche Auffnehmung
Innocentius Octavus, Romanus Ponti-
fex, auff Anhalten gemelten Reverendis-
simi Bartholomæi de Comatijs confir-
mirt, und ewiglich bestättiget hat. Diß
ist zwar auch ein sehr statlich Privilegium
und Gnad dieser Heiligen Erz/Bruders-
schafft; dann sie seyen gleich wes Standes
sie wollen / werden sie doch aller Messen/
Opffer / Gebett/ Fasten / Wachen / Abstiz-
nens / Gehorsam / Arbeit / ja aller Verd-
diensten/ welche durch die Brüder und
Schwestern des Prediger Ordens in der
ganzen Welt geschehen/ theilhafftig/ und
also wahre Mitglieder desselben Ordens/die
Geistliche Verdiensten belangend.

Das